







السلسلة الجديدة من مطبوعات دائرة المعارف العثمانية ٤ / ١



## نظم الدرر

في تناسب الآيات والسور

للامام المفسر برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي

(المتوفى سنة ١٢٨٥ / ١٤٨٠ م)

الجزء الأول

طبع

باعانة وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية

تحت مراقبة

الدكتور محمد عبد المعيد خان أستاذ آداب اللغة العربية

بالجامعة العثمانية ومدير دائرة المعارف العثمانية

الطبعة الأولى

بِطَبْعَةِ مَكْتَبَةِ الدَّارِ الْعِلْمِيَّةِ بِإِثْنِ الْبَيْتِ الْإِسْلَامِيِّ الْهِنْدِيِّ

١٣٨٩ / ٥ / ١٩٦٩ م





{ السلسلة الجديدة من مطبوعات دائرة المعارف العثمانية ٤ / ١ }



## نظم الدرر في تناسب الآيات والسور

للامام المفسر برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي  
(المتوفى سنة ١٢٨٥ / ١٤٨٠ م)

الجزء الأول

طبع

باعانة وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية

تحت مراقبة

الدكتور محمد عبد المعيد خان أستاذ آداب اللغة العربية  
بالجامعة العثمانية ومدير دائرة المعارف العثمانية

الطبعة الأولى

مُطْبَعَةُ دَارَةِ الْمَعْرِفَةِ الْعُثْمَانِيَّةِ بِإِذْنِ دَائِرَةِ الْمَعْرِفَةِ الْعُثْمَانِيَّةِ

١٣٨٩ / ٥ ١٩٦٩ م

جميع الحقوق محفوظة  
لدائرة المعارف العثمانية بحيدرآباد  
All copyrights reserved.

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

'و صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم'

<sup>١</sup> قال الشيخ الإمام العالم العلامة ذو الفنون العديدة ، و التصانيف المفيدة ، والأقاويل السديدة ، أبو الحسن إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط <sup>٢</sup> بن علي بن أبي بكر البقاعي الشافعي رحمه الله تعالى آمين : هـ

(١-١) هكذا ثبتت العبارة في النسخة المخزونة بالرباط - المراقش التي جعلناها أصلاً وأساساً للثن ، وكذا في نسخة مكتبة المدينة ورمزها «مد» وموضعها في نسخة دار الكتب المصرية ورمزها «م» : رب زدني علماً يا فتاح .

(٢-٢) في م ومد : قال أفقر الخلائق إلى عفوان الخالق ؛ وفي الأصل : أبو إسحاق - مكان : أبو الحسن ، والتصحيح من الأعلام للزركلي ج ١ ص ٥٠ وعكس المخطوطة أمام ص ٥٦ و هامش الأنساب للسمعاني ج ٢ ص ٢٨٠ .

(٣) ضبطه في الأعلام بضم الراء وتخفيف الباء .

(٤) ضبطه الشيخ عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني رحمه الله في تعليقه على الأنساب ج ٢ ص ٢٨٠ و قال : البقاعي بكسر الواحدة وفتح القاف مخففة و بعد الألف عين مهملة بلد معروف بالتمام ينسب إليه جماعة أشهرهم الإمام المفسر إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي أبو الحسن برهان الدين من أجلة أهل القرن التاسع له عدة مؤلفات ولد سنة ٨٠٩ و توفي سنة ٨٨٥ - ٨١٠ .

(٥-٥) في م ومد : لطف الله بهم أجمعين ، إلا أن لفظ «أجمعين» ليس في مد . =



الحمد لله الذى أنزل الكتاب متناسبا سورة و آياته ، متشابها فواصله  
و غاياته ، وأشهد أن لا إله إلا الله الذى تمت كلياته ، و عمت دكرماته ،  
و أشهد أن سيدنا محمدا عبده الذى ختمت به نبواته ، و كملت برسالته<sup>١</sup>  
رسالاته ، توالى عليه و على آله و أصحابه و أزواجه و ذريته و أحبابه  
٥ صلواته ، و تواتر تسليمه و بركاته ما دامت حياته و بهيت ذاته و صفاته .  
و بعد فهذا كتاب عجاب ، رفيع الجنب ، فى فنٍ ما رأيت من  
سبقى إليه ، و لا عول ثاقب فكره عليه ؛ أذكر فيه إن شاء الله مناسبات  
ترتيب السور و الآيات ، أطلت فيه التدبر و أنعمت فيه<sup>٢</sup> التفكير لآيات  
الكتاب ، امثالا لقوله تعالى ” ليدروا آيته و ليتذكر أولوا الالباب<sup>٣</sup> “ ،  
١٠ و استنانا بما أشار إليه أمير المؤمنين على بن أبى طالب كرم الله وجهه  
و رضى عنه فيما خرجه<sup>٤</sup> البخارى<sup>٥</sup> فى الجهاد<sup>٥</sup> و غيره عن أبى جحيفة  
قال : قلت لعل رضى الله عنه : هل عندكم شىء من الوحي إلا ما فى  
كتاب الله ؟ قال : لا و الذى فلق الحبة و برأ النسمة<sup>٦</sup> ! ما أعلمه إلا فهم<sup>٧</sup>

= والعبارة من «وآله» إلى هنا ليست فى نسخة المكتبة الظاهرية و رمزها «ظ» .

(١) فى م و مد و ظ : برسالته . (٢) ليس فى م و مد و ظ .

(٣) سورة ٣٨ آية ٢٩ .

(٤) فى م و ظ : اخرجه .

(٥-٥) ليس فى م .

(٦) فى النسخ كلها : لا ، و فى البخارى : ما ، و قول على رضى الله عنه نقل من البخارى فأثبتناها .

(٧) فى ظ : فهما ، و فى متن البخارى كذلك ، و على حاشيته : فهم .

يعطيه الله رجلا في القرآن و ما في هذه الصحيفة - الحديث ؛ و تعرضا لتفحات  
 ما أشار إليه ما أخرجه البخارى وغيره عن عبد الله بن عمر<sup>١</sup> رضى الله  
 عنها أن النبی صلی الله علیه و سلم قال : بلغوا<sup>٢</sup> غنى و لو آية ، و البخارى  
 و غيره أيضا عن أبی بكرة<sup>٣</sup> و غيره رضى الله عنهم أنه صلی الله علیه  
 و سلم قال : ليلبغ<sup>٤</sup> الشاهد الغائب ، قرب مبلغ أوعى من سامع ؛ و وقوفا<sup>٥</sup>  
 على الباب الذى اطلع عليه حبر الأمة و بحر علومها الجنة عبد الله بن عباس  
 رضى الله عنهما فيما رواه الشيخان و الطبرانى<sup>٦</sup> و هذا<sup>٧</sup> لفظه : إنه رضى الله  
 عنه كان فى بيت خالته ميمونة رضى الله عنها<sup>٨</sup> فوضع للنبي صلی الله علیه  
 و سلم طهورا فقال النبي صلی الله علیه و سلم : من وضعه ؟ قيل : ابن عباس -  
 رضى الله عنهما ! قال : فضرب على منكبي و قال : اللهم ! فقهه<sup>٩</sup> فى الدين ١٠  
 و علمه التأويل . و روى عنه الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى فى  
 مقدمة تفسيره و الإمام أبو بكر بن الأنبارى فى مقدمة كتاب الوقف

(١) فى ظ و مد : عمرو .

(٢) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : فاباغوا .

(٣) من م و مد و ظ ، و هو الصحيح لما فى البخارى : عن عبد الرحمن بن

أبى بكرة ، و فى الأصل : بكر .

(٤) زيد فى م : غنى .

(٥ - ٥) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : هذا و - كذا .

(٦) و فى مد : عنها .

(٧) فى م : فقه .



والابتداء أنه قال رضي الله عنه: تفسير القرآن على أربعة وجوه<sup>١</sup>: تفسير يعلمه العلماء، وتفسير يعرفه<sup>٢</sup> العرب، وتفسير لا يُعذر أحد بجهالة، وتفسير لا يعلمه إلا الله عز وجل، فمن ادّعى علماً به فهو كاذب؛ وقال شيخ الإسلام ولي الله محي الدين النواوي في آخر كتاب الغسل ه من شرح المذهب: ويحرم تفسيره بغير علم والكلام في معانيه لمن ليس من أهله، وهذا مجمع عليه، وأما تفسير العلماء فحسن بالإجماع؛ فأمدني<sup>٣</sup> فيه والحمد لله تأييد سماوي فجعله كالرديف لتفسير القاضي ناصر الدين اليعضاوي، ولعل تسهيله كان بركة مبشرة من آثار النبوة رأيتها في صباي وأنا في حدود العاشرة من سني في قرينتنا من بلاد البقاع،

(١) قال الشيخ العارف بالله أبو محمد روزبهان ابن أبي النصر البقلي الشيرازي في تفسيره المسمى بعرائس البيان في حقائق القرآن ما نصه: قال جعفر بن محمد: كتاب الله على أربعة أشتيا: العبارة والإشارة واللطائف والحقائق، فالعبارة للعوام والإشارة للخواص واللطائف للأولياء والحقائق للأنبياء. وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: ما من آية إلا ولها أربعة معان: ظاهر وباطن وحد ومطلع، فالظاهر التلاوة والباطن الفهم والحد هو أحكام الحلال والحرام والمطلع هو مراد الله من العبد به، قيل: القرآن عبارة - الخ؛ لمزيد التفصيل فليراجع ج ١ ص ٤.

(٢) في م ومد: تعرفه.

(٣) زيد في م وظ: يعني علماً.

(٤-٤) ليست هذه العبارة في ظ و لفظ «الدين» فقط ليس في م.

(٥) من م ومد وظ؛ وفي الأصل: فامدى.

(٦) وفي م ومد: مبشر.

رأيت روح القدس جبريل المنزل لهذا الروح والمؤيد بروح القدس محمداً<sup>١</sup>  
 النى<sup>٢</sup> المنزل عليه هذا الروح صلى الله عليها<sup>٣</sup> وسلم<sup>٣</sup> في صورتي شاين أمردين  
 في أحسن صورة راكبين فرسين أخضرين في غاية الحسن متوجهين نحو  
 المشرق؛ / فأيدني الله<sup>٤</sup> ببركتها<sup>٥</sup> في تفسيره وتصنيفه<sup>٥</sup> بروح منه، كما  
 يشهده من طالعه<sup>٦</sup> وتدبره - والله ولي التوفيق! وسميته «نظم الدرر»<sup>٥</sup>  
 في تناسب الآيات و السور، و يناسب أن يسمى «فتح الرحمن» في تناسب  
 أجزاء القرآن، وأنسب الأسماء له «ترجمان القرآن» و مبدى مناسبات  
 الفرقان، . و علم المناسبات الأهم<sup>٧</sup> من مناسبات القرآن وغيره [علم -<sup>٨</sup>  
 تعرف منه علل الترتيب . و موضوعه أجزاء الشيء المطلوب علم مناسباته من  
 حيث الترتيب، و ثمرته الاطلاع على الرتبة التي يستحقها الجزء<sup>٩</sup> بسبب ما له .  
 بما وراءه و ما أمامه من الارتباط و التعلق الذي هو كلحمة<sup>١٠</sup> النسب؛

(١) من ظ، وفي الأصل وم ومد : مجد .

(٢) زيد في م وظ ومد : الأمي .

(٣ - ٣) ليس في ظ .

(٤) زيد في مد : تعالى .

(٥ - ٥) ليست في مد؛ وفي م وظ : في تصنيفه .

(٦) في م : يطالعه .

(٧) في م وظ : الأعم .

(٨) زيد من م وظ .

(٩) من م وظ، وفي الأصل ومد : الجزا .

(١٠) من م وظ، و وقع في الأصل ومد : كلمة - كذا مصحفاً .



فلم مناسبات القرآن علم تعرف منه علل ترتيب أجزائه، وهو سر البلاغة  
لآدائه إلى تحقيق مطابقة المعاني لما اقتضاه من الحال، وتوقف الإجابة<sup>٢</sup>  
فيه على معرفة مقصود السورة المطلوب ذلك فيها، ويفيد ذلك معرفة  
المقصود من جميع جملها؛ فلذلك كان هذا العلم في غاية النفاسة وكانت  
نسبته من علم التفسير نسبة علم البيان من النحو. وطالعت على ذلك  
كتاب العلامة أبي جعفر أحمد بن إبراهيم بن الزبير الثقفي العاصمي الأندلسي  
المعلم بالبرهان في ترتيب سور القرآن، وهو لبيان مناسبة تعقيب السورة  
بالسورة فقط، لا يتعرض فيه للآيات، وسأذكر في أول كل سورة  
ما قاله فيها بلفظه. كما ستراه إن شاء الله تعالى، ثم ظفرت بكتاب الإمام  
١٠ بدر الدين [محمد -<sup>٤</sup>] بن عبد الله الزركشي المصري الشافعي سماه «البرهان  
في علوم القرآن»، فرأيت أنه ذكر فيه ما يعرف بمقدار كتابي هذا فقال في  
النوع<sup>٥</sup> الثاني منه: وهو في المناسبة قد قل اعتناء المفسرين بهذا النوع  
لدقته، وعن أكثر منه الإمام فخر الدين وقال في تفسيره: أكثر لطائف<sup>٦</sup>  
القرآن مودعة في الترتيبات والروابط، وقال القاضي أبو بكر بن العربي

(١) في م وظ: المقال.

(٢) كرر في الأصل «لما اقتضاه» ثانياً.

(٣) من م ومد، وفي الأصل: الإجازة، وفي ظ: الإجارة.

(٤) زيد من ظ ومد.

(٥) من م ومد، وفي الأصل وظ: الفرع.

(٦) وفي ظ: اسرار.

في "سراج المريدين": ارتباط آي القرآن بعضها ببعض حتى يكون<sup>١</sup> كالكلمة الواحدة متسعة<sup>٢</sup> المعاني منتظمة المباني علم عظيم لم يتعرض له<sup>٣</sup> إلا عالم واحد عمل فيه سورة البقرة، ثم فتح الله عز وجل لنا فيه، قلباً لم نجد له حملة<sup>٤</sup> ورأينا الخلق<sup>٥</sup> بأوصاف البطة ختمنا<sup>٦</sup> عليه وجعلناه بيننا وبين الله ورددناه إليه. ونقل الزركشي عن سلطان العلماء الشيخ عز الدين ه ابن عبد السلام أنه قال ما حاصله: المناسبة علم حسن لكن يشترط في حسن<sup>٧</sup> ارتباط الكلام أن يقع في أمر متحد<sup>٨</sup> مرتبط أوله بآخره. فان وقع على أسباب مختلفة لم يقع فيه ارتباط، ومن ربط ذلك فهو متكلف بما لا يقدر عليه إلا بربط ركيب يسان عن مثله حسن الحديث فضلاً عن أحسنه، فان القرآن نزل في نيف وعشرين سنة في أحكام مختلفة<sup>٩</sup> شرعت لأسباب مختلفة، وما كان كذلك لا يتأتى ربط بعضه ببعض، قال الزركشي: وقال بعض مشايخنا المحققين: قد بهم<sup>١٠</sup> من قال: لا يطلب

(١) من ظ، وفي الأصل و م و مد: تكون.

(٢) كذا في الأصل، وفي م و مد و ظ: متسقة.

(٣) ليس في ظ.

(٤) من م و مد، وفي الأصل و ظ: جملة.

(٥) في م: الخلائق.

(٦) في م: ختمنا - بإحفاء المهملة.

(٧) من م و مد و ظ، وفي الأصل: احسن.

(٨) من م و ظ، وفي الأصل و مد: متجه.

(٩) زيد في م: على.

للآي الكريمة مناسبة ، لأنها على حسب الوقائع المتفرقة ، وفصل<sup>١</sup> الخطاب  
أنها على حسب الوقائع تنزيلا ، وعلى حسب الحكمة ترتيبا وتأصيلا ،  
مرتبة سوره<sup>٢</sup> كلها وآياته بالتوقيف كما أنزل جملة إلى بيت العزة ، ومن  
المعجز البين أسلوبه ونظمه الباهر ؛ والذي ينبغي في كل آية<sup>٣</sup> أن يبحث  
ه أول كل شيء عن كونها تكملة<sup>٤</sup> لما قبلها أو مستقلة ، ثم المستقلة

٤ / ما وجه مناسبتها لما قبلها ، ففي ذلك علم جم - انتهى . قلت : و الشيخ  
المشار إليه هو العارف ولي الله محمد بن أحمد الملوي المنفلوطي الشافعي

(١) في تفسير القرآن المسمى بتبصير الرحمن للامام الشيخ العلامة علي المهاشمي :  
فأمكنني أن أبرزهن من خدورهن ليري البرايا جمالهن صور الإعجاز من  
بديع ربط كلماته وترتيب آياته من بعد ما كان يعد من قبيل الإنجاز فيظهر به  
أنها جوامع الكلمات ولوامع الآيات لا مبدل لكلماته ولا معدل عن تحقيقاته فكل  
كلمة سلطان دارها وكل آية برهان جارها ، وإن ما توهم فيها من التكرار فمن  
قصور الأنظار الحاجزة عن الاستكبار ، ولا بد منه لتوليد الفوائد الجملة من  
العلوم المهمة وتقرير الأدلة القويمة وكشف الشبه المدطمة مأخوذة من تلك  
العبارات من غير تأويل لها ولا تطويل في إضمار المقدمات ولا إبعاد في اعتبار  
المناسبات - الخ .

(٢) في الأصل والنسخ كلها : سورة - كذا .

(٣) زيد في ظ : في .

(٤) ليس في م .

(٥) وفي ظ : مكملة .

(٦) وفي م و ظ : الدين .

'ذكر ذلك' في كلام مفرد على قوله تعالى "وهو الذي جعلكم خلائف<sup>١</sup> الارض" "ونريد ان نم<sup>٢</sup> على الذين استضعفوا في الارض<sup>٣</sup>" .  
ونقل الإمام شمس الدين محمود الاصفهاني في تفسير قوله تعالى "امن<sup>٤</sup> الرسول" عن الإمام الرازي أنه قال : ومن تأمل في لطائف نظم هذه السورة و في بدائع ترتيبها علم أن القرآن كما أنه معجز بحسب فصاحة ألفاظه<sup>٥</sup> و شرف معانيه فهو أيضا بسبب ترتيبه و نظم آياته ، و لعل الذين<sup>٦</sup> قالوا : إنه معجز بسبب أسلوبه ، أرادوا ذلك ؛ إلا أني رأيت جمهور المفسرين معرضين عن هذه اللطائف غير متنبهين<sup>٧</sup> لهذه الأسرار . وليس الأمر في هذا الباب إلا كما قيل<sup>٨</sup> :

و النجم تستصغر الأبصار صورته

فالدنب<sup>٩</sup> للطرف لا للنجم في الصغر - انتهى .

(١-١) في مد : ذكرته .

(٢) زيد في م : في - راجع سورة ٦ آية ١٦٦ .

(٣) سورة ٢٨ آية ٥ .

(٤) سورة ٢ آية ٢٨٥ .

(٥) من م و ظ و مد ، و في الأصل : الطائفة .

(٦) في الأصل فقط : الذي .

(٧) في م : متنبهين .

(٨) في ظ : قال .

(٩) في الأصل فقط : والدنب .



و انتفعت في هذا الكتاب كثيرا بتفسير على وجه كلى للامام الربانى  
 أبى الحسن على بن أحمد بن الحسن التجيبى الحرالى - بمهملتين مفتوحتين  
 و مد و تشديد اللام - المغربى نزىل حماة من بلاد الشام سماه مفتاح  
 الباب المقفل لفهم القرآن المنزل و كتاب العروة لهذا المفتاح يذكر فيه  
 ٥ وجه إنزال الأحرف السبعة و ما تحصل به قراءتها و كتاب التوشية  
 و التوفية في فصول تتعلق بذلك ، و قد ذكرت أكثر هذا الكتاب في  
 تضاعيف كتابى [ هذا - ' ] معزوا إليه في مواضع تليق [ به - ' ] ثم  
 بعد وصولى إلى سورة الانتقال ملكت جزءا من تفسيره فيه من أوله  
 إلى " ان الله اصطفى " في آل عمران فرأيت عديم النظر و قد ذكرت ٣ فيه  
 ١٠ المناسبات و قد ذكرت ما أعجبنى منها و عزوته إليه ، يشرا الله الاطلاع  
 على بقيته بحوله وقوته ، و بعد أن وصلت إلى سورة الكهف ذكر لى  
 أن تفسير ابن النقيب الحنفى و هو فى محور ستين مجلدا يذكر فيه المناسبات  
 و فى خزانة جامع الحاكم كثير منه ، فطلبت منه جزءا فرأيت الأمر  
 كذلك بالنسبة إلى الآيات لأجلها و إلى القصص لأجميع آياتها ، و من  
 ١٥ نظر كتابى هذا مع غيره علم النسبة بينهما ، و الله الموفق . و بهذا العلم

(١) زيد من م .

(٢) زيد من م و ظ .

(٣) من م ، و فى الأصل و مد و ظ : ذكر .

يرسخ الإيمان في القلب و يتمكن من اللب [و ذلك - ١] أنه يكشف أن  
 للإعجاز طريقين: أحدهما نظم كل جملة على حياها بحسب التركيب،  
 و الثاني نظمها مع أختها بالنظر إلى الترتيب، و الأول أقرب تناولاً  
 و أسهل ذوقاً، فإن كل من سمع القرآن من ذكي و غبي بهتزا لمعانيه  
 و تحصل له عند سماعه روعة<sup>٢</sup> بنشاط و رهبة مع انبساط لا تحصل<sup>٣</sup> عند  
 سماع غيره، و كلما دقق النظر في المعنى عظم عنده موقع الإعجاز، ثم إذا  
 إذا عبر الفطن من ذلك إلى تأمل ربط كل جملة بما تلتها و ما تلاها  
 خفي عليه وجه ذلك و رأى أن الجمل متباعدة<sup>٤</sup> الأغراض متتابة<sup>٥</sup> المقاصد  
 فظن أنها متافرة، فحصل له من القرض و الكرب أضعاف ما كان حصل  
 له بالسماع من الهز و البسط<sup>٦</sup> ربما<sup>٧</sup> شككه ذلك [بكثير- ٨] و زلزل إيمانه ١٠  
 و زحزح إيقانه، و ربما وقف مكيس من أذكاء المخالفين عن الدخول

(١) زيد من م و ظ .

(٢) ليس في م .

(٣) من م و ظ، وفي الأصل و مد : روعة .

(٤) من م، وفي الأصل و مد و ظ : لا يحصل .

(٥) في م : معظم، و فوقه : موقع .

(٦) وقع في الأصل فقط : تلقه - محرفاً .

(٧) زيد في م : و .

(٨) في م : متتابة .

(٩) في مد : النشاط .

(١٠) من ظ، و في م و مد : فرجاً، و في الأصل : بما .

في هذا الدين بعد ما وضحت لديه دلائله وبرزت له من حجابها دقائقه  
و جلاله لحكمة أرادها منزله و أحكامها مجمله و مفصله ؛ فإذا استعان  
بالله<sup>١</sup> و أدام الطرق لباب الفرج بانعام / التأمل و إظهار العجز و الوثوق  
بأنه في الذروة من أحكام الربط كما كان في الأوج من حسن المعنى  
٥ و اللفظ لكونه كلام من جل عن شوائب النقص و حاز صفات الكمال  
إيماناً بالغيب و تصديقاً للرب قائلاً [ ما -<sup>٢</sup> ] قال الراستخون في العلم  
”ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا و هب لنا من لدنك رحمة انك انت  
الوهاب<sup>٣</sup>“ فانفتح له ذلك الباب و لاحت له<sup>٤</sup> من ورائه بوارق أنوار<sup>٥</sup>  
تلك الأسرار رقص الفكر منه طرباً و شكروا لله استغراباً و عجباً و شاط<sup>٦</sup>  
١٠ لعظمة ذلك جناحه فرسخ من غير مرية<sup>٧</sup> [ إيمانه -<sup>٨</sup> ] و رأى أن المقصود  
بالترتيب معانٍ جليلة الوصف بديعة الرصف<sup>٩</sup> عالية<sup>١٠</sup> الأمر عظيمة

(١) من م ، و في الاصل و مد ، ظ : الله - بدون حرف الجر .

(٢) زيد من م و ظ .

(٣) سورة ٣ آية ٨ .

(٤) ليس في م و مد و ظ .

(٥) ليس في م .

(٦) اي احترق ، و في م و ظ و مد : طاش ، أي ذهب .

(٧) من م و ظ و مد : و في الأصل : مريية .

(٨) زيد من م و مد و ظ .

(٩) في النسخ كلها : الوصف ، و الصحيح : الرصف ، أي ضم البعض إلى  
البعض .

(١٠) في م و مد : عليه .

القدر مباحدة لمعاني الكلام على أنها منها أخذت، فسبحان<sup>١</sup> من أنزله  
 وأحكمه وفصله وغطاه وجلاله، وبينه غاية البيان وأخفاه؛ وبذلك  
 أيضا يوقف على الحق من معاني آيات حار فيها المفسرون لتضييع<sup>٢</sup> هذا  
 الباب من غير ارتياب، منها<sup>٣</sup> قوله تعالى في سورة البقرة «ام كنتم شهداء  
 إذ حضر يعقوب الموت<sup>٤</sup>» - الآيتين، ومنها قوله تعالى في سورة النساء  
 «فضل الله المجتهدين بأموالهم و انفسهم على القعدين درجة<sup>٥</sup>»، مع قوله  
 عقبيه «و فضل الله المجتهدين على القعدين اجرا عظيما<sup>٦</sup>»، و قوله  
 تعالى في آخر هود «فلا تك في مرة عما يعبد هؤلاء<sup>٧</sup>»، الآية<sup>٨</sup> - إلى غير  
 ذلك، و قوله تعالى في سبحان «و يسئلونك عن الروح<sup>٩</sup>»، الآية، و قوله  
 تعالى في السجدة «قل يتوفكم ملك الموت<sup>١٠</sup>»، و قوله تعالى في يس<sup>١٠</sup>

(١) في مد: سبحان .

(٢) من مد و ظ، وفي الأصل و م: لتضييع - كذا .

(٣) من م و مد و ظ، وفي الأصل: منه .

(٤) سورة ٢ آية ١٣٣ .

(٥) سورة ٤ آية ٩٥ .

(٦) سورة ٤ آية ٩٥ و ٩٦ .

(٧) سورة ١١ آية ١٠٩ .

(٨) ليست في م من هنا إلى «الموت» .

(٩) سورة ١٧ آية ٨٥ .

(١٠) سورة ٣٢ آية ١١ .



« انهم اليهم لا يرجعون »<sup>١</sup> ، « بما تراه و ينكشف لك غامض معناه »  
 و به يتبين<sup>٢</sup> لك أسرار<sup>٣</sup> القصص المكررات ، و أن كل سورة أعيدت  
 فيها قصة فلبعض ادعى في تلك السورة استدلال عليه بتلك القصة غير  
 المعنى الذى سبقت<sup>٤</sup> له في السورة السابقة ؛ و من هنا اختلفت الألفاظ  
 بحسب تلك الأغراض و تغيرت<sup>٥</sup> النظم بالتأخير و التقديم و الإيجاز  
 و التطويل مع أنها<sup>٦</sup> لا يخالف<sup>٧</sup> شىء من ذلك أصل المعنى الذى تكونت  
 به القصة ، و على قدر غموض تلك المناسبات يكون وضوحها بعد  
 انكشافها . و لقد شغاني بعض فضلاء العجم و قد سأله عن شىء من  
 ذلك فريأه<sup>٨</sup> مشكلا ، ثم قررت<sup>٩</sup> إليه وجه مناسباته و سأله هل وضع  
 له ؟ فقال : يا سيدى ! كلامك هذا يتسابق إلى الذهن . فلا تظن أيها  
 الناظر لكتابتى هذا أن المناسبات كانت كذلك قبل الكشف ، لقناعها<sup>١٠</sup>  
 ر

(١) سورة ٣٦ آية ٣١ .

(٢) زيد في م و مد : إلى غير ذلك .

(٣) في م : تبين .

(٤) في م : احرار .

(٥) من مد و ظ ، و في الأصل و م : سبقت - بالباء الموحدة .

(٦) من م و مد و ظ ، و في الأصل : تغير .

(٧) في ظ و مد : انه .

(٨) في الأصل و النسخ كلها : تخالف .

(٩) كذا ، و الظاهر : قربت .

(١٠) و في م و ظ و مد : له .

والرفع لستورها<sup>١</sup>، قرب آية أقيمت<sup>٢</sup> في تأملها شهورا، منها «وإذ  
 غدوت من اهلك<sup>٣</sup>»، في آل عمران، ومنها «ويستفتونك في النساء قل الله  
 يفتيكم فيهن<sup>٤</sup>»، «يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة<sup>٥</sup>»، ومن أراد تصديق  
 ذلك فليتأمل شيئا من الآيات قبل أن ينظر ما قلته ثم لينظره يظهر له  
 مقدار ما تعبت وما حصل [لى - ٧] من قبل الله ومن العون سواء كان  
 ظهر له وجه لذلك عند تأمله أولا، وكذا إذا رأى ما ذكر غيرى من  
 مناسبات بعض الآيات. وبه أيضا يتضح أنه لا وقف تام في كتاب الله  
 ولا على آخر سورة «قل اعوذ برب الناس» بل هي متصلة مع كونها  
 آخر القرآن بالفاتحة التي هي أوله كاتصالها بما قبلها بل أشد، إلا أن  
 يحمل / نفهم لتعلقه على اللفظ مطلقا ولو خفيا<sup>٦</sup>، و«في الكافي» على ١٠ /

أكرم غفر!

- (١) في م: لسرها - كذا.
- (٢) من م ومد، وفي الأصل وظ: اتت.
- (٣) سورة ٣ آية ١٢١. وزيد في م: تبوى المؤمنين.
- (٤) سورة ٤ آية ١٢٧.
- (٥) سورة ٤ آية ١٧٦.
- (٦) زيد في م: ذلك - كذا.
- (٧) زيد من م وظ ومد.
- (٨) في م: هل - كذا.
- (٩) من م ومد وظ، وفي الأصل: من.
- (١٠) من م ومد وظ، ووقع في الأصل: جفا - كذا محرقا.
- (١١-١١) من م ومد وظ، في الأصل: للكافي.

اللفظ بقيد الجلاء، و لا تنكشف هذه الأغراض أتمّ انكشاف إلا لمن  
خاض غمرة<sup>كُرُز</sup> هذا الكتاب و صار من أوله و آخره و أثباته على ثقة  
و صواب، و ما يذكر إلا أولوا الالباب .

و قد ذكر الزركشى نحو أربع ورقات من مناسبات بعض الآيات،  
و إذا تأملتها عظم عندك ما في هذا البحر الزاخر من نقائس الجواهر  
و بدائع السرائر، و قد أدرجت فيه بما ليس من بابه اليسير من غرائب  
التفسير بما لم أظفر به في كتاب مع أنه كالمثل يسير، و الله أسأل أن  
يجعله موجبا لرضوانه و الفوز الدائم في أعلى جناته .

\*\*\*\*\*

(١) من ظ، وفي الأصل و م و مد: هذا .

(٢) من م و مد و ظ، وفي الأصل: املا .

## سورة الفاتحة

بسم الله القيوم الشهيد الذي لا يعزب شيء عن علمه ، و لا يكون شيء إلا بأذنه ؛ الرحمن الذي عمت رحمته الموجودات ، و طبع في مرآتي القلوب عظمتة فتعالت تلك السبحات ، و أجرى على الألسنة ذكره في العبادات و العادات ؛ الرحيم الذي تمت نعمته بتخصيص أهل ولايته ه بأرضي العبادات .

قال شيخنا الإمام المحقق أبو الفضل محمد بن العلامة القدوة أبي عبد الله محمد ابن العلامة القدوة أبي القاسم محمد المشدالي<sup>١</sup> المغربي<sup>٢</sup>

(١) في م و مد و ظ : فاتحة الكتاب .

(٢) من م و ظ ، و في الأصل : المشدالي ، و في مد : المبشرالي ، ترجم له في معجم المؤلفين ٢٥٩/١١ و قال : محمد بن محمد بن أبي القاسم بن محمد بن عبد الصمد ابن حسن بن عبد المحسن المشدالي ، البجائي ، المغربي ، المالكي ، فاضل ؛ ولد بعد سنة ٨٢٠ هـ ، و توفي بعينتاب (سنة ٨٦٥ هـ) . من آثاره شرح جمل الطونجي في المنطق - انتهى .

(٣) من م و مد و ظ ، و في الأصل : العربي ؛ قال أبو سعد في الأنساب (البجاوي) ٨٨/٢ : وهذه النسبة إلى بجاية وهي من بلاد المغرب ، و علق عليه شيخنا عبد الرحمن المعلى الباني رحمه الله و قال : وقع لأبي سعد رحمه الله في فصل (البجاوي) أو هام الأول قوله انه نسبة إلى بجاية ، وهذا وإن جاز عربية فلم نعلمه استعمل و (بجاية) الموجودة بلدة بساحل المغرب بنيت في حدود سنة ٤٥٧ هـ و نسب إليها من نسب بعد ذلك « البجائي » الخ .



البجائي<sup>١</sup> المالكى علامة الزمان سقى<sup>٢</sup> الله عهده سحائب الرضوان، وأسكنه  
أعلى<sup>٣</sup> الجنان: الأمر الكلى المفيد لعرفان مناسبات الآيات في جميع القرآن هو  
أنك<sup>٤</sup> تنظر الغرض الذى سيقى له السورة، و تنظر ما يحتاج إليه ذلك  
الغرض من المقدمات [ و تنظر إلى مراتب تلك المقدمات - <sup>٥</sup> ] فى  
القرب و البعد من المطلوب، و تنظر عند <sup>٦</sup> ~~البيان~~ الكلام فى المقدمات  
إلى ما يستتبعه<sup>٧</sup> من استشراف<sup>٨</sup> نفس السامع إلى الأحكام و اللوازم التابعة  
له التى تقتضى البلاغة شفاء<sup>٩</sup> الغليل<sup>١٠</sup> يدفع<sup>١١</sup> عناء الاستشراف إلى الوقوف  
عليها؛ فهذا هو الأمر الكلى المهيمن<sup>١٢</sup> على حكم الربط بين جميع أجزاء  
القرآن، <sup>١٣</sup> و إذا<sup>١٤</sup> فعلته<sup>١٥</sup> تبين<sup>١٦</sup> لك إن شاء الله<sup>١٧</sup> وجه<sup>١٨</sup> النظم مفصلاً بين  
كل آية و آية فى كل سورة سورة و الله الهادى - انتهى . و قد ظهر لى  
باستعمال هذه القاعدة بعد وصولى إلى سورة سبأ فى السنة العاشرة من  
ابتدائى فى عمل هذا الكتاب أن اسم كل سورة مترجم<sup>١٩</sup> عن مقصودها

(١) فى م و مد: البجائى، وفى ظ: البجائى، وفى الأصل: البخارى .

(٢) فى الأصل و النسخ الأخرى: يلقى - كذا .

(٣) من م و مد و ظ، وفى الأصل: على .

(٤) زيد من م و مد و ظ .

(٥) من م و ظ، وفى الأصل: يستقبه، وفى مد: يستقبه .

(٦) فى م و ظ و مد: الغليل - كذا بالعين المعجمة .

(٧-٧) فى م و مد: فاذا .

(٨) زيد فى م: تعالى .

لأن اسم كل شيء تظهر<sup>١</sup> المناسبة بينه وبين مسماه عنوانه الدال إجمالاً على تفصيل ما فيه، وذلك هو الذى أنبأ به آدم عليه الصلاة والسلام عند العرض على الملائكة عليهم الصلاة والسلام<sup>٢</sup>، ومقصود كل سورة هاد إلى تناسبها<sup>٣</sup>؛ فأذكر المقصود من كل سورة، وأطبق<sup>٤</sup> بينه وبين اسمها، وأفسر<sup>٥</sup> كل بسملة وافق مقصود السورة، ولا أخرج عن معاني كلماتها<sup>٦</sup>؛ فالفاتحة اسمها<sup>٧</sup> الكتاب، و«الأساس»، و«المثنى»<sup>٨</sup>، و«السكنز»، [و«الشافية»<sup>٩</sup>] و«الكافية»، و«الوافية»، [و«الواقية»<sup>١٠</sup>] و«الرقية»، و«الحمد»، و«الشكر»، و«الدعاء»، و«الصلاة»؛ فمدار هذه الأسماء<sup>١١</sup> كما ترى<sup>١٢</sup> على<sup>١٣</sup> أمر خفي كاف لكل مراد وهو المراقبة التي

تدبر

(١) في م وظ ومد: تلحظ .

(٢-٢) ليست في م ومد وظ .

(٣) في م: متناسبها .

(٤-٤) ليست في ظ، ولفظ «لا» في «لا أخرج» ليس في م .

(٥) في تفسير عرائس البيان: سمي الفاتحة لأنها مفتاح أبواب حرائر أسرار الكتاب، ولأنها مفتاح كنوز لطائف الخطاب، بانجلائها ينكشف جميع القرآن لأهل البيان، لأن من عرف معانيها يفتح بها أقفال التشابهات، و يقتبس بسنائها انوار الآيات - انتهى .

(٦) في مد: المباني - كذا .

(٧) زيد من م ومد وظ، لأن المصنف فسرهما بعد اسطر بقوله: شافية .

(٨) سقط من الأصل والنسخ الأخرى وقد سرها المصنف بعد بقوله: واقية من كل سوء، فزدناه .

(٩-٩) ليست في مد . (١٠) في م: عن .

سأقول إنها ' مقصودها فكل شيء لا يفتتح بها لا اعتداد به، وهي أم كل خير، وأساس كل معروف، ولا يعتد بها إلا إذا ثبتت فكانت دائمة التكرار، وهي كنز لكل شيء، شافية لكل داء، كافية لكل هم، وافية بكل مرام، واقية من كل سوء، رقية لكل مله، وهي إثبات للحمد الذي / هو الإحاطة بصفات الكمال، وللشكر الذي هو تعظيم المنعم، وهي عين الدعاء فانه التوجه إليها المدعو، وأعظم مجامعها الصلاة.

إذا تقرر ذلك فالغرض الذي سبقت له الفاتحة و' هو إثبات

(١) ليس في م.

(٢) من م ومد و ظ، وفي الأصل: ثبت، خطأ عن قلم الناسخ وهو تفسير « الثاني ».

(٣) من مد، وفي الأصل وم و ظ: منى - كذا.

(٤) في مد و ظ: مهم.

(٥) من م ومد و ظ، وفي الأصل: كافية - كرهه الكاتب.

(٦) في م و ظ: الشكر.

(٧) في مد: غير.

(٨) زيد في الأصل: الذي - كذا، وليس في م ومد و ظ فحذفناه.

(٩) في ظ: تقررت.

(١٠) وفي تفسير المهاشمي ما نصه: ومعرفة اسمائه بأنها الوسائط القرينة له بينه

وبين خلقه بها يربى ويرحم ويعضل، ومعرفة توحيده بأنه رب كل شيء

ما عداه، ومعرفة استحقاقه للعبادة بأنه المنعم المتفضل الرجوع إليه، ومعرفة =

استحقاق الله تعالى لجميع المحامد و صفات الكمال، و اختصاصه بملك  
الدنيا و الآخرة، و باستحقاق العبادة و الاستعانة، بالسؤال في المن بالزام  
صراط الفائزين و الإقناذ<sup>١</sup> من طريق الهالكين مختصا بذلك كله،  
و مدار ذلك كله مراقبة العباد لربهم<sup>٢</sup>، ٣ لإفراده بالعبادة<sup>٣</sup>، فهو مقصود  
الفاتحة بالذات و غيره وسائل إليه، فانه لا بد في ذلك من إثبات إحاطته ه  
تعالى بكل شيء و لن يثبت حتى يعلم أنه المختص بأنه الخالق المليك المالك،  
لأن المقصود من إرسال الرسل و إنزال الكتب نصب الشرائع،  
و المقصود<sup>٤</sup> من نصب الشرائع جمع الخلق على الحق، و المقصود من  
جمعهم تعريفهم الملك<sup>٥</sup> و بما يرضيه<sup>٦</sup>، و هو مقصود القرآن الذي انتظمته

= افتقار العبد إليه ابتداء بأنه الرب و وسطا بأنه الرحمن الرحيم و انتهاء بأنه  
ملك يوم الدين، و معرفة النبوة و الولاية و الإيمان بالإنعام، و معرفة الكفر  
و البدعة و الفسق بالغضب و الضلالة، و معرفة السعادة و الشقاوة بذلك  
أيضا - الخ .

(١) في الأصل بالفاء الموحدة، و الصواب بالقاف المثناة .

(٢) زيد في م: و المقصود من جمعهم تعريفهم بالملك و بما يرضيه و هو إفراده  
بالعبادة و هو مقصود القرآن الذي انتظمته الفاتحة ( و لاجابة إلى هذه الزيادة  
لأن المصنف قد حورها بعد أسطر، و هي على محلها ) .

(٣-٣) ليست في ظ .

(٤) ليس في م و ظ .

(٥) في م و مد و ظ: بالملك .

(٦) زيد في م و مد: و هو إفراده بالعبادة .



الفاتحة بالقصد الأول، ولن يكون ذلك إلا بما ذكر علما وعملاء، ولما كان المقصود من جمعهم على الله تعالى معرفته لأجل عباداته<sup>١</sup> و كان التزام اسمه تعالى في كل حركة و سكون قائدا إلى مراقبته و داعيا إلى مخافته و اعتقاد أن مصادر الأمور و مواردها منه<sup>٢</sup> و إليه شرعت التسمية أول كل شيء فصدرت بها الفاتحة . و قدّم ٣ التعوذ الذي هو من [درء -<sup>٣</sup>] المفسد تعظيما للقرآن بالإشارة إلى أن<sup>٤</sup> يتعين لتأليه<sup>٥</sup> أن يجتهد في تصفية سره و جمع متفرق أمره، لينال سُؤله<sup>٦</sup> و مراده عما<sup>٧</sup> أودعه من خزان السعادة بأعراضه عن العدو الحسود و إقباله على الولي الودود؛ و من هنا تعرف مناسبة المعوذتين بالفاتحة<sup>٨</sup> . و لما افتتح التعوذ

(١) في م و مد و ظ : عبادته .

(٢) زيد في م و مد : به .

(٣) أطنب في تبصير الرحمن تحت عنوان « الكلام في الاستعاذة » فالتحقيق أنيق، إن شئت الاطلاع عليه فراجع ج ١ ص ٦ .

(٤) زيد من مد، و في م : درم - كدا، و في ظ : ذراء .

(٥) في م و ظ و مد : انه .

(٦) في م : لهاليه - كدا .

(٧) في م : سواه .

(٨) من م و مد و ظ ، و في الأصل : بما .

(٩) من م و مد و ظ ، و في الأصل : هذا .

(١٠) من م و مد و ظ ، و في الأصل : من الفاتحة .

بالهمزة إشارة<sup>١</sup> إلى ابتداء الخلق و ختم بالميم إيماء إلى المعاد جعلت البسملة كلها للمعاد لا ابتدائها بحرف شفوى<sup>٢</sup> ، و ختام أول كلماتها وآخرها بآخر إشارة إلى أن الرجوع إليه في الدنيا معنى بتدبير الأمور وإن كان أكثر الخلق غافلا عنه ، و في البرزخ حسا<sup>٣</sup> بالموت ، و في الآخرة كذلك بالبعث ، كما أشار إلى ذلك تكرير الميم<sup>٤</sup> المختتم [ بها - ° ] في اسمها ه بذكرها فيه مرتين إشارة إلى المعادين اليحسين<sup>٥</sup> و الله أعلم ، والمراد بالاسم<sup>٦</sup> الصفات العليا<sup>٧</sup> . و قال الأستاذ أبو الحسن الحرالي<sup>٨</sup> في تفسيره في

(١) من م و مد و ظ ، و في الأصل : أشار .

(٢) في م : معنوى .

(٣) في ظ : حسبا - كذا .

(٤) ليس في مد .

(٥) زيد من م و مد .

(٦) و في الأصل : الحدين - كذا .

(٧) من م و مد ، و في الأصل و ظ : بسم .

(٨) في م فقط : العلى .

(٩) قال الشيخ عبد الرحمن المعامى الباني رحمه الله في تعليقه على الإكمال ٥٨/٣ :

والمشهور بهذه النسبة واللام مشددة أبو الحسن علي بن أحمد بن الحسن بن أحمد بن

إبراهيم التجيبي الحرالي - وحرالة من أعمال مرسية بالأندلس - رحل إلى المشرق

ثم قفل ثم رجع إلى المشرق وكان مغنا ، ألف في التفسير وغيره وعنده تفلسف

وتصوف ونجوم ونخيلط ... وذكره صاحب القاموس (ح ز ل) وأخطأ

في اسمه فبيده شارحه - اه .

غريب ألفاظ البسملة: الباء معناها<sup>١</sup> أظهره الله سبحانه من حكمة التسبب<sup>٢</sup>؛ «الاسم» ظهور ما غاب أو غمض للقلوب بواسطة الآذان على صورة الأفراد<sup>٣</sup>؛ «الله»<sup>٤</sup> اسم ما تعنو إليه القلوب عند موقف العقول قتاله<sup>٥</sup> فيه أى تحير قتالها<sup>٦</sup> و تلهو به أى تغنى به عن كل شيء<sup>٧</sup>؛ «الرحمن» شامل الرحمة لكافة ما تناولته الربوبية؛ «الرحيم» خاص الرحمة<sup>٨</sup> بما ترضاه الإلهية. و قال فى غريب معناها: لما أظهر<sup>٩</sup> الله سبحانه حكمة التسبب و أرى<sup>١٠</sup> الخلق استفادة<sup>١١</sup> بعض الأشياء من أشياء أخر متقدمة عليها كأنها

(١) فى م و مد و ظ: معناه اسم ما .

(٢) من ظ، و فى الأصل و م و مد: التسبب .

(٣) فى عرائس البيان: «بسم» الباء كشف البقاء لأهل الفناء، والسين كشف سناء القدس لأهل الأنس، و الميم كشف الملكوت لأهل النعوت و الباء بره للعموم - و ما بقى من الحقائق فليراجع ثمة .

(٤) زيد فى ظ: ظهور ما معما - كذا .

(٥) فى الأصل: فقال .

(٦) فى ظ و مد: قتاله، و زيد بعده فى م و مد و ظ: أى تتعبد له .

(٧) و فى عرائس البيان: و أما «الله» فانه اسم الجمع لا ينكشف إلا لأهل الجمع -

ثم كشف المصنف ما أراد الله به فليراجع ثمة .

(٨) من م و ظ و مد، و فى الأصل: الربوبية .

(٩) فى الأصل و النسخ الأخرى: أظهره - كذا .

(١٠) فى م: اولى .

(١١) من م و مد و ظ، و فى الأصل: استناده .

أسبابها، وقف بعض الناس عند أول سبب فلم ير ما قبله، ومنهم من وقف عند سبب السبب إلى ما عساه ينتهي إليه عقله<sup>١</sup>؛ فطوى<sup>٢</sup> الحق تعالى تلك الأسباب وأظهر بالبسملة أى بتقديم الجار أن كل شيء باسمه لا بسبب<sup>٣</sup> سواء. وقال: <sup>٤</sup>أستفتح أم القرآن بالبسملة لما كانت نسبتها من متلو الصحف و الكتب الماضية نسبة<sup>٥</sup> أم القرآن من القرآن ه الكتاب الجامع للصحف و الكتب لموضع طيها الأسباب، كما تضمنت أم القرآن سر ظهور / الأفعال بالعناية<sup>٦</sup> من الحميد المجيد في آية «اياك نعبد و اياك نستعين» هذاى ظاهر الخطاب إلى ما وراء ذلك من باطنه فان لكل آية ظهرا و بطنا و يلزمها الخلق فى ابتداء أقوالهم و أفعالهم، هكذا قال. و أشد منه أنه لما كانت نسبة البسملة من الفاتحة نسبة الفاتحة من القرآن صُدرت<sup>٧</sup> بها الفاتحة كما صدر القرآن بالفاتحة، لأنها لما أفادت نسبة الأمور كلها إليه سبحانه وحده أفادت أنه الإله وحده و ذلك

(١) فى م : غفلة - كذا .

(٢) فى ظ : و طوى .

(٣) فى ظ : سبب .

(٤) زيد فى م و ظ : و .

(٥) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : نسبته .

(٦) وفى م و ظ و مد : بالاعانة ، وهو الأظهر ، كما يدل عليه « و اياك نستعين »

(٧) وفى تفسير المهاشمي : و تقديم الاستعاذة على التسمية مع أنها لا شتمها على المبدئية بالبداية أولى للاشعار بأنه لا بد من رفع الحجب انتهى اعظمها الشيطان أولا . . . . و أما ترتيب الحمد على التسمية مع أنه أيضا تناء فلأنه لما ذكر =



هو [ إجمال تفصيل الفاتحة كما أن الفاتحة - ١ ] إجمال تفصيل القرآن من الأصول و الفروع و المعارف و اللطائف . و لما كان اسم الجلالة علما و كان جامعا لجميع معاني الأسماء الحسنى أولية و الرحمن ، من حيث أنه كالعلم في أنه لا يوصف به غيره ، و من حيث أنه أبلغ من الرحيم ، ه فأولى الأبلغ [ الأبلغ - ٢ ] ، و ذلك موافق لترتيب الوجود ، الإيجاد ثم النعم العامة ثم الخاصة بالعبادة ، و ذكر الوصفان ترغيا ، و طويت النعمة في إفهام اختصاص الثاني<sup>٢</sup> اتمام الترغيب بالإشارة<sup>٣</sup> إلى الترهيب . و المراد بهما هنا أنه سبحانه يستحق الاتصاف بهما لذاته ، و كرهما بعد تنبيهها<sup>٤</sup> على وجوب ذلك للربوبية و الملك ، و للدلالة<sup>٥</sup> على أن الرحمة ١٠ غلبت<sup>٦</sup> الغضب ، و فيها<sup>٧</sup> إلى ما ذكر من الترغيب الدلالة على سائر

= الكامل بداته و صفاته و أفعاله عقبها بالحمد ليكون على الجميع بعد معرفة المحمود و جهات حمده ، و تخصيص التسمية بهذه الأسماء ليعلم أن الأولى التعلق بجامع الكمالات ليفيض ما يستحق من عامها أو خاصها بحسب الاستعداد الحاصل بالتعلق - انتهى .

(١) زيد من م و ظ و مد .

(٢) زيد من م و مد .

(٣) من ظ ، و في الأصل و م و مد : الثاني .

(٤) هكذا في الأصل و مد و ظ ، و في م : بلا إشارة .

(٥) من م و مد و ظ ، و في الأصل : تبيينها .

(٦) في م : الدلالة .

(٧) في ظ : سبقت .

(٨) في م : فيها .

الصفات الحسنی، لأن من ' عمت رحمته امتنع أن يكون فيه شوب نقص،  
 وفي آخر سبحان لهذا المكان مزيد يان؛ ' وكونها تسعة عشر حرفاً  
 خطية وثمانية عشر لفظية إشارة إلى أنها دوافع النعمة من النار التي  
 أصحابها تسعة عشر، ٣ وجوب للرحمة بركات الصلوات الخمس وركعة  
 الوتر اللاتي من أعظم العبادات الكبرى ٣. و لما كانت البسمة نوعاً من ٥  
 الحمد ناسب كل المناسبة تعقيبها باسم الحمد الكلي الجامع لجميع أفرادها،  
 فكأنه قيل: احمده لأنه المستحق لجميع المحامد، و خصوصاً هذا النوع من  
 الحمد في افتتاح أموركم لما ذكر من استشعار الرغبة إليه و الرهبة منه المؤدى  
 إلى لزوم طريق الهدى، والله الموفق.

ولما أثبت بقوله «الحمد لله» أنه المستحق لجميع المحامد لا لشيء غير ١٠  
 ذاته الحائز لجميع الكمالات أشار إلى أنه يستحقه أيضاً من حيث كونه  
 رباً مالكا منعماً فقال «رب»، وأشار بقوله «العلمين» إلى ابتداء الخلق  
 تنبيهاً على الاستدلالات بالمصنوع على الصانع و بالبداء على الإعادة

(١) في م: ضمن - كذا.

(٢ - ٢) ليست في ظ، و وقع في الأصل: خطيئة - مكان: خطية، خطأ،  
 والتصحيح من م و مد.

(٣ - ٣) ليست في ظ، وفي م و مد: الكبر - مكان: الكبرى.

(٤) من م و مد، وفي الأصل و ظ: نوع - كذا.

(٥) في م: مستحق.

(٦) في م و ظ و مد: الاستدلال.

كما ابتداء التوراة بذلك [ لذلك - ] قال الحرالي : 'و الحمد' المدح الكامل الذى يحيط بجميع الافعال و الأوصاف ، على أن جميعها إنما هو من الله سبحانه ٣ و تعالى ٢ و أنه كله مدح لا يتطرق إليه ذم ، فاذا اضمحل ازدواج المدح بالذم و علم سريان المدح فى الكل استحق عند ذلك ظهور اسم الحمد مكملًا معًا بكلمة 'ال' ، وهى 'كلمة دالة فيما اتصلت به على انتهائه و كماله - انتهى .

ولما كانت مرنة الربوية لا تستجمع الصلاح [ إلا بالرحمة - ] اتبع ذلك بصفتي 'الرحمن الرحيم' ، ترغيبًا فى لروم حمده ، وهى تتضمن تثنية<sup>٦</sup> تفصيل ما شمله الحمد أصلاً ؛ و - يأتى سر لتكرير<sup>٧</sup> هاتين الصفتين<sup>٨</sup>

(١) زيد من م و ظ و مد .

(٢-٢) ليس فى مد .

(٣-٣) ليس فى م و مد .

(٤) وقع فى م : الى - كذا مصحفاً .

(٥) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : متى - كذا .

(٦) فى ظ : تنبيه .

(٧) وفى م : تكرير .

(٨) فى عرائس البيان مثل ما فى هذا الكتاب و زاد « قال الأستاذ : الرحمن خاص الاسم عام المعنى ، و الرحيم عام الاسم خاص المعنى ، فالرحمن بما رُوح و الرحيم بما أَوْح ، فالترويح للعاد و التاويح بالأنوار ، و الرحمن بكشف تجليه و الرحيم بلطف توليه » ثم قال « أما من اختراعى أن اسم الرحمن محل طلوع أنوار العناية ، و الرحيم محل إشراق شمس الكفاية ، فبالعناية - راجع ج ، ص ٨ إن شئت الإيضاح .

في الأنعام عند وفكوا بما ذكر اسم الله عليه<sup>١</sup>، عن الإمام حجة الإسلام  
الغزالي رحمه الله تعالى<sup>٢</sup> أنه لا مكرر في القرآن .

و لما كان الرب المنعوت بالرحمة قد لا يكون مالكا و كانت الربوبية  
لا تتم إلا بالملك المفيد لتام التصرف ، و كان المالك قد لا يكون ملكا<sup>٣</sup>  
و لا يتم ملكه إلا بالملك المفيد للعزة المقرون بالهيبة<sup>٤</sup> المثمرة<sup>٥</sup> للبطش  
و القهر المنتج / لنفوذ<sup>٦</sup> الأمر أتبع ذلك بقوله «ملك يوم الدين» ترهيبا  
من سطوات مجده<sup>٧</sup> . قال الحرالي : و اليوم مقدار ما يتم فيه أمر ظاهر<sup>٨</sup>،

(١) سورة ٦ آية ١١٨ .

(٢) في النسخ كلها بزيادة الواو .

(٣) في م فقط : مالكا .

(٤) في م و مد : للهيبة .

(٥) في النسخ كلها : الثمر - كذا .

(٦) من م و مد و ظ ، و في الأصل : لتعود ، و هو محرف .

(٧) قال المهاثمي في تفسيره : و المادة للربط و الشدة ، فمالك الشيء من اشتد  
ارتباطه به فاستقل بالتصرفات فيه لو كل رأيه ولم يتعلق به حق الغير بعينه . . . . .  
و الملك من اشتد ارتباط الخلق به لقدرته على حفظ مصالحهم و دفع مفسدهم  
و نفوذ أمره و نهيه فيهم - الخ .

(٨) قال المهاثمي : و اليوم ما بين طلوع الفجر الصادق إلى غروب الشمس  
و قد يراد به مجرد الوقت و «يوم الدين» يوم القيامة ما بين النفخة الثانية  
إلى استقرار أهل الجنة و النار فيهما و «الدين» الملة أي يوم ظهور تقع ملة  
الإسلام أو حقيقتها لكل - و أطال البحث فليراجع .



تم قال : و «يوم الدين» في الظاهر هو يوم ظهور اقتراد الحق بامضاء المجازاة  
<sup>حده</sup> . <sup>عالم</sup> حيث تسقط دعوى المدعين ، و هو من أول يوم الحشر إلى الخلود فالأبد ،  
 و هو في الحقيقة من أول يوم تفوذ الجزاء عند مقارفة<sup>١</sup> الذنب في باطن  
 العامل أثر العمل إلى أشد<sup>٢</sup> انتهائه في ظاهره ، لأن الجزاء لا يتأخر عن  
 ٥ الذنب و إنما ينبغي لوقوعه في الباطن و تأخره<sup>٣</sup> عن معرفة ظهوره في الظاهر ،  
 ١٠ و لذلك يؤثر عنه عليه الصلاة و السلام : إن العبد إذا أذنب نكث<sup>٤</sup> في  
 قلبه نكته سوداء . و أيضا فكل عقاب يقع في الدنيا على أيدي الخلق  
 فإما هو جزاء من الله و إن كان أصحاب الغفلة ينسبونه<sup>٥</sup> للعوائد ، كما قالوا :  
 «مس اباءنا الضراء و السراء» ، و يضيفونه للعتدين<sup>٦</sup> عليهم بزعمهم ، و إنما  
 ١٥ هو كما قال تعالى «و ما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم» ، و كما  
 ورد عنه عليه الصلاة و السلام : الحمى من فيح جهنم<sup>٧</sup> ، و إن شدة<sup>٨</sup>  
 الحر و القرم من نفسها . و هي سوط الجزاء الذي أهل الدنيا بأجمعهم مضروبون

(١) من م و ظ . و وقع في الأصل و مد : مفارقة - خطأ .

(٢) من م و ظ و مد ، و في الأصل : اسد - كذا .

(٣) من م و مد و ظ ، و في الأصل : تأخر ، بدون الإضافة إلى الضمير .

(٤ - ٤) ليست في م .

(٥) زيد في م : معا .

(٦) سورة ٧ آية ٩٥ .

(٧) زيد في م : الله .

(٨) سورة ٤٢ آية ٣٠ .

(٩) ليس في مد .

(١٠) من م و مد ، و في الأصل و ظ : اشد .

به، و منهل التجهم<sup>١</sup> الذي أجمعهم<sup>٢</sup> و اردوه<sup>٣</sup> من حيث لا يشعر به أكثرهم، قال عليه الصلاة و السلام: المرضُ سوط الله في الأرض يؤدب الله به عباده. و كذلك ما يصيبهم من عذاب النفس بنوع الغم و الهم و القلق و الحرص و غير ذلك، و هو تعالى مَلِكُ ذلك كله و مالكه، سواء ادعى فيه مدعٍ أو لم يدع، فهو تعالى بمقتضى ذلك [كله مَلِك -] يوم الدين و مالكه مطلقاً في الدنيا و الآخرة و إلى الملك أنهي<sup>٤</sup> الحق تعالى تنزل أمره العلى لأن به رجع الأمر عوداً على بدء<sup>٥</sup> بالجزاء العائد على آثار ما تجلوا<sup>٦</sup> عليه من الأوصاف تظهر<sup>٧</sup> عليهم من الأفعال كما قال تعالى «سيجزئهم و صفهم<sup>٨</sup>» و «جزاء بما كانوا يعملون<sup>٩</sup>» و به تم انتهاء<sup>١٠</sup>

(١) وفي م: التجهم - كذا.

(٢) وفي مد و متن م: أكثرهم، و بهامش م: إجمعهم.

(٣) من م و مد و ظ، وفي الأصل: و اراده - كذا.

(٤) زيد من مد، وفي م و ظ زيادة «ملك» فقط.

(٥) من م و ظ، وفي الأصل و مد: انتهى.

(٦) زيد في ظ: ملك.

(٧) من م و مد و ظ، وفي الأصل: حياوا - كذا.

(٨) في م و مد: و طهر.

(٩) في تفسير المهاشمي: و حكمته بالفرقة بين المحسن و المسيء بالإنعام الصرف

و الانتقام الصرف و الجزاء مصلح للظاهر و الباطن رافع للحجب الظلمانية من

متابعة الهوى و الغضب و به يتم التمدن.

(١٠) سورة ٦ آية ١٣٩.

(١١) سورة ٣٢ آية ١٧ و سورة ٦ آية ١٤ و سورة ٥٦ آية ٢٤.

(١٢) من م و مد و ظ، وفي الأصل فقط: انتهى - كذا.

الشرف العلى<sup>١</sup> وهو المجد الذى عُبِّرَ عنه قوله تعالى: يُجَدِّدُنِي عَبْدِي -  
نَسَمٌ<sup>٢</sup> انتهى، ولما لم يكن فرق هنا فى الدلالة على الملك بين قراءة «مَلِك»  
وقراءة «مُلْك»، جاءت الرواية بهما، وذلك لأن المالك إذا أُضيف  
إلى اليوم أفاد اختصاصه بجميع ما فيه من جوهر وعرض، فلا يكون  
هـ لاحد معه أمر<sup>٣</sup> ولا معنى للمَلِك سوى هذا، ولما لم تُفد<sup>٤</sup> إضافته إلى  
الناس هذا المعنى لم يكن خلاف فى «مَلِك الناس». فلما استجمع الأمر  
استحقاقا<sup>٥</sup> وتحييا<sup>٦</sup> وترغيبا<sup>٧</sup> كان من شأن كل ذى لب الإقبال  
إليه وقصر الهمم عليه فقال<sup>٨</sup> عادلا عني أسلوب الغيبة إلى الخطاب لهذا<sup>٩</sup> مقدما<sup>١٠</sup>  
(١) زيد فى م العبارة السابقة من «لأن به رجع» إلى «من الأفعال» مكررة.  
(٢) فى م وظ: لم يفد.  
(٣) زيد فى م: أى بتعليق الأمر بالذات فى الحمد لله.  
(٤) زيد فى م: أى بالربوبية.  
(٥) زيد فى م: بالرحمة.  
(٦) زيد فى م: أى بالملك.  
(٧) ليس فى مد.

(٨) فى تفسير المهاشمي: و تقديم «إياك» للتنبيه على عظمة الله ليعبد على الخشية  
فلا يلتفت يمينا وشمالا، ولأن الابتداء بذكر المعبود أولى من الابتداء بصفة  
العبد . . . . وإتما خاطبه بعد الغيبة لأنه قبل ذكر الصفات لم ينكشف انكشافه  
بعد ذكرها فكان فى حكم الغائب قبل ذكرها و المشاهدة بعدها - وإن أردت  
الاطلاع على ما فيه من وجوه سواها فراجع ج ١ ص ١١. وفى انوار التنزيل  
لليضاوى: وكرر الضمير للتنصيص على أنه المستعان به لا غير، وقدمت العبادة على  
الاستعانة ليتوافق رؤس الآي، ويعلم منه ان تقديم الوسيلة على طلب الحاجة =



للوَسيلة على طلب الحاجة لأنه أجدر بالإجابة<sup>١</sup> : « اياك ، أى يا من  
 هذه الصفات صفاته<sup>٢</sup> » نعبد ، إرشاداً<sup>٣</sup> لهم إلى ذلك ، ومعنى « نعبد » كما قال  
 الحرالي : تبلغ الغاية فى أنحاء التذلل ، وأعقبه بقوله مكرراً للضمير حثاً<sup>٤</sup>  
 على المبالغة<sup>٥</sup> فى طلب العون « و اياك نستعين » إشارة إلى أن عبادته  
 لا تنهى إلا بمعوته و إلى أن مِلاك<sup>٦</sup> الهداية بيده : فانظر كيف ابتدأ  
 سبحانه<sup>٧</sup> بالذات ، ثم دل عليه بالأفعال ، ثم رقى إلى الصفات ، ثم رجع  
 إلى الذات إيماء إلى<sup>٨</sup> أنه الأول [ و -<sup>٩</sup> ] الآخر المحيط ، فلما حصل الوصول  
 إلى شعبة<sup>١٠</sup> من علم الأفعال و الصفات عَلم الاستحقاق للأفراد بالعبادة

= ادعى إلى الحاجة ، و اقول : لما نسب المتكلم العبادة إلى نفسه أو هم ذلك تبجحاً  
 و اعتداداً منه بما يصدر عنه فعقبه بقوله « اياك نستعين » ليدل على أن العبادة أيضاً  
 مما لا يتم و لا يستتب إلا بمعونة منه و توفيق - انتهى .

(١) وقع فى ظ : بلاجابة - كذا مصحفاً ، و زيد بعدها فى مد : فقال .

(٢) فى م : ارشاً - كذا .

(٣) من م و مد ، و وقع فى الأصل و ظ : حقاً - خطأ .

(٤) زيد فى ظ : فى الاخلاص .

(٥) فى مد : ملك - كذا .

(٦) زيد فى م : و تعالى .

(٧) ليس فى ظ .

(٨) زيد من ظ .

(٩) من م و ظ و مد ، و فى الأصل : جعل .

(١٠) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : سعيه .



فَعَلِمَ الْعَجَزُ عَنِ الْوَفَاءِ بِالْحَقِّ<sup>١</sup> فَطَلَبَتْ الْإِعَاثَةَ، فَهُوَ كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَ أَبُو دَاوُدَ فِي الصَّلَاةِ وَ التِّرْمِذِيُّ وَ ابْنُ مَاجَهَ فِي  
الدَّعَاءِ وَ النَّسَائِيُّ وَ هَذَا لَفْظُهُ فِي التَّيَوُّذِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَعُوذُ  
بِعَفْوِكَ<sup>٢</sup> مِنْ عَقُوبَتِكَ<sup>٣</sup>، وَ بِرِضَاكَ<sup>٤</sup> مِنْ سَخَطِكَ<sup>٥</sup>، وَ بِكَ<sup>٦</sup> مِنْكَ<sup>٧</sup>؛ ثُمَّ أَتْبَعَهُ  
هـ فِيمَا زَادَ<sup>٨</sup> عَنِ النَّسَائِيِّ الْإِعْتِرَافَ بِالْعَجَزِ فِي قَوْلِهِ: لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ  
أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ<sup>٩</sup>. وَ فِي آخِرِ سُورَةِ أَقْرَأَ شَرْحَ بَدِيعِ هَذَا  
الْحَدِيثِ<sup>١٠</sup>.

قال الحرالي: وَ هَذِهِ الْآيَاتُ أَى هَذِهِ وَ مَا بَعْدَهَا مِمَّا جَاءَ كَلَامُ اللَّهِ فِيهِ  
جَارِيًا عَلَى لِسَانِ خَلْقِهِ فَإِنَّ الْقُرْآنَ كُلَّهُ كَلَامُ اللَّهِ لَكِنْ مِنْهُ مَا هُوَ كَلَامُ اللَّهِ عَنْ  
١٠ نَفْسِهِ وَ مِنْهُ مَا هُوَ كَلَامُ اللَّهِ عَمَّا كَانَ يَجِبُ أَنْ يَنْطِقَ بِهِ الْخَلْقُ عَلَى اخْتِلَافِ  
(١) وَ فِي تَفْسِيرِ الْمُهَاجِمِيِّ مَا نَصَّهُ: «وَتَرْتَبِ الْأِسْتِعَاثَةُ عَلَيْهِ لِأَنَّهَا إِمَّا لَخُوفِ الثَّوَابِ  
أَوْ انْقِلَابِ سَبَبِهِ سَبَبًا لِلْعِقَابِ أَوْ لَخُوفِ الْحِجَابِ وَلَوْ بِالْعِبَادَةِ عَنِ الْمَعْبُودِ وَ إِنَّمَا يَتِمُّ  
رَفْعُهُ يَوْمَئِذٍ . . . . . إِلَى أَنْ قَالَ الْمَصْنُفُ: وَ نُونُ نَعْبُدُ لِلْجَمْعِ - إِنْ قُرِئَ فِي  
الصَّلَاةِ جَمَاعَةً وَ إِنْ صَلَّى فِيهَا مُنْفَرِدًا فَمَعَهُ الْمَلَائِكَةُ ثُمَّ إِنَّهُ يَذْكُرُ مَعَ عِبَادَتِهِ عِبَادَةَ  
غَيْرِهِ سَعْيًا فِي حَقِّهِ أَوْ دَلَالَةً أَنَّهُ وَاحِدٌ مِنَ الْعِبَادَةِ ثَقِيلًا لِتَوْهَمِ ادِّعَاءِ التَّفَرُّدِ بِهَا  
وَ اسْتِقْصَارِ الذِّكْرِ عِبَادَتَهُ وَحْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَضْمُرَهَا إِلَى عِبَادَةِ أَخِيهِ» إِنْ شَتَّتْ  
الاطِّلاعُ عَلَى مَا بَعْدَهُ فَرَاغَ - ج ١ ص ٢٦ .

(٢) زَيْدٌ فِي م: هَذَا فَعْلٌ .

(٣) زَيْدٌ فِي م: صِفَةُ الْوَهْيَةِ .

(٤) زَيْدٌ فِي م: ذَاتٌ .

(٥) فِي ظ: زَادَهُ .

(٦ - ٧) أَيْسَتْ فِي ظ .

ألسنتهم و أحوالهم و ترقى درجاتهم و رتب تفاضلهم عما لا يمكنهم البلوغ إلى كنهه ' لقصورهم و عجزهم ، فتولى الله الوكيل على كل شيء الإنباء<sup>١</sup> عنهم بما كان يجب عليهم عما لا يبلغ إليه ووسع خلقه و جعل تلاوتهم<sup>٢</sup> لما أنبأ به على ألسنتهم بازلاً لهم منزلة أن لو كان ذلك النطق ظاهراً منهم لطفاً بهم و إتماماً للنعمة عليهم<sup>٣</sup> ، لأنه تعالى لو وكلهم في ذلك إلى أنفسهم لم يأتوا بشيء يصلح<sup>٤</sup> به<sup>٥</sup> أحوالهم في دينهم و دنياهم ، و لذلك لا يستطيعون شكر هذه النعمة إلا أن يتولى هو تعالى بما يلقنهم<sup>٦</sup> من كلامه عما<sup>٧</sup> يكون<sup>٨</sup> أداء<sup>٩</sup> الحق<sup>١٠</sup> فضله عليهم بذلك ، و إذا كانوا لا يستطيعون الإنباء عن أنفسهم بما يجب عليهم من حق ربهم فكيف بما يكون نبأ عن تحميد الله و تمجيدته ، فأذا<sup>١١</sup> ليس لهم

(١) في الأصل : كنه - بدون الإضافة إلى الضمير .

(٢) من م و ظ و مد ، وفي الأصل : الإيتبا .

(٣) قال عبد الله بن عمر الشافعي في تفسيره المسمى بأنوار التنزيل وأسرار التأويل : هذا و ما بعده منقول على ألسنة العباد ليعلموا كيف يتبرك باسمه و يحمده على نعمه و يسأل عن فضله .

(٤) زيد في ظ : و .

(٥) في مد : يصلح .

(٦) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : اه .

(٧) وفي م : يلقينهم .

(٨) في م و مد : ما .

(٩-٩) من م ، وكذا هو في الأصل و ظ بزيادة الألف بعد الهمزة ، وفي مد : اد الحق .

(١٠) في مد : فاذن .

وصلة إلا تلاوة كلامه العلى بفهم كان ذلك أو 'بغير فهم' ، و تلك هي  
صلاتهم المقسمة التي [عبر-<sup>١</sup>] عنها فيما صح عنه عليه<sup>٢</sup> الصلاة و<sup>٣</sup> السلام  
من قوله تعالى : قسمت الصلاة بيني و بين عبدى نصفين - ثم تلا هذه  
السورة ؛ فجاءت الآيات الثلاث الأول بحمد<sup>٤</sup> الله تعالى نفسه ، فاذا تلاها  
ه العبد قبل الله منه تلاوة عبده كلامه و جعلها منه حمدا و ثناء و تمجيدا ،  
و جاءت هذه الآيات على لسان خلقه فكان ظاهرها التزام عهده العباد  
و هو ما<sup>٥</sup> يرجع إلى العبد و عمادها طلب المعونة من الله سبحانه و هو

(١-١) في م : يعرفهم .

(٢) زيد من م و مد و ظ .

(٣-٣) ليست في م و مد .

(٤) من ظ ، و في الأصل و م و مد : الحمد .

(٥) في م و مد : بما .

(٦) و في أنوار التنزيل : قال ابن عباس رضى الله عنها معناه نعبدك و لا نعبد  
غيرك ، و تقديم ما هو مقدم في الوجود و التنبيه على أن العابد ينبغي أن يكون  
نظره إلى المعبود أولا و بالدات و منه إلى العبادة لا من حيث أنها عبادة  
صدرت عنه بل من حيث أنها نسبة شريفة إليه و وصلة بينه و بين الحق فان  
العارف إنما يحق وصوله اذا استغرق فيه في ملاحظة جناب القدس و غاب عما  
عداه حتى انه لا يلاحظ نفسه و لاحالا من احوالها إلا من حيث انها ملاحظة له  
و منتسبة إليه .

ما ' يرجع إلى الحق، فكانت بينه وبين عبده و تقدمت بينيته<sup>١</sup> تعالى،  
 لأن المعونة متقدمة على العبادة و واقعة بها<sup>٢</sup> و هو مجاب فيما طلب من  
 المعونة، فمن كانت عليه مؤنة شيء فاستعان الله فيها على مقتضى هذه الآية  
 جاءته المعونة على قدر مؤنته، فلا يقع لمن اعتمد مقتضى هذه الآية عجز<sup>٣</sup>  
 عن مرام أبدا و إنما يقع العجز بنحسب<sup>٤</sup> ألحظ من الله تعالى و الجهل<sup>٥</sup>  
 بمقتضى ما أحكمته هذه الآية و الغفلة عن النعمة بها، و في قوله «نعبد»  
 بنون الاستتباع إشعار بأن الصلاة بنيت على الاجتماع - انتهى . و في  
 الآية تدب إلى اعتقاد العجز و استشعار الافتقار و الاعتصام بحوله و قوته،  
 فاقضى ذلك توجيه الرغبات إليه بالسؤال فقال «اهدنا الصراط المستقيم»  
 تلقيناً لأهل لطفه و تنبيها على محل السلوك الذي لا وصول بدونه، و الهدى ١٠  
 قال الحرالي: مرجع الضال إلى ما ضل عنه، و الصراط الطريق الخطير<sup>٦</sup>  
 السلوك<sup>٧</sup>، و الآية من كلام الله تعالى على لسان العلية<sup>٨</sup> من خلقه، و جاء

(١) و في م و مد: مما .

(٢) و في ومدوظ، و في الأصل: بينته - كذا .

(٣) من م و مد و ظ، و في الأصل: لنحسب - كذا .

(٤) من م و مد و ظ، و في الأصل: الجميل - و هو محرف .

(٥) من م و مد و ظ، و في الأصل: الخطو - كذا .

(٦) قال المهازمي في تفسيره: و الصراط الطريق الواضح و أصله السين، سمي

به لأنه يسهل السابلة أي يبتلعهم، و كأنه يشير إلى أن من عظمتته أنه بحيث  
 لا يظهر سالكوه و إن بلغوا ما بلغوا من بذل و سعيهم فيه .

(٧) العلية و العلية، و هو من علية قومه أي من أهل الشرف و العلاء و الرفعة

فيهم ( قطر المحيط ) و في ظ: العيلة .



مكلا بكلمة "ال" لانه الصراط الذي لا يضل بمهتديه<sup>١</sup> لإحاطته  
 و لشمول سريانه<sup>٢</sup> وفقا لشمول معنى الحمد في الوجود كله وهو الذي  
 تشتت الآراء و تفرقت الفرق بالميل إلى واحد من جانبيه وهو الذي  
 ينصب مثاله - و على حذو<sup>٣</sup> معناه بين ظهرائي<sup>٤</sup> جهنم يوم الجزاء للبيان  
 و تحفه<sup>٥</sup> مثل تلك الآراء خطاطيف<sup>٦</sup> و كلاليب<sup>٧</sup>، تجري أحوال الناس معها<sup>٨</sup>.  
 في المعاد على حسب مجراهم مع حقائقها التي<sup>٩</sup> ابتداء<sup>١٠</sup> في يوم العمل ، و هذا  
 الصراط الاكل و<sup>١١</sup> هو المحيط المترتب على الضلال الذي يعبر به عن/ حال  
 من لا وجهة له ، وهو ضلال مدوح لانه يكون عن سلامة الفطرة  
 لان من لا علم له بوجهة فحقه<sup>١٢</sup> الوقوف عن كل وجهة وهو ضلال  
 يستلزم هدى محيطا<sup>١٣</sup> منه « و وجدك ضالا فهدى ، و أما من هدى وجهة ما<sup>١٤</sup>

(١) في م : الى - كذا .

(٢) كذا ، و الظاهر : مهتديه - بدون الباء .

(٣) من ظ ، و في الأصل م و مد : سريانه .

(٤) من م و مد و ظ ، و في الأصل : حذر .

(٥) من م و مد و ظ ، و في الأصل : طرائي .

(٦) و في م : تحفه ، و في ظ : تحفه .

(٧) في م : معها - كذا .

(٨) ليس في م و مد و ظ .

(٩) كذا ، و الظاهر : ابتداؤها .

(١٠) من م و مد و ظ ، و في الأصل : منعه .

(١١) زيد في م و مد « و » .

فضل عن<sup>١</sup> مرجعها فهو ضلال مذموم لأنه ضلال بعد هدى وهو  
 يكون عن اعوجاج في الجبل - انتهى . ثم أكد سبحانه وتعالى الإخبار  
 بأن ذلك لن يكون إلا بانعامه منها بهذا التأكيد الذي أفاده الإبدال على  
 عظمة هذا الطريق فقال « صراط الذين انعمت عليهم » فأشار إلى [ أن - ٢ ]  
 الاعتصام به في اتباع رسله ، ولما كان سبحانه عام<sup>٣</sup> النعمة لكل موجود ه  
 عدوا كان أو وليا و كان حذف المنعم به لإرادة التعميم<sup>٤</sup> من باب تقليل  
 اللفظ لتكثير المعنى فكان من المعلوم أن محط السؤال بعض أهل النعمة وهم  
 أهل الخصوصية - يعنى<sup>٥</sup> لو قيل : اتبع طريق أهل مصر مثلا لا أهل دمشق ،  
 علم أن المنفى غير داخل في الأول لأن شرطه أن يتبعاه متعاطفاه كما  
 صرحوا به ، بخلاف ما لو قيل : اتبع طريق أهل مصر غير الظلمة ، فانه ١٠  
 يعلم أن الظلمة منهم ، فأريد هنا التعريف بأن النعمة عامة ولو لم تكن  
 إلا بالإيجاد ، ومن المعلوم أن السلوك لا بد وأن يصادف طريق  
 بعضهم وهم منعم عليهم فلا يفيد السؤال حينئذ ، فعرف أن المسؤل إنما

(١) في م وظ ومد : في .

(٢) زيد من م وظ ومد .

(٣) كذا ، والظاهر : عم .

(٤) من م ومد وظ ، وفي الأصل : المنعم .

(٥) ليس في م ومد ، والعبارة الآتية إلى « هو طريق أهل النعمة » ليست في م  
 ومد وظ .

(٦) في الأصل : ان يتبعاه - كذا .

هو طريق أهل النعمة بصفة<sup>١</sup> الرحيمية تشوقت النفوس إلى معرفتهم فيزيم<sup>٢</sup>  
 بيان أصدادهم<sup>٣</sup> تحذيرا منهم<sup>٤</sup>، فعرف أنهم قسمان : قسم أريد للشقاوة  
 فعاند في إخلاله<sup>٥</sup> بالعمل فاستوجب الغضب ، وقسم لم<sup>٥</sup> يرد للسعادة  
 فضل من جهة إخلاله<sup>٥</sup> بالعلم فصار إلى العطب فقال مخوفا بعد الترجية<sup>٦</sup>  
 ٥ ليكمل الإيمان بالرجاء والخوف معرقا<sup>٧</sup> بأن النعمة عامة والمراد منها  
 ما يخص أهل الكرامة : « غير المغضوب عليهم ، أى الذين تعاملهم معاملة  
 الغضبان لمن وقع عليه غضبه ، و تعرفت « غير ، لتكون صفة للذين  
 باضافتها إلى الضد فكان مثل : الحركة غير السكون ، ولما كان المقصود  
 من « غير ، النفي<sup>٨</sup> لأن السياق له و إنما عبر بها دون أداة استثناء دلالة

(١) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : خاصة .

(٢) زيد في ظ « بيان انهم قسمان » .

(٣-٣) في ظ : تحذرا .

(٤) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : خلالة .

(٥) ليس في مد .

(٦) من مد و ظ ، و وقع في الأصل و م : التوجيه .

(٧) من م و ظ ومد ، وفي الأصل : معرقان .

(٨) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : المنفى ، وفي تفسير المهائمي : وهذا أقرب حذر

عن متابعتهم لأنها كتابعة أعداء الملوك يجعل التابع في حكم المتبوع ، و ابتداء باسم الله

وحمده وانتهى بدم الغضب والضلال لأن مطاع الخيرات الإقبال على الله

وتمامها بالسلامة عن الغضب والضلال ، وفيه إشارة إلى سبق الرحمة ، ثم إن

جعل « غير » بدلا فكان الداعي رأى قصور نفسه عن سلوك صراط المنعم =

على بناء الكلام بادئ<sup>١</sup> بدء على إخراج المتلبس بالصفة<sup>٢</sup> و صونا للكلام<sup>٣</sup> عن  
إفهام أن ما يعد<sup>٤</sup> أقل و دون لا<sup>٥</sup> « ولا الضالين، فلم مقدار النعمة على القسم  
الأول و أنه لا نجاة إلا باتباعهم و أن من حاد عن سيلهم عامدا أو مخطئا  
شقي ليشتري<sup>٦</sup> أولو الجد عن<sup>٧</sup> ساق العزم و ساعد الجهد في اقتفاء<sup>٨</sup> آثارهم<sup>٩</sup>  
للفوز بحسن جوارهم في سيرهم و قرارهم .

٥

قال الحرالي: «المغضوب عليهم» الذين ظهر<sup>١٠</sup> منهم المراغمة و تعدد

= عليهم فأعرض عن طلبه وأخذ يطلب السلامة..... و لفظة «غير» تشعر  
بالمغايرة الكلية و زيادة « لا » مشعرة بأن المطلوب الإخلاء عنه سواء قارنه  
الغضب أم لا .

(١) في م : بادئ - كذا .

(٢) من هنا إلى « أقل » ليست في ظ .

(٣) في مد : للفظ .

(٤) من مد ، وفي الأصل وم : بعد .

(٥) زيد في م وظ ومد : للتنبيه على أن الصنفين من أهل النعمة وكانت « لا » مع

كونها أخصروا أرشق و أدل ( في مد : أولى ) بالنفي و أحق و أوفق تفيد مع

التأكيد أن المراد بجانب كل واحد من الصنفين على حياله قال .

(٦) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : ليستمر .

(٧) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : على ، وهو الأوفق يستمر .

(٨) في م : الاقتفاء .

(٩) زيد في م و مد و ظ : والاهتداء بمنارهم .

(١٠) في م و مد و ظ : ظهرت .



المخالفة فيوجب<sup>١</sup> ذلك الغضب من الأعلى والبغض من الأدنى . و « الصالحين »  
الذين<sup>٢</sup> وجهوا وجهه هدى فزاعوا عنها من غير تعمد لذلك . « آمين » كلمة  
عزم<sup>٣</sup> من الأمن ، فدلوا لها أن المدعو مأمون منه أن يرد من دعاه لأنه  
« لا يعجزه شيء ولا يمنعه شيء » لا تصلح إلا لله لأن ما دونه لا ينفك عن عجز  
هـ أو منع [ انتهى - ٥ ] . وهو صوت سمى به الفعل الذي هو استجب<sup>٤</sup> . وقد  
انعطف المتعجب<sup>٥</sup> على المبتدأ بمراقبة القسم الأول اسم الله فجازوا<sup>٦</sup> ثمرة  
الرحمة وخالف هذان<sup>٧</sup> القسمان فكانوا من حزب الشيطان فأخذتهم  
النقمة ، وعلم أن نظم القرآن على / ما هو عليه معجز ، ومن ثم اشترط

/ ١٢

(١) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : فوجب .

(٢) في مد : الذي .

(٣) من م ، وفي الأصل ومد و ظ : عزيمة .

(٤ - ٤) ليست في م .

(٥) زيد من م ومد و ظ .

(٦) وفي تفسير المصنف : آمين بمعنى استجب أو كذلك أفعل أو قاصدين نحوك  
أو عاجزين عن بلوغ الثناء عليك أو راحين إجابة الدعوة أو مشتغلين بها عن  
سائر الأشياء أو راضين بما قضيت لنا أو علينا ، وبالجملة ففيه رجوع إلى الله وإدانة  
الانتقار إليه وهو أصل كل خير وهو يتم سلوك طريق الحق ويسلم من  
الآفات - انتهى .

(٧) ليس في م .

(٨) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : فجازوا .

(٩) من م ومد . وفي الأصل و ظ : هدا .

في ' الفاتحة في الصلاة لكونها واجبة فيها الترتيب ، فلو قدم فيها  
أو ' آخر لم تصح الصلاة [ وكذا لو أدرج فيها ما ليس منها للاخلال  
بالنظم - ٢ ] .

قال الأصبهاني : فإن القرآن معجز والركن الالهي الإعجاز يتعلق  
بالنظم والترتيب - انتهى . والحاصل أنه لما رفعت تلك الصفات هـ  
العلية لمخاطبتها الحجب وكشفت<sup>٦</sup> له بسمو مجدها وعلو جدها [ وشرف  
حمدها - ٧ ] جلائل الستر<sup>٨</sup> وأشرقت<sup>٩</sup> به<sup>١٠</sup> رياض الكرم ونشرت له  
لطائف<sup>١١</sup> عواطفها بسط البر والنعم<sup>١٢</sup> ثم اخترقت به مهامه العظمة والكبرياء  
وطوت في تيسيرها له مفاوز الجبروت والعز<sup>١٣</sup> وأومضت له بوارق

(١) زيد في ظ : و .

(٢) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : و .

(٣) زيد من م مد .

(٤) زيد في م ومد : في .

(٥) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : وقعت ، وزيدت بعده في الأصل و ظ :  
ولذا لو أدرج فيها ما ليس منها للاخلال بالنظم ( وزيد بعد « بالنظم » في  
الأصل فقط « لا » .

(٦) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : كشف .

(٧) زيد من م ومد و ظ .

(٨) في مد : السير .

(٩) في مد و ظ : اشرفت .

(١٠) زيد في م ومد و ظ : على .

(١١) في م ومد و ظ : بلطائف .

(١٢-١٣) ليست في مد .

النقم من ذلك الجنب الأشم<sup>١</sup> وصل إلى مقام الفناء عن<sup>٢</sup> الفانى و تمكن  
 فى ٣ رتبة شهود البقاء للباقي فبادر الخضوع له معرضا عن سوى حاكما  
 على الأغيار بما لها من ذواتها [ من - <sup>٤</sup> ] العدم والتوى<sup>٥</sup> فقال « اياك  
 نعبد، وفى تلك الحال تحقق العجز عن توفية<sup>٦</sup> ذلك المقام ما له من

ه الحق فقال : « و اياك نستعين » .

فكشف له الشهود فى حضرات المعبود عن طرق عديدة و منازل  
 سامية بعيدة و رأى أحوالا جمّة و أودية مدلهمة و بحارا مغرقة<sup>٧</sup> و أنوارا<sup>٨</sup>  
 هادية و أخرى محرقة، و رأى لكل أهلا<sup>٩</sup> قد أسلكوا<sup>٩</sup> فجاء تارة حزنا  
 و أخرى<sup>١٠</sup> سهلا، و علم أن لا نجاة إلا بهدايته و لا عصمة بغير عنايته  
 ١٠ و لا سعادة إلا برحمته و لا سلامة لغير أهل نعمته<sup>١١</sup>؛ فلما أشرق واستنار

(١) فى مد فقط : الاسم .

(٢) فى م : من .

(٣) من م و مد و ظ، وفى الأصل : من .

(٤) زبد من م و مد و ظ .

(٥) فى م : التوى .

(٦) فى م : توفية .

(٧) من م و مد، وفى الأصل و ظ : معرفة .

(٨) فى م : أنوارها .

(٩-٩) ليست فى م .

(١٠) فى م : تارة .

(١١) فى تفسير المهاشمي « فمن الأصول معرفة الله تعالى بأنه الذى قامت به الموجودات

قيام الأحساد بالأرواح و معرفة وجوده بأنه الذى رجح من رحمته احد طرفي

الممكنات و معرفة صفاته بأنها الكمالات الموجبة للحمد و التربية تقتضى الحياة =

و عرف مواقع الأسرار [بالأقدار - ١] كأنه قيل له : ما ذا تطلب  
 [و في - ١] أى مذهب تذهب ؟ فقال : «اهدنا الصراط المستقيم» .  
 ولما طلب أشرف طريق سأل أحسن رفيق فقال : «صراط الذين  
 أنعمت عليهم» ، ولما كانت النعمة قد تخص الديوية عينها واستعاذ<sup>٢</sup>  
 من أولئك الذين شاهدتم فى التيه سائرين و عن القصد عاثرين حائرين ه  
 أو جائرين فقال : «غير المغضوب عليهم ولا الضالين» .

وقد أشير فى أم الكتاب - كما قال العلامة سعد الدين مسعود  
 ابن عمر التفتازانى الشافعى - إلى جميع النعم فانها ترجع إلى إيجاد وإبقاء  
 أولا و ٣ [إلى - ٤] إيجاد وإبقاء ثانيا فى دار الفناء والبقاء . أما الإيجاد  
 الأول فبقوله «الحمد لله رب العالمين» فان الإخراج من العدم إلى الوجود ١٠  
 أعظم تزية ، و أما الإبقاء الأول فبقوله «الرحمن الرحيم» أى المنعم  
 بجلائل النعم و دقائقها التى بها البقاء ، و أما الإيجاد الثانى فبقوله «مالك

= و العلم ... و معرفة أسمائه بأنها الوسائط القريبة له بينه وبين خلقه بها يربى  
 و يرحم و يفضل و معرفة توحيده بأنه رب كل شىء ما عداه و معرفة استحقاقه  
 للعبادة بأنه المنعم المتفضل المرجوع إليه و معرفة افتقار العبد إليه ابتداء بأنه الرب  
 ووسطا بأنه الرحمن الرحيم و انتهاء بأنه مالك يوم الدين «أطال المصنف وأجاد  
 من شاء الاطلاع عليه فليراجع .

(١) زيد من م وظ و مد .

(٢) فى م و مد : فاستعاذ ، و فى ظ : واستعاد .

(٣) ليس فى م .

(٤) زيد من ظ .



يوم الدين، وهو ظاهر، وأما الإبقاء الثاني فبقوله «إياك نعبد» - إلى آخرها، فإن منافع ذلك تعود إلى الآخرة .

ثم جاء التصدير بالحمد بعد الفاتحة في أربع سور أشير في [كل - ١] سورة منها إلى نعمة من هذه النعم على ترتيبها - انتهى، وسيأتي في أول [كل - ١] سورة من الأربع ما يتعلق بها من بقية كلامه إن شاء الله تعالى، وهذا يرجع إلى أصل مدلول الحمد فإن مادته بكل ترتيب تدور على بلوغ الغاية و يلزم منه الاتساع والإحاطة والاستدارة فيلزمها مطاطأة الرأس وقد يلزم الغاية الرضا فيلزمه الشكر وسيدين و ينزل على الجزئيات في سورة النحل إن شاء الله تعالى، ثم في أول ١٠ سبأ تحقيق ما قاله [الناس - ١] فيه وفي النسبة بينه وبين الشكر فقد بان سر الافتتاح بها من حيث تصديرها بالحمد<sup>١</sup> جزئيا فكلها الذي / كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه<sup>٢</sup> فهو أجزم<sup>٣</sup>؛ و تعقبه<sup>٤</sup> بمدح المحمود بما ذكر من

(١) زيد من ظ و م و مد .

(٢) قال على المهاشمي في تفسيره: "ثم أشار إلى سر حمده بأنه ربي الكل تربية رحمة بأن خلقه كما ينبغي ثم أفاض ما يحتاج إليه في بقائه وما يفيد سائر الكمالات التي لا تنهاى" وقال "(فمنها) فاتحة الكتاب لافتتاح قراءته و كتابته بها لأن تسميتها وحمدها مبدأ كل أمر ذي بال تحاميا عن البتر لأن وجود كل شيء بظهور اسم الله تعالى فيه و تقرر به شكره بل هو مستزيد" انتهى .

(٣) وفي م و مد : به .

(٤) في م : جزم .

(٥) وفي م و مد و ظ : تعقبه .

أسمائه الحسنی مع اشتغالها على جملة ' معاني القرآن من الحكم النظرية  
والأحكام العملية فهي أم القرآن لأنها [ له - ' ] عنوان وهو كله  
لما تضمنته على قصرها بسط و تبيان .

قال الأستاذ أبو الحسن الحرالي في مفتاح الباب المقفل لفهم  
القرآن المنزل في آخر الباب التاسع منه : ولنته هذه الأبواب بذكر ه  
القرآن و محتواه على الكتب و جمعه و قراءته و بيانه و تنزيله و إنزاله  
و حكمه<sup>٢</sup> و مبينه و مجيده و كريمه و عظيمه و مرجعه إلى السبع المثاني  
و القرآن العظيم أم القرآن و محتواها عليه<sup>٣</sup> ، فنذكر جميع ذلك في الباب  
العاشر ، الباب العاشر في محل أم القرآن من القرآن و وجه محتوى  
القرآن على جميع الكتب و الصحف المتضمنة لجميع الأديان . ١٠  
اعلم أن الله سبحانه جمع نبأه العظيم كله عن شأنه العظيم جمعا في  
السبع المثاني أم القرآن و أم الكتاب و كنزها تحت عرشه ليظهرها<sup>٤</sup>  
في الحتم عند تمام أمر الخلق و ظهور بادئ الحمد بمحمد صلى الله عليه  
وسلم ، لأنه تعالى يختم بما به بدأ و لم يظهرها قبل ذلك ، لأن ظهورها

(١) في م : جملة .

(٢) زيد من م و مد و ظ .

(٣) من م و مد ، و في الأصل و ظ : حكمه ، و هو محرف .

(٤) و في تفسير المهاثمي : و (منها) سورة الكنز لقول على رضى الله عنه : نزلت

سورة الفاتحة من كنز تحت العرش ، أى من أسرار المعارف المحيطة معرفة الذات

و الأسماء و الأنفال و المعاد و الصراط المستقيم و الجزاء و الحاجة و الأحكام .

(٥) في ظ : لتظهرها .

يذهب وهل الخلق ويمحو كفرهم ولا [ يتم - ١ ] بناء القرآن إلا  
مع قائم بمشهود يان الفعل ليم الامر مسعاً و مرأى ٢ و ذلك لمن ٣  
يكون من خلقه كل خلق ليين به ما من أمره كل أمر، ثم فيما بين  
بدء الامر المكنون وخاتم الخلق الكامل تدرج تنشؤ الخلق و بدو  
ه الامر على حسب ذلك الامر صحفا فصحفا و كتابا فكتابا، فالصحف  
لما يتبدل سريعاً، والكتاب لما يثبت ويدوم أمداً، والألواح لما  
يقيم وقتاً.

ففي التوراة أحكام الله على عباده في الدنيا بالحدود والمصائب  
والضراء والبأساء، وفي القرآن منها ما شاء الله و ما يظهره الفقه من  
١٠ الحدود، ومعارف الصوفية من مؤاخذه المصائب؛ وفي الإنجيل أصول  
تلك الأحكام والإعلام بأن المقصود بها ليست هي بل ما وراءها من  
أمر الملكوت، وفي القرآن منها ما شاء الله مما يظهره ٦ العلم والحكمة  
الملكوية، وفي الزبور تطريب الخلق وجداً وهم عن أنفسهم إلى  
ربهم، وفي القرآن منه ما شاء الله مما تظهره الموعظة الحسنة، ثم أنهى

(١) من م و مد .

(٢) في م و مد : مرأى - كذا، و وقع في الأصل و ظ : امراً - مصحفاً .

(٣) من مد، وفي الأصل و م و ظ : بمن .

(٤) من م و ظ، وفي الأصل و مد : تنشر .

(٥) من م و ظ و مد، وفي الأصل : مقارن - كذا .

(٦) زيد في م : الله .



الأمر و الخلق من جميع وجوهه، فصار قرآنا جامعا لكل متبعا  
للنعمة مكلا للدين و اليوم اكملت لكم دينكم، - الآية، بعثت لأتمم مكارم  
الأخلاق - وإن إلى ربك المنتهى.

و وجه فوت ٣ أم القرآن [ للقرآن - ٤ ] أن القرآن مقصود تنزيله  
التفصيل و الجوامع، فيه نجوم مبثوثة غير منتظمة، واحدة إثر واحدة، هـ  
و الجوامع في أم القرآن منتظمة واحدة بعد واحدة إلى تمام السبع  
على وقاء لا مزيد فيه و لا نقص عنه؛ أظهر تعالى بما له سورة صورة  
تجليه من بدء الملك إلى ختم الحمد، و بما لعبده سور مصورة تأديه  
من براءته من الضلال إلى هدى الصراط المستقيم، و وجدك ضالا  
فهدى، و بما بينه و بينه قيام ذات الأمر و الخلق فكان ذلك هو القرآن ١٠

(١) زيد بعده في الأصل : و الخلق - كذا.

(٢) وفي تفسير المهاشمي : و اكل معنى جمع من علوم جملة ما لا يتناهى من فوائد  
مهمة في ألفاظ قليلة قريبة الفهم بعيدة الغور يشهد له العلوم و يشهد بها و يشتمل  
على أصول مسائلها مع دلائلها و رفع الشبه عنها لا تجاهه بوجوه كثيرة باعتبار ربط  
كلماته و ترتيب آياته للذى يفتقر فيه إلى تأمل كامل و تدبر تام من ذى علوم  
كثيرة و باعتبار استقلالها بالنزول - الخ.

(٣) من م و مد و ظ، وفي الأصل : يوت - كذا؛ وفي تاج العروس :  
(ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) ... اختلافا و لا اضطرابا و عن الليث فات  
يفوت فوتا فهو فائت كما يقولون بون ما بينى و بينكم - الخ.

(٤) زيد من م و مد و ظ.

(٥-٥) ليس في مد.

(٦) في ظ : تجيله، وفي مد : تجيلته - كذا.

(٧-٧) في مد و ظ : سورة صورة.



العظيم الجامع لما حواه القرآن المطلق الذكر بما فيه من ذلك تفصيلا  
 من مبيته<sup>١</sup> وهو ما عويقت آية مسموعة، ومن مجيده وهو ما جربت  
 أحكامه من بين عاجل<sup>٢</sup> ما شهد / وآجل ما علم، يعلم ما شهد فكان  
 معلوما بالتجربة المتينة<sup>٣</sup> بما تواتر من القصص الماضي<sup>٤</sup> وما شهد له من  
 الأثر الحاضر وما يتجدد مع الأوقات من أمثاله وأشباهه، ومن كريمه  
 وهو ما ظهرت فيه أفانين إنعامه فيما دق وجل وخفي وبداء، ومن  
 حكيمة<sup>٥</sup> وهو ما ظهر في الحكمة المشهورة<sup>٦</sup> تقاضيه وانتظام مكتوب  
 خلقه على حسب تنزيل أمره؛ وما كان منه بتدريج وتقريب للأنفهام  
 فقامت<sup>٧</sup> من حال إلى حال وحكم إلى حكم كان تنزيلا، وما أهوى  
 ١٠ به<sup>٨</sup> من علو إلى سفلى<sup>٩</sup> كان إنزالا، وهو إنزال حيث لا وسائط  
 وتنزيل حيث الوسائط؛ وبيانه حيث الإمام العامل به مظهره في أفعاله  
 وأخلاقه كان خلقه القرآن، وقرآنه تلفيق تلاوته على حسب  
 ما تتقاضاه النوازل.

(١) من م و مد و ظ، وفي الأصل: بينه.

(٢) من م و مد و ظ، وفي الأصل: جاعل، وهو محرف العاجل المقابل بآجل.

(٣) في ظ: المتينة.

(٤) كذا، ولعله: الماضية.

(٥) في مد: حكيمة - كذا.

(٦) وفي م: الشهودة.

(٧) في م و مد و ظ: ثات.

(٨) زيد في م و ظ: اهواء، وفي مد: اهوى.

(٩) من م و مد و ظ، وفي الأصل: اسفل.

آخر آية أنزلت « و اتقوا يوما ترجعون فيه الى الله » قال صلى الله عليه وسلم في مضمون قوله تعالى « ان علينا جمعه <sup>١</sup> و قرآنه <sup>٢</sup> » : اجعلوها بين آية الدين والآية التي قبلها ، [لأنه -٢-] ربما تقدم <sup>٣</sup> كيان الآية وتأخر في النظم قرآنها <sup>٤</sup> على ما تقدم عليها ، آية «يا أيها النبي انا احللتنا لك ازواجك <sup>٥</sup>» الآية متأخرة الكيان متقدمة <sup>٦</sup> القرآن على آية « لا يحل لك النساء من <sup>٥</sup> بعد <sup>٧</sup> » فقد يتطابق <sup>٨</sup> قرآن الامر و تطوير الخلق و قد لا يتطابق والله يتولى إقامتهما ، وأما الجمع ففي قلبه نسبة جوامعه السبع في أم <sup>٩</sup> القرآن إلى القرآن بمنزلة نسبة <sup>١٠</sup> جمعه في قلبه لمحا واحدا إلى أم القرآن « وما امرنا الا واحدة كبحح بالبصر <sup>١١</sup> » فهو جمع في قلبه ، و قرآن على لسانه ،

(١) سورة ٢ آية ٨٢١ .

(٢-٢) ليست في م . سورة ٧٥ آية ١٧ .

(٣) زيد من م و ظ و مد .

(٤) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : يقدم .

(٥) في ظ : قرأتها .

(٦) سورة ٣٣ آية ٥٠ .

(٧) في م : بتقدمة .

(٨) سورة ٣٣ آية ٥٢ .

(٩) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : تطابق .

(١٠) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : امر .

(١١) زيد في ظ فقط : امر القرآن إلى ، و بهامشه : نسبة القرآن في .

(١٢) سورة ٤٥ آية ٥٠ .

وبيان في أخلاقه وأفعاله ، وجملة في صدره ، وتنزيل في تلاوته ،  
 « وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة » ، قال الله  
 تعالى : كذلك - أي كذلك أنزلناه » ، إلا ما هو منك بمنزلة سماء الدنيا  
 من السكون « انا أنزلناه في ليلة مباركة » ، أي إلى سماء الدنيا « ونزلته  
 تنزيلاً » ، على لسانه في أمد أيام النبوة ، وقال في تفسيره : القرآن باطن<sup>١</sup>  
 وظاهره محمد صلى الله عليه وسلم ، قالت عائشة رضي الله عنها : كان خلقه  
 القرآن ، فحمد صلى الله عليه وسلم صورة باطن سورة القرآن ، فالقرآن  
 باطنه وهو ظاهره<sup>٢</sup> « نزل به الروح الأمين » على قلبك<sup>٣</sup> .

وقال في تفسير الفاتحة : وكانت سورة الفاتحة أمّا للقرآن ، لأن  
 ١٠ القرآن جميعه مفصل من مجملها ، فالآيات الثلاث الأولى شاملة لكل  
 معنى تضمنته الأسماء الحسنى والصفات العلى ، فكل ما في القرآن من  
 ذلك فهو مفصل من جوامعها ، والآيات الثلاث الأخر من قوله

(١) سورة ٢٥ آية ٣٢ .

(٢) في م ومد : نزلناه .

(٣) في م ومد : الى .

(٤) من م ومد وظ ، وفي الأصل : اسماء .

(٥) سورة ٤٤ آية ٣ .

(٦-٧) سورة ١٧ ، آية ١٠٦ ، وفي م ومد وظ : رتلناه ترتيلاً ، وزيد بعده  
 في ظ : اى .

(٧) في م : باطنه .

(٨) من م ومد وظ ، وفي الأصل : ظاهر .

(٩) سورة ٢٦ آية ١٩٤ .

« اهدنا ، شاملة لكل ما يحيط بأمر الخلق في الأصول إلى الله والتعبد  
إلى رحمة الله والانتقطاع دون ذلك ، فكل ما في القرآن منه فمن تفصيل  
جوامع هذه ، و كل ما يكون وصلة بين ذلك بما ظاهرهن ' هذه ' من  
الخلق ومبدؤه وقيامه من الحق ففصل ٣ من آية ٣ « اياك نعبد و اياك  
نستعين » انتهى .

و من أنفع الأمور في ذوق هذا المشرب استجلاء الحديث القدسي  
الذي رواه مسلم في صحيحه و أصحاب السنن الأربعة عن أبي هريرة

(١) في م و مد : ظاهره .

(٢) ليس في م و مد .

(٣-٣) ليس في م و مد و ظ .

(٤) نقل العلامة المہاشي في تفسيره هذا الحديث بزيادة و شرح شرحا انيقا ما  
نصه : روى ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى  
قال : قسمت الصلاة - اى السورة التى هى اعظم اركان الصلاة - بينى وبين  
عبدى نصفين - اى قسمين - فاذا قال العبد : بسم الله الرحمن الرحيم ، قال الله تعالى  
ذكرنى عبدى - اى الذكر الجامع لداتى و أسمائى و صفاتى و أفعالى ، و إذا قال :  
الحمد لله رب العالمين ، يقول الله : حمدنى عبدى - اى بالحمد الجامع المحمد للكل ،  
و إذا قال : الرحمن الرحيم ، يقول الله : عظمنى عبدى - اى بنسبة إيجاد الكل إلى  
على ما ينبغى ، و إذا قال : ملك يوم الدين ، يقول الله : مجدنى عبدى - اى أفردنى  
عبدى بالعظمة إذ لا ملك يومئذ لغيره اصلا ، و إذا قال : اياك نعبد ، يقول  
الله : عبدى عبدى - اى بعبادة الكل على أتم وجوه الإخلاص ، و إذا قال : و اياك  
نستعين ، قال : هذا بينى وبين عبدى - اى جامع لحق العبودية من الاستعانة و حق  
الربوبية من الاعانة ، و إذا قال : اهدنا الصراط المستقيم - الآية ، قال الله : هذا  
لعبدى و لعبدى ما سأل - ما بقى من الشرح فليطلب من ج ١ ص ١٣ .



رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: قال الله عز وجل: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدى ما سأل. فإذا قال العبد « الحمد لله رب العالمين » قال الله تعالى: حمدني عبدي، وإذا قال « الرحمن الرحيم » قال الله: أثني عليّ عبدي، وإذا قال « ملك يوم الدين » قال الله: مجدني عبدي - وقال مرة: فوض إلىّ عبدي، وإذا قال: « اياك نعبد و اياك نستعين » قال: هذا بيني ولعبدى ما سأل، وإذا قال « اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين » قال: هذا لعبدى ولعبدى ما سأل - والله أعلم .

(١) في م: حمد .

(٢-٢) ليس في م ومد و ظ .

## سورة البقرة

مقصودها إقامة الدليل على [ أن - ١ ] الكتاب [ هدى - ٢ ]  
 ليتبع ٣ في كل [ ما - ٤ ] قال ، وأعظم ما يهدى إليه الإيمان بالغيب ،  
 وجميعه الإيمان بالآخرة ، فمداره ٥ الإيمان بالبعث ٦ الذي أعربت ٧ عنه  
 قصة البقرة [ التي مدارها الإيمان بالغيب - ٨ ] فلذلك سميت بها السورة ٥

(١) سميت بها لدلالة قصتها على وجود الصانع إذ حياة القتل ليست من ذاته  
 وإلا لحي كل قتل ولا يضرب بعض البقرة عليه وإلا حصلت متى ضرب ، وعلى  
 قدرته لأنه أحيى بمحض قدرته لا بهذا السبب بل عنده ، وعلى حكمته لأنه أشار  
 بذلك إلى إحياء القلب بدفع النفس الأمارة المظلمة له ، وعلى النبوة لكونها  
 معجزة ، وفيها إشارة إلى وجوب طاعة الأنبياء من غير تفتيش لتقل المؤنة  
 ولا تقع الفضيحة التي وقعت للقائلين « اتخذنا هزوا » ، وعلى الاستقامة لأن  
 طلب الدنيا ذلة وطلب ما سوى الله شية - من تفسير المهامى ، وليطلب ما فيه  
 من التحقيق .

(٢) زيد من م ومد و ظ .

(٣) في مد : فيتبع .

(٤) زيد من م .

(٥) من مد ، وفي الأصل : مداره ، وفي م و ظ : ومداره .

(٦) من م و ظ ومد ، وفي الأصل فقط : بالغيب .

(٧) في م : اعرب .

(٨) زيد من م و مد .

وكانت بذلك أحق من قصة إبراهيم عليه ' الصلاة و ' السلام لأنها في نوع البشر و بما تقدمها في قصة بني إسرائيل من الإحياء بعد الإماتة بالصق ' وكذلك ما شاكلها ' ، لأن الإحياء في قصة البقرة عن سبب ضعيف في الظاهر بمباشرة من كان من آحاد الناس فهي أدل على القدرة ولا سيما

٥ وقد اتبعت بوصف القلوب ٣ والحجارة ٣ [ بما عم - ٢ ] المهتدين بالكتاب و الضالين فوصفها ٤ بالقسوة الموجبة للشقوة ٦ ووصفت ٦ الحجارة ٧ بالخشية الناشئة في الجملة عن التقوى ٨ المانحة للدد ٩ المتعدى نفعه إلى عباد الله ، وفيها ١٠ إشارة ١١ إلى أن هذا الكتاب فينا كما لو كان فينا ١٢ خليفة من أولى العزم من الرسل يرشدنا في كل أمر إلى صواب

(١-١) ليس في م ومد .

(٢-٢) في ظ : كذا ما ساكلها ، وفي م ومد : كذا ما شاكلها .

(٣-٣) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : بالحجارة .

(٤) زيد من م ومد و ظ ، غير أن في مد « ما » مكان « بما » .

(٥) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : بوصفها .

(٦-٦) في ظ : من وصف ، وفي م : وضعف .

(٧) زيد في م « و » .

(٨) في ظ : القوي - كذا .

(٩) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : المداد - كذا .

(١٠) ليس في م ، وفي مد : فيها .

(١١) من ظ ومد ، وفي الأصل و م : الإشارة .

(١٢) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : فيمن .

المخرج منه<sup>١</sup> فن أعرض خاب، ومن تردد كاد، ومن أجاب  
اتقى وأجاد .

وسميت بالزهراء<sup>٢</sup> لإثارتها<sup>٣</sup> طريق الهداية والكفاية في الدنيا  
والآخرة<sup>٤</sup>، و<sup>٥</sup> لإيجابها إسفار الوجوه في يوم الجزاء لمن آمن بالغيب  
ولم يكن في شك مريب فيحال<sup>٦</sup> بينه وبين ما يشتهي، وبالسنام لأنه<sup>٧</sup> ه  
ليس في الإيمان بالغيب بعد التوحيد الذي هو الأساس الذي يبنى<sup>٨</sup> عليه  
كل خير والمنتهى<sup>٩</sup> الذي هو غاية<sup>١٠</sup> السير والعالى<sup>١١</sup> على كل غير بأعلى<sup>١٢</sup>

(١) ليس في مد .

(٢) من م ومد وظ، وفي الأصل : الزهراء . والعبارة الآتية إلى « والآخرة »  
ليست في م وظ .

(٣) من مد، وفي الأصل و م وظ : لا ثارتها - بالثاء المثلثة .

(٤) في مد : الأخرى .

(٥) ليس في ظ .

(٦) من ظ ولكنه بلا نقط فيه، وليس في م، وفي مد : فاحيل، وفي الأصل : فيا .

(٧) من م ومد وظ، وفي الأصل : لأن .

(٨) من م ومد وظ، وفي الأصل : يبنى .

(٩) وفي ظ ومد : التاج .

(١٠) في م ومد وظ : نهاية .

(١١) من م ومد وظ، وفي الأصل : العالى .

(١٢) من ظ، وفي الأصل و م ومد : اعلى .



ولا أجمع من الإيمان بالآخرة، و<sup>١</sup> لأن السنام أعلى ما في بطن<sup>٢</sup> المطية  
الحاملة، والكتاب الذي هي سورتها<sup>٣</sup> هو أعلى ما في الحامل للامر<sup>٤</sup>  
وهو الشرع الذي أتاها به رسولهم صلى الله عليه وسلم<sup>٥</sup>.

« بسم الله » الذي نصب مع كونه باطنا دلائل الهدى حتى كان  
ظاهرا، « الرحمن » الذي أفاض رحمته على سائر خلقه بعد الإيجاد ببيان  
الطريق، « الرحيم » الذي حص أهل وده بالنوفيق<sup>٦</sup>. <sup>٧</sup> قال العلامة  
أبو الحسن الحرالي في كتاب العروة لمفتاح الباب [ المقفل - <sup>٨</sup> ] في  
معنى ما رواه عن ابن وهب من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال: كان الكتاب الأول ينزل من باب

(١) ليس في مد و ظ .

(٢) ليس في م و مد و ظ .

(٣) زيد في الأصل « او » ولم تكن الزيادة في م و مد و ظ فحذفناها .

(٤) في م و ظ : للامة، وفي مد : للامر، وفي الأصل : للامرة .

(٥) زيد بعده في الأصل « عن حياة عن عقيل بن خالد عن سلمة بن أبي سلمة

ابن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن ابن مسعود رضي الله عنه فذكر من غير ذكر

النبي صلى الله عليه وسلم » ولم تكن الزيادة في م و مد و ظ فحذفناها واستجىء .

(٦) وفي تفسير المهاشمي ، ما نصه : بسم الله الرحمن الرحيم أي باسم الله الذي تجلى

بذاته وصفاته في كتابه الشامل على بيان كمالاته ، الرحمن بنفى الريب عنه بجعله

معجزا لا لكل ، الرحيم بجعله هدى للتقين - اه .

(٧) زيد هنا في الأصل فقط « و » .

(٨) زيد من م و مد و ظ .

واحد على حرف واحد و نزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة  
 أحرف: زاجر و آمر و حلال و حرام و محكم و متشابه و أمثال فأحلوا  
 حلاله و حرموا حرامه و افعلوا / ما أمرتم بسه و انتهوا عما نهيتهم عنه  
 و اعتبروا بأمثاله و اعملوا بمحكمه و آمنوا بمتشابهه و قولوا . آمنا به ،  
 كل من عند ربنا - وهذا الحديث رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده ٥  
 و أبو يعلى الموصلي و من طريقة ابن حبان في صحيحه ، كلهم من طريق  
 ابن وهب ٣ عن حيوة ٤ عن عقيل بن خالد عن سلمة بن أبي سلمة بن  
 عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن ابن مسعود رضي الله عنه - فذكره  
 من غير ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ و قال العلامة الحافظ أبو شامة  
 عبد الرحمن بن إسماعيل الدمشقي [ الشافعي - ٥ ] في كتابه « المرشد الوجيز » ١٠  
 إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز ، بعد أن ساق هذا الحديث من رواية  
 سلمة بن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن مسعود رضي الله عنه :

(١) في ظ : فنزل .

(٢) في م : أمثاله .

(٣) من هنا إلى « وسد » الآتي ليست في مد .

(٤) من م و ظ ، و في الأصل و مد : حياة - كذا ؛ و هو حيوة بن شريح ،

روى عن أبي هانيء و شرحبيل بن شريك المعافري و جماعة ، و عنه الليث و ابن

لهيعة و نافع بن يزيد و ابن وهب و غيرهم - راجع تهذيب التهذيب ٣ ، ٦٩ .

(٥) زيد من م و مد و ظ .

(٦) من م و مد و ظ ، و في الأصل : الرجيز - كذا .

(٧) من هنا إلى « ابن مسعود » الآتي ليست في م .

قال أبو عمر بن عبد البر: هذا حديث عند أهل الحديث لم يثبت،  
و أبو سلمة لم يلق ابن مسعود، وابنه سلمة ليس ممن يحتج به، وهذا  
الحديث مجمع على ضعفه من جهة إسناده وقد رده قوم من أهل النظر  
منهم أحمد بن أبي عمران فيما سمعه الطحاوي منه، ويرويه الليث عن  
ه عقيل عن ابن شهاب عن أم سلمة [عن أبي سلمة - ١] عن النبي  
صلى الله عليه وسلم مرسلًا<sup>١</sup>، قال أبو شامة: وهكذا رواه البيهقي في  
كتاب المدخل وقال: هذا مرسل جيد، أبو سلمة لم يدرك ابن  
مسعود، ثم رواه موصولًا. قال: فإن صح فعنى قوله: سبعة أحرف،  
أي سبعة أوجه، وليس المراد به<sup>٢</sup> اللغات التي أبحاث القراءة عليها  
١٠ وهذا المراد به الأنواع التي<sup>٣</sup> نزل القرآن عليها والله أعلم.

قلت<sup>٤</sup>: عزاه شيخنا العلامة مقرئ زمانه شمس الدين محمد بن  
محمد بن<sup>٥</sup> محمد بن<sup>٦</sup> الجزري<sup>٧</sup> الدمشقي الشافعي في أوائل كتابه<sup>٨</sup>، والنشر في

(١) زيد من م ومد و ظ .

(٢) ليس في م .

(٣) زيد في م ومد و ظ : ماورد في الحديث الآخر من نزول القرآن على  
سبعة أحرف ذلك المراد به .

(٤) في ط : الذي .

(٥) زيد في م ومد : انتهى .

(٦) في مد : و - مكان : قلت ، وزيد بعده في م و ظ : و .

(٧-٧) ليس في م .

(٨) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : جزري - كذا .

(٩) في م فقط : كتاب .

القراءات العشر، إلى الطبراني من حديث عمر بن أبي سلمة المخزومي  
 رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود رضى الله  
 عنه: إن الكتب كانت تنزل من السماء من باب واحد وإن القرآن  
 أنزل من <sup>١</sup> سبعة أبواب على سبعة أحرف: حلال وحرام ومحكم  
 ومتشابه وضرب أمثال و [أمر و - <sup>٢</sup>] زاجر <sup>٣</sup>، فأحل حلاله وحرم <sup>٥</sup>  
 حرامه وأعمل بمحكمه وقف عند متشابهه واعتبر أمثاله. فان كلا من  
 عند الله وما يذكر إلا أولوا الأبواب. ورواه الحافظ أبو بكر بن  
 أبى داود فى «كتاب المصاحف» من وجه آخر عن عبد الله قال:  
 إن القرآن أنزل على نبيكم صلى الله عليه وسلم من سبعة أبواب على  
 سبعة أحرف - أو: حروف - وإن الكتاب قبلكم كان ينزل - أو: نزل - <sup>١٠</sup>  
 من باب واحد على حرف واحد. ورواه البيهقى فى فضل القرآن من  
 الشعب عن أبى هريرة رضى الله عنه بلفظ: نزل القرآن على خمسة  
 أوجه: حلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال.

قال الحرالى: وفى حديث آخر من طريق ابن عمر رضى الله عنهما:

إن الكتب كانت تنزل من باب واحد وإن هذا القرآن أنزل من <sup>١٥</sup>

(١) من م ومد وظ، وفى الأصل: على.

(٢) زيد من م وظ ومد، غير أن فى مد: واوامر.

(٣) فى مد: زواجر.

(٤) فى م فقط: كتابه.



سبعة أبواب على سبعة أحرف ، وقال في معنى ذلك <sup>١</sup> : اعلم أن القرآن

منزل <sup>٢</sup> عند انتهاء الخلق وكمال كل الأمر بدءا فكان <sup>٣</sup> المتخلق به جامعا

لانتهاه كل خلق وكمال كل أمر ، فلذلك هو صلى الله عليه وسلم قُتِمَ <sup>٤</sup>

/ ١١

الكون - وهو الجامع الكامل - [و - °] لذلك كان خاتما ، وكان كتابه <sup>٥</sup>

ه ختاما ، وبدأ المعاد من حد ظهوره ، إنه هو يبدئ ويعيد ، فاستوفى <sup>٦</sup>

(١) قال في حاشية الإتيان: قوله: أنزل القرآن على سبعة أحرف ، قال في القاموس:

أي سبع لغات من لغات العرب ، وليس معناه أن يكون في الحرف الواحد

سبعة أوجه وأن جاء على سبعة وعشر أو أكثر ولكن المعنى هذه اللغات

السبعة مفرقة في القرآن - انتهى . وفي التوشيح: اختلف في المراد بها على نحو

أربعين قولاً وبسطتها في الإتيان وأقربها قولان: أحدهما أن المراد سبع لغات .

وتعقب بأن لغات العرب أكثر من سبعة ، وأجيب أن المراد بها أفصحها ،

وعليه أبو عبيدة و ثعلب والأزهري وآخرون وصححه ابن عطية والبيهقي ؛

والثاني أن المراد سبعة أوجه من المعاني المتفقة بالفاظ مختلفة - ان شئت مزيد

تحقيق فراجع إلى حاشية الصحيح للبخاري ج ٢ ص ٧٤٦ .

(٢) وفي مد: ينزل .

(٣) من م ومد ، وفي الأصل: وكان .

(٤) من مد وظ ، وفي م: قشم ، وفي الأصل: قثم - بالفاء الموحدة ، والصواب

بالقاف - راجع تظير المحيط ص ١٦٦ .

(٥) زيد من م وظ ومد .

(٦) في متن م ومد: كختمه ، وفي هامشها: كتابه .

(٧) من م ومد وظ ، وفي الأصل: فاستوى .

صلاح هذه<sup>١</sup> الجوامع الثلاث التي قد خلت في الأولين بداياتها وتمت  
عنده نهاياتها<sup>٢</sup>، بعث لأتم مكارم الأخلاق - رواه أحمد عن معاذ  
رضي الله عنه رفعه، وهي صلاح الدنيا والدين والمعاد التي جمعها في قوله  
صلى الله عليه وسلم فيما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه: اللهم!  
أصلح لي ديني الذي<sup>٣</sup> هو عصمة أمري، وأصلح لي دنياي التي فيها<sup>٤</sup>  
معاشي، وأصلح لي آخرتي التي إليها<sup>٥</sup> معادي. وفي كل صلاح إقدام<sup>٦</sup> سرامي  
وإحجام قصير الثلاثة الجوامع ستة مفصلات هي حروف القرآن<sup>٧</sup>  
الستة التي لم يبرح يستزيدها<sup>٨</sup> من ربه حرفا<sup>٩</sup> حرفا، فلما استوفى الستة  
وهبه<sup>١٠</sup> ربه حرفا جامعا سابعافردا لا زوج له، فتم إنزاله على سبعة أحرف.  
فأدنى<sup>١١</sup> تلك الحروف هو<sup>١٢</sup> حرف إصلاح<sup>١٣</sup> الدنيا، فلها حرفان: ١٠

(١) من م ومد و ظ، وفي الأصل: هدا - كذا.

(٢) في م: غاياتها.

(٣) ليس في م.

(٤) من م ومد و ظ، وفي الأصل: فيها.

(٥) في الصحيح للإمام البخاري فضائل القرآن باب ه: ان ابن عباس رضي الله  
عنها حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أقرأني جبرئيل على حرف  
فراجعته فلم ازل أستزيده ويزيدني حتى انتهى الى سبعة احرف.

(٦) زيد في ظ: واحد.

(٧) زيد في م: من.

(٨) من م ومد و ظ، وفي الأصل: فاوتي.

(٩-١٠) في م ومد: حرفا صلاح.

أحدهما حرف الحرام الذي لا تصلح النفس والبدن إلا بالتطهير<sup>١</sup>  
 منه لبعده عن تقويمها<sup>٢</sup>؛ والثاني حرف الحلال الذي تصلح النفس  
 والبدن عليه لموافقته لتقويمها؛ وأصل هذين الحرفين في التوراة،  
 وتمامها في القرآن .

ثم يلي<sup>٣</sup> هذين حرفا صلاح المعاد: أحدهما حرف الزجر والنهي  
 التي لا تصلح الآخرة إلا بالتطهير<sup>٤</sup> منه لبعده عن حسناتها، والثاني  
 حرف الأمر الذي تصلح الآخرة عليه لتقاضيه بحسناتها<sup>٥</sup>، وقد يتضرر  
 على ذلك حال الدنيا، لأنه يأتي على كثير من حلالها لوجوب إيثارة<sup>٦</sup>  
 الآخرة لبفائها وكتبتها على الدنيا لفنائها وجزئيتها، لكون خير الدنيا  
 ١٠ جزءا من مائة<sup>٧</sup> وشر الدنيا جزءا من سبعين [ جزءا - <sup>٨</sup> ] ولا يؤثر<sup>٩</sup>

(١) من م ومد، وفي الأصل وظ: لا تصح، وهو كما ترى .

(٢) من مد، وفي الأصل وم وظ: بالتطهير .

(٣) في الأصول: تقويمها .

(٤) من م ومد وظ، وفي الأصل: تلي .

(٥) من ظ، وفي الأصل وم ومد: لحسناتها .

(٦) من م ومد، وفي الأصل وظ: آثار .

(٧) في م: امامه - كذا .

(٨) زيد من ظ

(٩) من م ومد وظ، وفي الأصل: يومر - كذا .

هذا الجزء الأدنى لحضوره على ذلك الكل الأنهى لغيابه إلا من سفه  
نفسه و ضعف إيمانه ، فتخلص المرء<sup>١</sup> من حرف الحرام طهره و تخلصه  
من النهى طيه<sup>٢</sup> ، و أصل هذين الحرفين فى الإنجيل و تمامهما فى القرآن .  
ثم بلى<sup>٣</sup> هذين حرفا صلاح الدين : أحدهما حرف المحكم الذى بان  
للعبد فيه خطاب ربه من جهة أحوال قلبه و أخلاق نفسه و أعمال بدنه .  
فما بينه و بين ربه من غير التفات لغرض النفس فى عاجل الدنيا  
ولا آجلها ، و الثانى حرف المتشابه الذى لا يتبين للعبد فيه خطاب ربه  
من جهة قصور عقله عن إدراكه و وجوب تسريح ربه عن تمثيل<sup>٤</sup> عبده  
إلى أن يؤيده الله بتأييده . و الحروف الخمسة للاستعمال و هذا الحرف  
السادس للوقوف ليكون العبد قد وقف لله بقلبه عن حرف كما قد  
كان أقدم لله على تلك الحروف ، و لينسخ بعجزه<sup>٥</sup> و إيمانه عند هذا  
الحرف السادس انتهاء ما تقدم من طوقه<sup>٦</sup> / و عليه<sup>٧</sup> فى تلك الحروف  
ابتداء<sup>٨</sup> ، و أصل هذين الحرفين فى الكتب المتقدمة كلها و تمامها<sup>٩</sup>

١٨/

(١) فى ظ : المرء - كذا .

(٢) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : تلى .

(٣) و فى مد : تمثيل .

(٤) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : بمعجزه .

(٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : طوقه .

(٦-٦) كرده فى الأصل ثانيا .

(٧) فى مد : تمامها .



## في القرآن .

فهذه الحروف الستة يشترك فيها القرآن مع سائر الكتب ويزيد عليها تمامها وبركة جمعها ، ويختص القرآن بالحرف السابع الجامع مبین المثل الأعلى ومظهر المثل الأعظم حرف الحمد الخاص بمحمد صلى الله عليه وسلم وهو حرف المثل . وعن جمعه وكال جمعه لمحمد صلى الله عليه وسلم في قلبه وقراءته على لسانه وبيانه في ذاته ظهرت عليه خواص خلقه الكريم وخلقته العظيم ، ولا ينال إلا موهبة من الله تعالى لعبده بلا واسطة ، والستة تنزل بتوسطات من استواء الطبع وصفاء العقل بمثابة وحى النبي وإلهام الولي .

١٠ ولما كان حرف الحمد هو سابعها الجامع افتتح الله به ٣ سبحانه وتعالى الفاتحة أم القرآن وأم الكتاب وجمع فيها جوامع الحروف السبعة التي بثها في القرآن كما جمع في القرآن ما بث في جميع الكتب المقدمة ، كفضة<sup>٤</sup> ثقلت على مرید<sup>٥</sup> السفر [ فابتاع بها ذهباً فذلك مثل القرآن ثم ثقل عليه الذهب -<sup>٦</sup> ] فابتاع به جوهراً ، فذلك مثل أم القرآن ١٥ فاذن كال الحروف [ التي أزل عليها القرآن -<sup>٦</sup> ] موجودة في جوامع

(١) في ظ : بمحمد .

(٢) في م و مد : ستة .

(٣) ليس في م و مد .

(٤) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : كقعة - كدا .

(٥) في مد : ثريد .

(٦) زيد من م و ظ و مد .

أم القرآن ؛ فالآية الأولى تشتمل على حرف الحذف السابع ، و الثانية تشتمل على حرفي الحلال والحرام اللذين أقامت الرحمانية بهما الدنيا ، يريد - ١ - و الله سبحانه وتعالى أعلم - أن الرحمانية وسعت على العباد الاستمتاع بالخلق من النعم والخيرات الموافقة لطباعهم و أمرجتهم و قبول نفوسهم في جميع جهات الاستمتاع ، فكان في ذلك رحمتان : رحمة ه بالإباحة و هي إزالة حرج الحظر ، و رحمة يمنع لحاق حرج الإثم أو يجعل المباح شهيا للطبع ، و أما الرحيمية فظهرتهم من مضار أبدانهم و رجاسة نفوسهم و بجهلة قلوبهم ، ففي ذلك رحمة واحدة و هي حمية المحبوب عن المضار ٣ من المحبوب . أر يريد - و هو و الله تعالى أعلم أقرب - أن الرحمانية أقامت بعمومها ٦ كل ما ٦ شملته الربوية من إفاضة النعم ١٠ و إزاحة النقم على وجه مسعد أو مشق ، و الرحيمية أقامت بخصوصها كما تقدم بما ترضاه الإلهية إدراة النعم و دفع النقم على الوجه المسعد خاصة - انتهى .

و الآية الثالثة تشتمل على أمر الملك القيم على حرفي الأمر والنهي

(١) من م و ظ و مد ، وفي الأصل : بهم .

(٢-٢) في م و مد و ظ : الله اعلم .

(٣) من مد ، وفي الأصل و م و ظ : الضار .

(٤) ليس في م و مد .

(٥) قدمه في ظ على « و الله » .

(٦-٦) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : كلما - كذا .

اللذين يبدو أمرهما في الدين ، و الرابعة تشمل على حرفي المحكم في قوله « اياك نعبد » والمتشابه في قوله « و اياك نستعين » ، ولما كانت بناء خطاب محاضرة لم تردد<sup>٢</sup> مسألتيها في السورة فانقرض هذان<sup>٣</sup> الحرفان عن الدعاء فيها ، وعادت مسألة الآية الخامسة على حرف الحمد ومسألة الآية السادسة على آية النعمة من حرفي الحلال والحرام ومسألة الآية السابعة على آية<sup>٤</sup> الملك من حرفي الامر والنهي ، فجمعت الفاتحة جوامع / الحروف السبعة .

/ ١٩

ولما ابتدئت<sup>٥</sup> الفاتحة<sup>٦</sup> أم القرآن بالسابع<sup>٧</sup> الجامع الموهوب<sup>٨</sup> ابتدئ<sup>٩</sup> القرآن بالحرف السادس<sup>١٠</sup> المعجوز عنه وهو حرف المتشابه ، لأنه<sup>١١</sup> عن

(١) في م ومد : نبا - كذا .

(٢) في ظ قط : لم تردد .

(٣) في م : هذا .

(٤) من م ومد وظ ، وفي الأصل : انه - وهو محرف .

(٥) من م ومد وظ ، وفي الأصل : ابتدئنا .

(٦) من م ومد وظ ، وفي الأصل : لفاتحة .

(٧) من م ومد وظ ، وفي الأصل : السامع - كذا .

(٨) من م ومد وظ ، وفي الأصل : الموهوب - كذا .

(٩) زيد في الأصل فقط « من » ولم تكن الزيادة في م ومد وظ فحذفناها .

(١٠) من م ومد وظ ، وفي الأصل فقط : السابع .

(١١) في الأصول كلها : لأن .

إظهار العجز ومحض الإيمان كانت الهبة<sup>١</sup> والتأييد<sup>٢</sup>، وليكون العبد  
يفتح القرآن بالإيمان بغيب<sup>٣</sup> متشابه في قوله «آلَمْ»، فيكون أتم انقياداً لطبع  
لما دونه وبرئاً من الدعوى في استطاعه في سائر الحروف؛ ثم ولي<sup>٤</sup> تعدّل  
السادس المفتوح به القرآن الخامس المحكم من وجه في قوله «سبحانه»  
و«تعالى» و«يقيمون الصلوة» وما رزقنهم ينفقون<sup>٥</sup>، لأن من عمل بها هـ  
من قلبه شعبة إيمان وعلم كانت له من المحكم، ومن عمل بها اتجاراً  
وإجاءً ولم يدخل الإيمان في قلبه كانت له حرف أمر هـ وان تطيعوا الله  
ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئاً<sup>٦</sup> . . .

وهذا إما وقع ترتيبه هكذا في القرآن المتلو<sup>٧</sup>، وأما تنزيهه في  
ترتيب البيان فإن أول ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم هو حرف هـ  
المحكم : هو قوله «سبحانه» و«تعالى» اقرا باسم ربك الذي خلق هـ

(١) في م : الهية .

(٢) ليس في م ومد .

(٣) من م ومد، وفي الأصل وظ : بالغيب .

(٤-٤) ليس في م ومد .

(٥)ريد بعده في الأصل «ويوتون الزكوة» ولم تكن الزيادة في م ومد  
وظ ولا في القرآن فحذفناها .

(٦) سورة ٤٩ آية ١٤ .

(٧) في الأصل فقط : المتلوا - كذا .



'خلق الانسان من علقه اقرا وربك الاكرم'، الآيات الخمس'، و أول ما  
 أنزل إلى الامة في ترتيب البيان هو من حرف الزجر والنهي وهو قوله  
 'سبحانه و' تعالى دناياها المدثره قم فانذره ٣، [أى - ٥] نذير لكم  
 بين يدي عذاب شديد، أعليهم بما<sup>٢</sup> تخاف<sup>١</sup> عاقبته<sup>٤</sup> في الآخرة وإن  
 كانوا قد اتخذوا في الدنيا مودة بأوثانهم وقال تعالى<sup>٥</sup> : إنما اتخذتم من  
 دون الله اوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم  
 ببعض'، الآية، فابتدأ<sup>٢</sup> 'سبحانه و' تعالى ترتيب الامة باصلاح المعاد الالم  
 لأن عليه يصلح<sup>٢</sup> أمر الدنيا، من استقل بآخرته كفاه الله أمر دنياه،

(١-١) ليس في م ومد .

(٢) سورة ٩٦ آية ١ - ٥ .

(٣) سورة ٧٤ آية ١ و ٢ .

(٤) زيد في الأصل فقط : وربك فكبر الى قوله تعالى .

(٥) زيد من م ومد وظ .

(٦) سورة ٣٤ آية ٤٦ .

(٧) في م وظ : ما .

(٨) من م وظ ، وفي الأصل ومد : يخاف .

(٩) في ظ فقط : عاقبة .

(١٠) ليس في م ومد وظ .

(١١) سورة ٢٩ آية ٢٥ .

(١٢-١٢) ليس في م وظ ، وفي مد : الله .

(١٣) من م ومد وظ ، وفي الأصل : تصلح - كذا .

و بدأ منها بحرف الزجر و النهى و هو المبدوء به فى الحديث و ردد النبى  
 صلى الله عليه وسلم لفظ الزجر بلفظ النهى لان المقصود بهما واحد  
 و هو الردع عما يضر فى المعاد ، إلا أن الردع على وجهين : خطاب  
 لمعرض و يسمى زجرا كما يسمى فى حق البهائم ، و خطاب لمقبل على  
 التفهم و يسمى نهيا ؛ فكأن الزجر يزيع ' الطبع و النهى يزيع ' العقل - ٥  
 انتهى . و قد بان ' من هذا سر افتتاح البقرة بالحروف المقطعة .

و لما كان الذى ابتدئت به السور ٣ من ذلك شطر حروف المعجم  
 كان كأنه قيل من زعم أن القرآن ليس كلام الله فليأخذ الشطر  
 الآخر و يركب عليه كلاما يعارضه به ، نقل ذلك الزركشى فى البرهان  
 عن القاضى أبى بكر قال : و قد علم ذلك بعض أرباب الحقائق ، و جمعها ١٠

(١) من مد ، و فى م : يزيع ، و فى الأصل و ظ : بريع - بالمهمتين .  
 (٢) و فى أنوار التنزيل و أسرار التأويل ما نصه : ثم ان مسمياتها لما كانت عنصر  
 الكلام و بسائطه التى تتركب منها انتحت السور بطائفة منها إيقاظا لمن تحدى  
 بالقرآن و تنبيهها على ان التلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم فلو  
 كان من عند غير الله لما عجزوا عن آخرهم مع تظاهرهم و قوة فصاحتهم عن  
 الإتيان بما يدانيهم و ليكون اول ما يقرع الأسماع مستقلا بنوع من الإعجاز  
 فان النطق بأسماء الحروف مختص بمن خط و درس فأما من الأمى الذى لم يحافظ  
 الكتاب فمستغرب مستبعد خارق للعادة كالكتابة و التلاوة سيما و قد راعى فى  
 ذلك ما يعجز عنه الأديب الأريب الفائق فى منه .

(٣) من مد و ظ ، و فى الأصل و م : السورة .

الزركشى فى قوله : نص حكيم قاطع له سر . وعن أبى بكر رضى الله عنه <sup>١</sup> :  
فى كل كتاب [سر - <sup>٢</sup>] وسر الله فى القرآن أوائل السور . وعن على <sup>٣</sup> رضى الله  
تعالى عنه ' وكرم وجهه ' : ان <sup>٤</sup> لكل كتاب صفوة ، و صفوة هذا الكتاب  
حروف التهجى .

٥ ولما كانت حروف المعجم تسعة <sup>٦</sup> وعشرين حرفا بالهمزة [و - <sup>٧</sup>]  
كان أحد <sup>٨</sup> شطرها على التحرير متعلّفا تقسمت خمسة عشر وأربعة عشر ،  
وأخذ <sup>٩</sup> الأقل من باب الأنصاف وفرق فى <sup>١٠</sup> / تسع <sup>١١</sup> وعشرين سورة

/ ٢٠

(١) زيد فى م ومد : الله تعالى .

(٢) زيد من م ومد وظ . وفى أنوار التنزيل لليضاوى : وقيل إنه سر استأثره  
الله بعلمه ، وقد روى عن الخلفاء الأربعة وغيرهم من الصحابة ما يقرب منه -  
انتهى . وفى الحاشية : روى عن أبى بكر أنه قال : فى كل كتاب سر وسر الله فى  
القرآن أوائل السور ، وعن عمرو عثمان وابن مسعود أنهم قالوا : الحروف  
المقطعة من المكتوم الذى لا يفسر ، وعن على : فى كل كتاب صفوة و صفوة هذا  
الكتاب حروف الهجاء .

(٣) زيد فى م ومد وظ : ابن أبى طالب .

(٤ - ٤) ليست فى م ومد .

(٥) من م ، وليس فى مد ، وفى الأصل وظ : عيان - وهو خطأ

(٦) من م ومد ، وفى الأصل وظ . تسعا .

(٧) لا بد من الواو فزيدت .

(٨) فى مد فقط : احر - كذا .

(٩) من م ومد وظ ، وفى الأصل : احد .

(١٠) زيد فى الأصل : وفرق بين فى ، ولم تكن الزيادة فى م ومد وظ فحذفناها .

على عدد الحروف<sup>١</sup>، وتحتى به على هذا الوجه . وأبدى الإمام  
شمس الدين ابن قيم الجوزية الدمشقي<sup>٢</sup> الحنبلي في كتاب له كالتذكرة  
سماه « بدائع الفرائد »<sup>٣</sup> سرا غريبا في ابتداء القرآن بقوله « آلم » حاصله  
أن حروفه الثلاثة جمعت<sup>٤</sup> المخارج الثلاثة: الحلق و اللسان و الشفتان<sup>٥</sup> .  
على ترتيبها، وذلك<sup>٦</sup> إشارة إلى البداية التي هي بدء الخلق و النهاية  
التي<sup>٧</sup> هي المعاد و الوسط الذي هو المعاش من التشريع بالأوامر و النواهي؛  
و في ذلك تنبيه على أن هذا الكتاب الذي ركب من هذه الحروف  
التي لا تعدو المخارج الثلاثة التي بها يخاطب جميع الأمم جامع لما

(١) قال البيضاوى في تفسيره : وهو أنه أورد في هذه الفواتح أربعة عشر اسما -  
هي نصف أسامي حروف المعجم إن لم تعد فيها الألف حرفا برأسها - في تسع وعشرين  
سورة بعددها إذا عد فيها الألف مشتملة على انصاف انواعها - إلى أن قال :  
ولو استقرت الكلم وتراكيبها وجدت الحروف المتروكة من كل جنس  
مكتوبة بالذكور .

(٢) ليس في ظ .

(٣) في م و مد : الفوايد .

(٤) في ظ : جمع .

(٥) كذا، و الظاهر : الشفتين .

(٦) قال البيضاوى في تفسيره : وقيل الألف من أقصى الحلق وهو مبدأ  
المخارج، و اللام من طرف اللسان وهو وسطها، و الميم من الشفة وهي  
آخرها؛ جمع بينها إيماء إلى أن العبد ينبغي أن يكون أول كلامه و أوسطه  
و آخره ذكر الله تعالى .

(٧) ليس في م و مد .



يصلحكم من أحوال بدء الخلق وإعادته وما بين ذلك ، وكل سورة  
افتتحت بهذه الحروف ذكرت فيها الأحوال الثلاثة .

وقال الخراساني في تفسيره : « الف ، اسم للقائم الأعلى المحيط ثم  
لكل مستخلف في القيام كآدم والكعبة ، « ميم ، اسم للظاهر الأعلى  
الذي من أظهره ملك يوم الدين ، واسم للظاهر الكامل المؤتي جوامع  
الكلم » محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم لكل ظاهر دون ذلك كالسما  
والفلك والارض ، « لام ، اسم لما بين باطن الإلهية التي هي محار  
العقول » و ظاهر الملك الذي هو متجلى يوم الجزاء من مقتضى الاسماء  
الحسنى والصفات العلى التي هي وُصْلٌ تنزل ما بينهما كاللطيف ونحوه ،  
١٠ ثم للوصل الذي ٣ كالملائكة وما تتولاه من أمر الملكوت . وهذه  
الالفاظ عند انعجام \* معناها تسمى حروفا ، والحرف طرف الشيء  
الذي لا يؤخذ منفردا و طرف القول الذي لا يهم وحده ، وأحق  
ما تسمى ٦ حروفا إذا نظر إلى صورها و ٧ وقوعها أجزاء من الكلم  
(١) من م ومد وظ ، وفي الأصل : العلم - كذا ؛ و لظاهر : الكلم ، كما قال  
النبي صلى الله عليه وسلم : أوتيت جوامع الكلم .

(٢) في م : العقل .

(٣) في م : الدني - كذا .

(٤) من م ، وفي الأصل : ما تنزله - وهو محرف تتولاه .

(٥) في م : العجام .

(٦) في ظ : يسمى .

(٧) ليس في م .

و لم تفهم لها دلالة فتضاف إلى مثلها جزء من كلمة مفهومة تسمى<sup>١</sup> .  
 عند ذلك حروفاً و عند النطق بها هكذا ألف لام ميم [ فينبغي أن يقال  
 فيها أسماء و إن كانت غير معلومة الدلالة كحروف ألف باء تاء -<sup>٢</sup> ]  
 فإنها كلها أسماء على ما فهمه الخليل و إنها إنما تسمى حروفاً عند ما تكون  
 أجزاء كلمة محركة للابتداء أو مسكنة للوقف و الانتهاء<sup>٣</sup> .  
 ٥ .

و أما حقيقتها فهي جوامع<sup>٤</sup> أصلها في ذكر أول من كلام الله  
 تعالى فنزلت إلى الكلم العربية و ترجمت بها و نظم منها هذا القرآن  
 العربي المبين ، فهي في الكتب العلوية الملكوتية المترتبة في الجمع و التفصيل  
 آية و كلم<sup>٥</sup> و ذات كتاب ، فلما نزلت إلى غاية مفصل القرآن أقيت<sup>٦</sup>

(١) من ظ ، و في الأصل : فيسمى .

(٢) زيدت من م و مد و ظ .

(٣) و في أنوار التنزيل : "السم" و سائر الألفاظ التي يتهجأ بها أسماء مسمياتها  
 الحروف التي ركبت منها الكلم لدخولها في حد الاسم و اعتوار ما يختص به  
 من التعريف و التنكير و الجمع و التصغير و نحو ذلك عليها و به صرح الخليل  
 و أبو علي ، و ما روى ابن مسعود أنه قال : من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة  
 و الحسنة بعشر أمثالها ، لا أقول : "السم" حرف ، بل ألف حرف و لام حرف  
 و ميم حرف ، فالمراد به المعنى الذي اصطلاح عليه فإن تخصيصه به عرف مجدد بل  
 المراد المعنى اللغوي و لعله سماه باسم مدلوله - انتهى .

(٤) في م : جامع .

(٥) في مد : كلمة .

(٦) من م و ظ ، و في مد : ما بقيت ، و في الأصل : القت .

في افتتاحه لتكون علما على ثقله للتفصيل من ذلك الكتاب، ولأنها  
 أتم وأوجز في الدلالة على الجمع من المفصل منها ودلالاتها جامعة  
 للوجود كله من أبطن قيمه إلى أظهره وأظهر مقامه وما بينهما من  
 الوصلة [و - ' ] الواصلة وهي جامعة الدلالة على الكون المرتق للعين<sup>١</sup>  
 ٥ بالعين والوحي المسموع؛ ولأجل ما اقتضته من الجمع لم تنزل في كتاب  
 متقدم لأن كتاب كل وقت مطابق بحال الكون فيه والكون كان  
 بعد لم يكمل فكانت كتبه و صحفه بحسبه، ولما كمل الكون في وقت  
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كان كتابه كاملا<sup>٢</sup> جامعا فوجب ظهور  
 هذه الجوامع فيه<sup>٣</sup> ليطابق الختم البدء، لأنها طرفا كمال وما بينهما  
 ١٠ تدرج<sup>٤</sup> إليه، وقد كان وعد بانزالها في بعض تلك الكتب فكان  
 نزولها نجازا<sup>٥</sup> لذلك - انتهى<sup>٦</sup>.

(١) زيد من ظ .

(٢) ليس في م ومد .

(٣) في ظ : كلاً، وفي مد : كله ما - كذا .

(٤) في م : فيها .

(٥) من م ومد و ظ، وفي الأصل : يدرج .

(٦) من م ومد و ظ، وفي الأصل : نجارا .

(٧) في السراج المنير للعلامة محمد الشرييني الخطيب : وقيل معناه ذلك الكتاب

الموعود إنزاله بقوله تعالى « انا سنلقى اليك قولاً ثقيلاً » أو في الكتب المتقدمة

لأن سورة البقرة مدنية كما مرواكثرها احتجاج على اليهود وعلى بنى إسرائيل =

٤. وأما مناسبة ما بعد ذلك ' للفتحة ' فهو أنه لما أخبر سبحانه  
 ٣. و تعالى أن عباده المخلصين سألوا في الفتحة هداية الصراط المستقيم  
 الذى هو [ غير - ٤ ] طريق الهالكين أرشدهم في أول التى تليها<sup>٥</sup> إلى  
 أن الهدى المسؤل إنما هو فى [ هذا - ٦ ] الكتاب ، وبين لهم صفات  
 الفريقين الممنوحين بالهداية حثا على التخلق بها والممنوعين منها زجرا<sup>٥</sup>  
 ٢١ / عن قريبها. فكان / ذلك من أعظم المناسبات لتعقيب الفتحة بالبقرة، لأنها  
 سقت لنفى الريب عن هذا الكتاب و لآته هدى للتقين ، و لوصف  
 المتقين و ما يجازون به بما<sup>٧</sup> فى الآيات الثلاث و لوصف الكافرين الذين  
 لا يؤمنون لما وقع من الحتم على حواسهم و الحتم<sup>٨</sup> لعقابهم ليعلم أن  
 ما اتصف به المتقون هو الصراط المستقيم فيلزم و ما اتصف به من ١٠

= وقد كانت بنو إسرائيل أخبرهم موسى وعيسى عليهما السلام أن الله يرسل  
 محمدا وينزل عليه كتابا فقال تعالى «ذلك الكتب» أى الذى أخبر الأنبياء المتقدمون  
 بأن الله سينزل على النبي المبعوث من ولد إسماعيل .

(١) ليس فى ظ .

(٢) فى ظ : الفتحة .

(٣ - ٢) ليس فى م ومد وظ .

(٤) زيد من م ومد وظ .

(٥) من م ومد وظ ، وفى الأصل : يليها .

(٦) زيد من م وظ .

(٧) ليس فى مد .

(٨) وفى م ومد وظ : الحتم - كذا .



عدايم<sup>١</sup> هو طريق الهالكين فيترك<sup>٢</sup>؛ وفي الوصف بالتقوى بعد ذكر  
المغضوب عليهم<sup>٣</sup> والضالين إشارة إلى أن المقام مقام الخوف،

وإن شئت قلت: مقصود<sup>٤</sup> هذه السورة وصف الكتاب فقط<sup>٥</sup> وما

عدا ذلك فتوابع ولوازم ولن يثبت أنه هدى إلا بآيات أنه حق<sup>٥</sup> معنى

هـ ونظما، ولما كان المعنى أهم قدم الاستدلال عليه فأخبر من تماميهم

على الكفر بما يكون تكذيبهم به تصديقا له، واتباع ذلك بذكر المنافقين

إعلاما بأن المنفى الإيمان<sup>٦</sup> بالقلب وأنه لا عبرة باللسان إذا تجرد عنه،

(١) في م: عذابهم .

(٢) زيد في م « لا » .

(٣) ليس في م .

(٤) في تفسير المهاشمي: الأصل اللازم للاستدلال ذلك الكتاب البعيد درجة كماله

لجمعه ما في الكتب الإلهية قبله مع رفعه كل ريب باقامة الحجج ورفع الشبه

مؤيدا بالإيجاز وتصديق الكتب الإلهية له قبله وكشوف الأولياء بعده بل إنما

يعرف صدق الجميع به، والأدلة العقلية المحضة قلما تخلو عن معارضة أو مناقضة

او تقض والنقلية المحضة من سائر الكتب تحتمل التحريف وقد ارتفع من

هذا الكتاب ما ذكر مع كمال هدايته لما لا يتناهى من المطالب العلمية والعملية

او اعلى لامع ماح للظلمات ذلك الكتاب .

(٥) وفي م: احق .

(٦) وفي م: للإيمان .

و ساق ذلك على وجه يعلمون به أنه الحق بما هتك من سرائرهم و كشف  
من ضمائرهم ، فلما تم ذلك و كان المقصود منه الدعاء إلى الله انتهزت  
تلك الفرصة بقوله تعالى « يا أيها الناس اعبدوا ربكم » لما أسس لها من  
الترغيب بالترهيب ، ثم أقيم الدليل على حقيقة نظمه بتقصيرهم عن مدى  
سهمه ، فرجع حاصل ذلك إلى إثباته بعجزهم عن معارضته في معناه بإيجاد ه  
ما أخبر بنفيه وفي نظمه بالإتيان بمثله ، فلما ثبت ذلك ثبت أنه من  
عند الله فثبت تأهله لتعليم الشرائع فجعلها ضمن مجادلة أهل الكتاب بما  
يعلمون حقيقته<sup>١</sup> بلا ارتياب من الدعاء إلى ما أخفوه من الدعائم الخمس  
التي بنى عليها الإسلام .

و لما كان معنى « آلم » هذا كتاب<sup>٢</sup> من جنس حروفكم التي قد فُتِم<sup>٣</sup>  
في التكلم<sup>٤</sup> بها سائر الخلق فما عجزتم عن الإتيان بسورة من مثله إلا لأنه  
كلام الله أتبع ذلك كماله ، فأشير إليه بأداة البعد و لام الكمال<sup>٥</sup> في  
قوله<sup>٦</sup> « ذلك الكتب » لعلو مقداره بجلالة آثاره و بعد رتبته عن نيل  
المطرودين . و لما علم كماله أشار إلى تعظيمه بالتصريح بما ينتجه و يستلزمه  
ذلك التعظيم فقال « لا ريب فيه » أي في شيء من<sup>٧</sup> معناه و لا نظمه في ١٥

(١) في مد : حقيقته .

(٢) في ظ : الكتاب .

(٣-٣) ليس في مد .

(٤-٤) في مد : فقال .

(٥) في ظ : فهي - كذا .

نفس الأمر عند من تحقق بالنظر ' فالمنفى ' كونه متعلقا للريب و مظنة له ،  
ولم يقدم الظرف لأنه كان يفيد الاختصاص فيفهم أن غيره <sup>٢</sup> من  
الكتب <sup>٢</sup> محل الريب .

قال الحرالي : « ذا » اسم مدلوله المشار إليه ، و اللام مدلوله معها  
ه بُعد ما « الكتب » من الكتب و هو وصل الشيء المنفصل بوصلة خفية من  
أصله كالخرز في الجلد بقدم منه و الخياطة في الثوب بشيء من جنسه  
ليكون أقرب لصورة اتصاله الأول ، فسمى به ما ألزمه الناس من الأحكام  
و ما أثبت بالرقوم من الكلام ، « لا » لنفي ما هو ممتنع مطلقا أو في  
وقت ، « الريب » التردد بين موقعي تهمة بحيث يمتنع من الطمأنينة على  
١٠ كل واحد منها - انتهى . و أصله قلق النفس و اضطرابها <sup>٣</sup> ، و منه

(١) من ظ ، و في الأصل و مدوم : النظر .

(٢) في تفسير النسفي : وإنما نفى الريب على سبيل الاستغراق و قد ارتاب فيه كثير  
لأن المنفى كونه متعلقا للريب و مظنة له لأنه من وضوح الدلالة و سطوع  
البرهان بحيث لا ينبغي لمرتاب أن يقع فيه لا أن احدا لا يرتاب ، وإنما لم يقل :  
لا فيه ريب ، كما قال « لا فيها غول » لأن المراد في إيلاء الريب حرف النفي نفى  
الريب عنه و إثبات أنه حق لا باطل كما يزعم الكفار ، و لو أولى الظرف لبعد  
عن المراد و هو أن كتبا آخر فيه ريب لا فيه .

(٣-٣) ليس في ظ .

(٤) في م : كالخرز .

(هـ) و في تفسير النسفي ، « لا ريب » لاشك ، و هو مصدر رابنى إذا حصل فيك =

ريب<sup>١</sup> الزمان لنوائبه المقلقة ، و لما كان ذلك يستلزم الهدى قال : « هدى » ،  
و خص المتفعين<sup>٢</sup> لأن الآلاد<sup>٣</sup> لا دواء له و المتعنت<sup>٤</sup> لا يرده شيء فقال :  
« للمتقين » ، أى الذين جبلوا فى أصل الخلقة على التقوى ؛ فافهم ذلك  
أن غيرهم لا يهتدى به بل يرتاب و إن كان ليس موضعاً للريب أصلاً<sup>٥</sup> .  
قال الحرالى : جمع المتقى و هو المتوقف عن الإقدام على كل أمر ه  
لشعوره بتقصيره عن الاستبداد و عليه<sup>٦</sup> بأنه غير مستغن بنفسه فهو متق  
لوصفه و حسن فطرته و المتقى<sup>٧</sup> كذا متوقف لأجل ذلك ، و التقوى<sup>٨</sup>  
= الرية ، و حقيقة الرية قلق النفس واضطرابها ، و منه قواه عليه السلام : دع ما  
يريك إلى ما لا يريك ، فإن الشك رية وإن الصدق طمأنينة ، أى فإن كون  
الأمر مشكوكاً فيه مما تقلق له النفس و لا تستقر ، و كونه صحيحاً صادقاً مما تطمئن  
له و تسكن ، و منه ريب الزمان و هو ما يقلق النفوس و يشخص بالقلوب  
من نوائبه - انتهى .

(١) فى م : مريب .

(٢) بهامش م : لعله المتقين .

(٣) فى م : الدأ - كذا .

(٤) فى م : المتعنت - كذا .

(٥) ليس فى مد .

(٦) فى ظ : علم .

(٧) و فى الأصول كلها : متقى - كذا .

(٨) فى انوار التزيل : فى الأصل مصدر كالسرى و التتى و معناه الدلالة - إلى =



أصل يتقدم الهدى وكل عبادة ، لأنها فطرة توقف تستحق الهدى  
وكل خير وهى وصية الله [ لأهل الكتاب - ٢ ] - انتهى .

ثم وصفهم بمجامع الأعمال تعريفا لهم فقال : « الذين يؤمنون  
بالغيب » ، أى الأمر الغائب الذى لا نافع فى الإيمان غيره ، وعبر بالمصدر  
للبالغة . ٥ / ٢٢ « و يقيمون الصلوة » أى / التى هى حضرة المراقبة و أفضل  
أعمال البدن بالمحافظة عليها و بحفظها فى ذاتها و جميع أحوالها . و لما  
ذكر<sup>١</sup> وصلة الخلق بالخالق و كانت النفقة مع أنها من أعظم دعائم الدين  
صلة بين الخلائق اتبعها بها فقال مقدما للجار ناهيا عن الإسراف و منها  
= ان قال : واختصاصه بالمتقين لأنهم المهتدون به والمتفنون بنصبه وان كانت  
دلالة عامة لكل ناظر من مسلم او كافر ، و بهذا الاعتبار قال : « هدى للناس » .  
(١) فى ظ : تقدم .

(٢) زيد من ظ ، و فى م و مد : لأهل الكتب ، و قد سقط من الأصل ولكن  
علامة الزيادة ثابتة فيه ايضا .

(٣) ليس فى مد .

(٤) وفى انوار التنزيل : و الغيب مصدر وصف به للبانة كالشهادة فى قوله تعالى  
« عالم الغيب والشهادة » و المراد به الخفى الذى لا يدركه الحس و لا يقتضيه  
بداهة العقل .

(٥) ليس فى م .

(٦) زيد بعده فى مد و م و ظ : و قد ضمن ( فى م : و قد فسر ) بعض ( فى م :  
يومئذ ، وفى مد : يومئذ ) يقرأ ( فى ظ : نص ا ) و يعترف كما يأتى بهانه عند  
« و منهم من ( ليس فى ظ ) يستمعون اليك » فى يونس .

بالتبعض على طيب النفقة لأن الله طيب لا يقبل إلا طيبا وأمرنا  
بالورع وزاجرا عما فيه شبهة [لأن الرزق يشمل الحلال والحرام  
والمشبه -<sup>١</sup>] «وما رزقهم» أى مكناهم من الاتفاف به على عظمة  
خزائنا وهو لنا دونهم . «ينفقون» أى فى مرضاتنا بما يلزمهم من الزكاة  
والحج والغزو وغيرها وما يتطوعون به من الصدقات وغيرها، والمراد هـ  
بهذه الأفعال هنا إيجاد حقائقها على الدوام<sup>٢</sup> .

قال أبو حيان وغيره فى قوله تعالى فى سورة الحج «ان الذين  
كفروا و يصدون<sup>٣</sup>» المضارع قد لا يلحظ فيه زمان معين من حال  
أو استقبال فبدل إذ ذاك على الاستمرار - انتهى . وهذا مما لا محيد  
عنه وإلا لم يشمل<sup>٤</sup> هذا فى هذه السورة المدنية من تخلق به قبل الهجرة ١٠  
<sup>١</sup> وقوله<sup>٥</sup> تعالى «فلم تقتلون أنبياء الله من قبل<sup>٦</sup>» قاطع فى ذلك .

(١) ليس فى مد .

(٢) زيد من م ومد وظ غير ان فى م ومد «يشتمل» مكان «يشمل» .

(٣) وفى أنوار التنزيل : والظاهر من إنفاق ما رزقهم الله صرف المال فى سبيل  
الخير من الفرض أو النفل ، ويحتمل ان يراد به الإنفاق من جميع المعادن التى آتاهم  
الله من النعم الظاهرة والباطنة ، ويؤيده قوله عليه السلام : إن علما لا يقال به  
ككنز لا ينفق منه ؛ وإليه ذهب من قال : وما خصصناهم به من أنوار المعرفة  
يفيضون - انتهى .

(٤) سورة ٢٢ آية ٢٥ .

(٥) وفى مد : لم يشتمل .

(٦-٦) ليس فى ظ .

(٧) سورة ٢ آية ٩١ .

وقال الحرالي : « يؤمنون » ، من الإيمان وهو مصدر آمنه يؤمنه  
 إيماناً إذا آمن من ينبهه على أمر ليس عنده أن يكذبه أو يرتاب فيه ،  
 و « الغيب » ما غاب عن الحس ولم يكن عليه علم يهتدى به العقل<sup>١</sup>  
 فيحصل به العلم<sup>٢</sup> ، وصيغة « يؤمنون » و « يقيمون » تقتضى الدوام إلى  
 ٥ الحتم ، وإدامة العمل إلى الحتم تقتضى ظهوره عن فطرة أو جبهة وأنه  
 ليس عن تعمل ومראה ، وعند ذلك يكون علماً على الجزاء ؛  
 و « الصلوة » الإقبال بالكلية على أمر ، فتكون من الأعلى عطفاً شاملاً ،  
 ومن الأدنى وفاء بأنحاء التدلل<sup>٣</sup> والإقبال بالكلية على التلقى ، وإيمانهم  
 بالغيب قبولهم من النبي صلى الله عليه وسلم ما تلقاه بالوحي من  
 ١٠ أمر غائب الدنيا الذى هو الآخرة وما فيها وأمر غائب الملكوت وما  
 فيه إلى غيب الجبروت وما به بحيث يكون عملهم على الغائب الذى  
 تلقته قلوبهم على سبيل آذانهم كعملهم على ما تلقته أنفسهم على سبيل  
 (١-١) فى م و مد : العقل ، وفى ظ : بالعقل .

(٢) قال البيضاوى فى تفسيره : وإن جعلته حالا على تقدير ملتبسين بالغيب كان  
 بمعنى الغيبة والخفاء ، والمعنى انهم يؤمنون غائبين عنكم لا كالمناقين « إذا لقوا  
 الذين آمنوا قالوا آمنا و إذا خلوا الى شيطانهم قالوا انا معكم » ، وقيل المراد  
 بالغيب القلب ، والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كمن يقولون بأفواههم ما ليس  
 فى قلوبهم .

(٣) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : التدلل - بالدال المهملة .

أعينهم و سائر حواسهم و داموا على عملهم ذلك على حكم إيمانهم إلى الخاتمة .

ولما كانت الصلاة التزام عهد العبادة مبنيا على تقدم الشهادة متممة بجماع<sup>١</sup> الذكر و أنواع التحيات لله من القيام له تعالى و الركوع له<sup>٢</sup> و السجود الذي هو أعلاها و السلام بالقول الذي هو أدنى التحيات<sup>٣</sup> كانت لذلك تعهدا للإيمان و تكرارا ، و لذلك<sup>٤</sup> من لم يدم الصلاة ضعف إيمانه و ران عليه كفر فلا إيمان لمن لا صلاة له ، و التقوى وحده<sup>٥</sup> أصل<sup>٦</sup> و الإيمان<sup>٧</sup> فالصلاة ثمرته ، و الإنفاق خلافة و لذلك البخل عزل عن خلافة الله<sup>٨</sup> و انفقوا بما جعلكم مستخلفين فيه<sup>٩</sup> ، و هذا الأمر بتمامه هو الذي جعلت الخلافة لآدم به إلى ما وراء ذلك من كمال أمر الله<sup>١٠</sup> الذي أكمله بمحمد صلى الله عليه و سلم ، فالتقوى قلب باطن ، و الإنفاق وجه ظاهر ، و الإيمان فالصلاة و صلة بينهما . و وجه ترتب الإيمان بالغيب على التقوى أن المتقى<sup>١١</sup> لما كان متوقفا غير متمسك بأمر كان إذا أرشد

(١) في م فقط : بالجماع - كذا .

(٢) ليس في مد و ظ .

(٣) في ظ : كذلك .

(٤) ليس في ظ .

(٥ - ٥) في م فقط : فالإيمان .

(٦) سورة ٧ آية ٧ .

(٧) قال المهازمي في تفسيره : المتقى من وقى نفسه عما يضرها في الآخرة من =



إلى غيب لا يعلمه لم يدفعه بمقتضى ما تقدم له عليه؛ ووجه ترتب  
 الإتفاق على الإيمان بالغيب أن المدد غيب، لأن الإنسان لما كان لا يطلع  
 على جميع رزقه كان رزقه غيباً، فاذا أيقن بالخلف جاد بالعطية، فتم  
 أمد بالأرزاق تمت خلافته وعظم فيها سلطانه وانفتح له باب إمداد  
 هـ برزق أعلى وأكمل من الأول، فاذا أحسن الخلافة فيه بالإتفاق منه  
 أيضاً انفتح له باب إلى أعلى إلى أن ينتهي إلى حيث ليس<sup>١</sup> وراءه  
 مرأى<sup>٢</sup> وذلك هو الكمال المحمدى، وإن بخل فلم ينفق واستغنى بما  
 عنده فلم يتق فكذب تضائل أمر خلافته وانقطع عنه المدد من الأعلى؛  
 فيتحقق سمي الإتفاق زكاة<sup>٣</sup>، وفي أول الشورى كلام في الإيمان عن  
 ١٠ على رضى الله عنه نفيس - انتهى<sup>٤</sup>.

ولما وصفهم بالإيمان جملة أشار<sup>١</sup> إلى بعض تفصيله على وجه يدخل

= اعتقاد وخلق وعمل كملت هدايتهم لأنهم لما اتقوا لم يعطوا النظر ولم يقصروا  
 فيه ولا الجوارح ولم يتركوا الأخلاق الرديئة فيها وغيرهم يتمسكون بالشبهات  
 الداعية إلى التعطيل والتقصير والترك، أما الاعتقادات فلأنهم الدين « يؤمنون  
 بالغيب » وأما الأعمال فلأنهم الذين « يقيمون الصلوة » وأما الأخلاق فلأنهم  
 الذين « مما رزقهم ينفقون ».

(١) ليس في م .

(٢) وفي م : مرئى .

(٣) زيد في م و مد : انتهى .

(٤) ليس في م و مد .

(٥) وفي تبصير الرحمن للهائمي : وكيف لا يكون هذا الكتاب هدى إلى =

فيه<sup>١</sup> أهل الكتاب دخولا أوليا فقال: «و الذين يؤمنون»، أى يوجدون  
 هذا الوصف بعد سماعهم للدعوة لإيجادا مستمرا «بما أنزل إليك» أى  
 من القرآن و السنة سواء كان قد وجد أو سيوجد؛ «و ما أنزل / من  
 قبلك» أى على الأنبياء الماضين، و لما كان الإيمان بالبعث<sup>٢</sup> من الدين  
 بمكان عظيم جدا<sup>٣</sup> بينه بالتقديم إظهارا لمزيد الاهتمام فقال: «و بالآخرة» . هـ  
 أى التى هى دار الجزاء و محل التجلى و كشف الغطاء و نتيجة الأمر .  
 قال الحرالى: الآخرة معاد الأمر بعد تمامه على أوليته - انتهى . و لما  
 تقدم من الاهتمام عبر بالإيقان و أتى بضمير الفصل فقال<sup>٤</sup>: «هم يوقنون»،

== ما لا يتناهى وهو يوجب الإيمان بكل ما أنزل إليك منه ومن السنة و بما أنزل  
 على الأنبياء من كتبهم و سننهم من قبلك؟ فلا شك ان الذين يؤمنون بما أنزل  
 إليك و ما أنزل من قبلك احاطوا بالهدايات كلها، كيف [و] قد زاد اهل هذا  
 الكتاب بمزيد تفصيل و تحقيق للأمور الأخروية، فلا شك أنهم بالآخرة هم  
 يوقنون فان لم يطلعوا على تفاصيل هدايات سائر الكتب فلا شك ان اولئك  
 مستولون على هدى عظيم من ربهم الذى ربي الأمم كلها بتلك الهدايات بالإيمان  
 بها إجمالا بل بما كان هذا الكتاب شاملا على ما فيها وليست شاملة على ما فيه،  
 فلا شك ان اولئك هم المفلحون بالهدايات كلها .

(١) زيد فى ظ : دخول .

(٢) فى مد : بالغيب .

(٣) ليس فى م .

(٤) ليس فى ظ .

لأن ذلك قائد إلى كل خير و ذائد عن كل ضير، و الإيقان كما قال  
الحرالى صفاء العلم و سلامته من شوائب الريب و نحوه، من يقن الماء  
و هو ما نزل من السماء فانحدر إلى كهف جبل فلم يتغير من قرار و لا  
وارد - انتهى . فهو<sup>١</sup> يكون بعد شك و لذا<sup>٢</sup> لا يوصف<sup>٣</sup> به الله<sup>٤</sup> .  
هـ و الوصف<sup>٥</sup> بهذه الأوصاف كما ترى إشارة إلى أمهات الأعمال البدنية

(١) و فى السراج المنير ج ١ ص ١٧ ما نصه : هم يوقنون أى يعلمون أنها كائنة ،  
لأن اليقين و العلم بالشئ بعد ان كان صاحبه شاك فيه - قاله الإمام الرازى ،  
ولذلك لا يوصف به العلم القديم و لا العلم الضرورى فلا يقال تيقن الله كذا  
و لا تيقنت ان الكل اكبر من الجزء . و فى تفسير المظهرى : الإيقان إتقان العلم  
بنفى الشك عنه نظرا و استدلالا فلا يسمى الله موقنا - انتهى .

(٢) فى م : لهذا .

(٣-٣) فى ظ : الله به .

(٤) و فى أنوار التنزيل و أسرار التأويل : الذين يؤمنون بالغيب ، إما موصول  
بالمؤمنين على انه صفة مجرورة مقيدة إن فسر التقوى ترك ما لا ينبغى مترتبة عليه  
ترتب التحلية على التخلية و التصوير على التصقيل او موضحة إن فسر بما يعم فعل  
الحسنات و ترك السيئات لاستتماله على ما هو أصل الأعمال و أساس الحسنات  
من الإيمان و الصلاة و الصدقة فانها أمهات الأعمال النفسانية و العبادات البدنية  
و المالية المستتبعة لسائر الطاعات و التجنب من المعاصى غالبا ، ألا ترى إلى قواه  
تعالى « ان الصلوة تنهى عن الفحشاء و المنكر » و قوله عليه الصلاة و السلام :  
الصلاة عماد الدين و الزكاة قنطرة الإسلام .

و المآلۃ من الأفعال<sup>١</sup> و التروك، فالإيمان أساس الأمر و الصلاة مشار بها  
إلى التحلى<sup>٢</sup> بكل خير و التخلی<sup>٣</sup> عن كل شر، ان الصلوة تنهى عن  
الفحشاء و المنكر<sup>٤</sup>، و كلاهما من أعمال البدن، و النفقة عمل مالى، فحصل  
بذلك<sup>٥</sup> حصر الفعل و الترك الضابطين لجميع الأعمال كيف ما تشعبت،  
و صرح بالفعل و أوى إلى الترك إيماء لا يفهمه<sup>٦</sup> إلا البصراء تسهيلا<sup>٥</sup>  
على السالكين، لأن الفعل من حيث هو ولو<sup>٧</sup> كان صعبا أيسر على  
النفس من الكف عما تشتهى. و فى وصفهم أيضا بالإيمان بما أنزل إليه  
و إلى من قبله من التقریسع و التبکیت لمن سواهم ما ستراه فى  
الآيات الآتية.

ولما أخبر عن أفعالهم الظاهرة و الباطنة أخبر بثمرتها<sup>٨</sup> فقال: ١٠  
«اولئك، أى الموصوفون بتلك الصفات الظاهرات، و لما تضمن ما مضى  
أن إيمانهم كان عن أعظم استدلال فأثمر لهم التمسك بأوثق العرى من  
الأعمال استحقوا<sup>٩</sup> الوصف بالاستعلاء الذى معناه التمكن فقال: «على

(١) وفى م: الاعمال.

(٢) فى م: التخلی.

(٣) فى ظ: التحلى - كذا.

(٤) سورة ٢٩ آية ٤٥.

(٥) فى مد: بذكر.

(٦) فى مد: لا يشهده.

(٧) فى مد: ان.

(٨) فى مد: عن ثمرتها.

(٩) وفى تفسير المظهرى: فغیه ایدان بأن تلك الصفات موجبة لهذا الحكم وى =



هدى، أى عظيم، و زاد فى تعظيمه بقوله: « من ربهم، أى المحسن إليهم بتمكينهم منه و لزومهم له تمكين من علا' على الشيء، و لما لم يلزم الهدى الفلاح عطف عليه' قوله مشيراً بالعاطف إلى مزيد تمكينهم فى كل من الوصفين « و اولئك، ٢ أى العالو الرتبة ١ » هم، ٣ أى خاصة ٤ « المفلحون، أى الكاملون فى هذا الوصف الذين انفتحت لهم وجوه الظفر، و التركيب دال على معنى الشق و الفتح و كذا أخواته من الفاء و العين نحو فليج بالجيم و فلق و فلذ و فلى .

= كلمة « على » إيدان على تمكينهم واستقرارهم على الهداية ونكر « هدى » للتعظيم و أكد التعظيم بأن الله معطيه و موافقه، و « اولئك هم المفلحون » أى الفائزون بالمطلوب . هذا اللفظ و ما يشاركه فى الفاء و العين من فلق و فلذ و فلى يدل على الشق و القطع كأن المفلح انشق من غيره و صار بينهما بون بعيد او صاروا مقطوعاً لهم بالخير فى الدنيا و الآخرة . و فى أنوار التنزيل : و معنى الاستعلاء فى « على هدى » تمثيل تمكينهم من الهدى واستقرارهم عليه بحال من اعتلى الشيء و ركه... وذلك انما يحصل باستفراغ الفكر وإدامة النظر فيما نصب من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس فى العمل .

(١) فى الأصل : على، ولعله : اعتلى.

(٢) فى مد على .

(٣-٣) ليس فى مد .

(٤-٤) ليس فى م .

قال الحرالي : و خرج الخطاب في هذه الآية مخرج المخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم و مخرج إحضار المؤمنين بموضع الإشارة و هي مكانة حضرة دون مكانة حضرة المخاطب - انتهى . و كونها للبعد إعلام بعلو مقامهم . و الفلاح ' الفوز و الظفر بكل مراد و نوال البقاء الدائم في الخير .

و لما أردف البيان لأوصاف المؤمنين التعريف بأحوال الكافرين و كانوا قد انقسموا على<sup>١</sup> مصارحين و منافقين<sup>٢</sup> و كان المنافقون قسمين جهالا من مشركي العرب و علماء من كفار بني إسرائيل كان الانسب ليفرغ من قسم برأسه على عجل البداءة أولا بالمصارحين فذكر ما أراد من أمرهم في آيتين ، لأن أمرهم أهون و شأنهم أيسر لقصد هم بما يوهنهم<sup>١٠</sup> بالكلام أو بالسيف على أن ذكرهم على وجه يعم جميع الأقسام فقال

(١) زيد في الأصل و مد « و » و لم تكن الزيادة في م و ظ فحذفناها .

(٢) من ظ ، و في الأصل و م و مد : الى .

(٣) قال البيضاوي : لما ذكر خاصة عباده و خالصة أوليائه بصفاتهم التي أهلتهم الهدى و الفلاح عقبهم اضدادهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى و لا ينفي عنهم الآيات و النذر .

(٤) و في السراج المير : ينقسم إلى أربعة أقسام : كفر إنكار و كفر جحود و كفر عناد و كفر نفاق ، فكفر الإنكار هو أن لا يعرف الله أصلا و لا يعترف به ، و كفر الجحود هو أن يعرف الله بقلبه و لا يقر بلسانه ككفر إبليس و اليهود ، قال =

مخاطبا ' لأعظم المنعم' عليهم على وجه التسلية و الإعجاز في معرض الجواب  
 لسؤال من كأنه قال ٣: هذا حال الكتاب للمؤمنين فما حاله للكافرين؟  
 «ان الذين كفروا، أى حكم، بكفرهم دائما» حكما نفذ و مضى فستروا<sup>ه</sup>  
 ما أقيم من الأدلة على الوحداية عن العقول التى هيئت لإدراكه و الفطر  
 الأولى التى خلصت عن مانع يعوقها عن الانقياد له و داموا على ذلك  
 بما دل عليه السباق بالتعبير عن أضدادهم بما يدل على تجديد الإيمان  
 = الله تعالى «فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به» وكفر العناد هو ان يعرف الله بقلبه  
 و يعترف بلسانه ولا يدين به ككفر ابى طالب حيث يقول:

ولقد علمت بأن دين محمد من خير أديان للبرية دينا

لولا الملامة أو حذار مسبة لوجدتني سمحا بذلك ميينا

و أما كفر النفاق فهو أن يقر باللسان ولا يعتقد بالقلب؛ وجميع هذه الأقسام من  
 لقى الله بواحد منها لا يغفر له .

(١) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : مخاطباه - كذا .

(٢) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : المنقم - وهو محرف .

(٣) وفى تفسير البيضاوى : ولم يعطف قصتهم على قصة المؤمنين كما عطف فى

قوله تعالى «ان الابرار لفي نعيم و ان الفجار لفي حميم» لتباينهما فى الغرض فان

الأولى سبقت لذكر الكتاب و يأتى شأنه والأخرى مسوقة لشرح تمردهم  
 و انهما كهم فى الضلال .

(٤) ليس فى ظ .

(٥) من م و ظ ، وفى الأصل و مد : فيستروا .

على الدوام و اللحاق بالحثم<sup>١</sup> و العذاب ، و لعله عبر بالماضى و الموضع  
للو صف تنفيرا من مجرد إيقاع الكفر و لو للنعمة و ليشمل<sup>٢</sup> المناقين  
و غيرهم .

و لما دل هذا الحال على أنهم عملوا ضد ما عمله المؤمنون من

الانقياد كان المعنى<sup>٣</sup> « سواء عليهم انذرتهم ، أى إنذارك<sup>٤</sup> فى هذا الوقت هـ

بهذا الكتاب<sup>٥</sup> » ام لم تنذرهم ، أى و عدم إنذارك<sup>٦</sup> فيه و بعده و قد

انسلخ عن أم و الهمزة معنى الاستفهام ، قال سيويه : جرى / هذا على ٢٤ /

(١) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : بالحثم - كذا .

(٢) فى مد : يشمل .

(٣) ليس فى ظ .

(٤) فى م و مد : انذارا .

(٥) و فى السراج المنير : « انذرتهم ام لم تنذرهم » أى خوفتهم و حذرتهم ام لا ،

و الإنذار إعلام مع تخويف و تحذير ، فكل منذر معلم و ليس كل معلم منذرا ،

و إنما اقتصر عليه دون البشارة لأنه أوقع فى القلب و أشد تأثيرا فى النفس من

حيث أن دفع الضرر أهم من جلب النفع ، فإذا لم ينفع فيهم الإنذار كانت البشارة

بعدم النفع أولى لا يؤمنون بما جئت به ، و هذه الآية فى أقوام حقت عليهم كلمة

الشقاوة فى سابق علم الله تعالى كآبى جهل و أبى لهب و غيرهما فلا تطمع فى إيمانهم

- انتهى .

(٦) فى م : انذارهم .

(٧) ليس فى مد .



حرف 'الاستفهام' كما جرى على حرف 'النداء' في 'قولك: اللهم اغفر لنا  
آيتنا العصابة - انتهى . و لعله عبر بصورة الاستفهام و قد سلخت عن  
معناه إفهاما لأنهم توغلوا في الكفر توغل من وصل في الحق إلى أنه  
لو شاهد<sup>٣</sup> الملك يستفهمك عنه ما آمن .

٥ و لما كان كأنه قيل في أى شيء استوت حالناهم<sup>٤</sup> قيل في أنهم  
'لا يؤمنون'، و هى دليل على خصوص كونه هدى للتقين<sup>٥</sup> و على  
وقوع التكليف بالمتنع لغيره فانه سبحانه كفهم الإيمان و أراد منهم  
الكفران، فصار ممتعا لإرادته عدم وقوعه، و التكليف به جار على  
سنن الحكمة فان إرادة عدم إيمانهم لم تخرج إيمانهم عن حيز الممكن فيما  
١٠ بظهر، لعدم العلم بما أراد الله من كل شخص بعينه، فهو على سنن  
الابتلاء يظهر في عالم الشهادة المطيع من غيره لإقامة الحجة؛ و يأتي  
في الصّفت عند 'افعل ما تؤمر<sup>٦</sup>'، تمة لهذا<sup>٧</sup>.

(١-١) ليست في ظ .

(٢) في م : و .

(٣) في مد : شا هدا - كذا .

(٤) في م : حالناهم - كذا .

(٥) من مد، و في الأصل و م و ظ : بالتقين .

(٦) سورة ٢٧ آية ١٠٢ .

(٧) و في أنوار التنزيل و أسرار التأويل : و إنما عدل ههنا عن المصدر إلى الفعل  
لما فيه من إيهام التجدد، و حسن دخول الهمزة و أم عليه لتقرير معنى الاستواء  
و تأكيد، فانهما جردتا عن معنى الاستفهام لمجرد الاستواء كما جرد حرف =

قال الحرالي: فحصل بمجموع قوله «سواء عليهم» إلى آخره وبقوله «لا يؤمنون» خبر تام عن سابقة أمرهم ولاحقة كونهم، فتم بالكلامين الخبر عنهم خبرا واحدا ملتبسا كتبنا سابقا وكونا لاحقا - انتهى . وكل موضع ذكر فيه الكفر فانما عبر به إشارة إلى أن الأدلة الأصلية في الوضوح بحيث لا تخفى على أحد ولا يخالفها إلا من ستر مرآة عقله . إما عنادا وإما باهمال النظر السديد والركون إلى نوع تقليد .

ولما كان من أعجب العجب كون شيء واحد يكون هدى لناس دون ناس علل ذلك بقوله «ختم الله» أي بجلاله «على قلوبهم» أي ختما مستعليا عليها فهي لا تعي حق الوعي<sup>٢</sup>، لأن الختم على الشيء يمنع

== النداء عن الطلب لمجرد التخصيص في قلوبهم: اللهم اغفر لنا أيتها العصابة . والآية لما احتج به من جوز التكليف ما لا يطاق، فانه سبحانه أخبر عنهم بأنهم لا يؤمنون وأمرهم بالإيمان فلو آمنوا انقلب خبره كذبا وشمل إيمانهم الإيمان بأنهم لا يؤمنون فيجتمع الضدان، والحق أن التكليف بالمتع لذاته وإن جاز عقلا من حيث أن الأحكام لا تستدعي غرضا سيما الامتثال لكنه واقع للاستقراء والإخبار بوقوع الشيء أو عدمه لا ينفي القدرة عليه كإخباره تعالى عما يفعله هو أو العبد باختياره - انتهى .

(١) في ظ: لا يخفى .

(٢) وفي تفسير البضاوي: في الآية إخبار بالغيب على ما هو به إن أريد بالموصول أشخاص بأعيانهم فهي من المجزآت، وتعليل للحكم السابق وبيان ما يقتضيه . وفي تفسير المهاشمي: والكفر إنكار شيء مما علم بالضرورة كونه من دين محمد صلى الله عليه وسلم

الدخول إليه والخروج منه ، و أكد المعنى باعادة الجار فقال « و على سمعهم ، أفهم لا يسمعون حق السمع » و أفردته لأن التفاوت فيه نادر .  
قال الحرالي : و شركه في الختم مع القلب لأن أحدا لا يسمع إلا ما عقل - انتهى . « و على ابصارهم غشاوة ، فهم لا ينظرون بالتأمل .

٥ و لما سوى هنا بين الإنذار و عدمه كانت البداءة بالقلوب أنسب تسوية لهم بالبهائم ، و لما كان الغبي قد يسمع أو يصير فيهدى و كان إلى السمع أضر<sup>٣</sup> لعمومه و خصوص البصر بأحوال الضياء نفي السمع ثم البصر تسفيلا لهم عن حال البهائم ، بخلاف ما في الجائفة فإنه لما أخبر فيها بالإضلال و كان الضال أحوج شيء إلى سماع الهادي نفاه ، و لما عليه وسلم بأن لا ينقاد له عرف حقيقته أو اعترف بها ام لا ، ثم أشار إلى أن الدلائل و إن كانت قطعية فانما تفيد من فتح الله عليه باب النظر و هؤلاء « ختم الله » - الآية .

(١) و في تفسير البيضاوي : الختم الكتم سمي به الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم عليه لأنه كتم له و البلوغ آخره نظرا إلى أنه آخر فعل يفعل في إحرازه .... و لا ختم ولا تغشية على الحقيقة و إنما المراد بها أن يحدث في نفوسهم هيئة تمرنهم على استعجاب الكفر والمعاصي واستقباح الإيمان والطاعات بسبب غيهم و انهماكهم في التقليد و إغراضهم عن النظر الصحيح . . و الباقي يطلب من أنوار التنزيل ج ١ ص ١٨ .

(٢-٢) في ظ : فلا .

(٣) في م : اخر - كذا .



كان الأصم إذا كان ذا فهم أو بصر أمكنت هدايته و كان الفهم أشرف  
نقاهما على ذلك الترتيب .

ولما وصفهم بذلك أخبر بما لهم<sup>١</sup> فقال: « ولهم عذاب عظيم » ،  
قال الحرالي: وفي قوله « ولهم » إعلام<sup>٢</sup> بقوة تداعي<sup>٣</sup> حالهم لذلك  
العذاب واستحقاقهم له و تنشؤ ذواتهم إليه حتى يشهد<sup>٤</sup> عيان المعركة<sup>٥</sup>  
« - أى العذاب<sup>٥</sup> - » وبهم أنه لهم و كان عذابهم عظيماً أخذاً في عموم  
ذواتهم لكونهم لم تلبس<sup>٦</sup> أبدانهم ولا نفوسهم ولا أرواحهم بما يصد  
عنهم شيئاً من عذابها كما يكون للعاقبين من مذنب مؤمن<sup>٧</sup> الأمم حيث  
يتكبد العذاب عن وجوههم و مواضع وضوئهم ونحو ذلك - انتهى .

(١) في مد: بما لهم .

(٢) وفي تفسير النسفي المسمى بمدارك التنزيل وحقائق التأويل: وقال ابن عباس  
طبع الله على قلوبهم فلا يعقلون الخير يعنى ان الله طبع عليها فجعلها بحيث لا يخرج  
منها ما فيها من الكفر ولا يدخلها ما ليس فيه من الإيمان ، وحاصل الختم والطبع  
خلق الظلمة والضيق في صدر العبد عندنا فلا يؤمن ما دامت تلك الظلمة في  
قلبه ، وعند المعتزلة إعلام محض على القلوب بما يظهر لللائكة أنهم كفار  
فيلعنونهم ولا يدعون لهم بخير .

(٣) من م و مد و ظ ، وفي الأصل: تراعى .

(٤) في م: تشهد .

(٥-٥) كذا في الأصل ، وليس في م و مد و ظ .

(٦) زيد بعده في الأصل: إيمانهم ، وضرب عليه .

(٧) ايس في مد .



و سياتى عند قوله تعالى «و من الناس من يتخذ من دون الله اندادا»<sup>١</sup> ما يلتفت إلى هنا<sup>٢</sup>.

قال الحرالى: «الكفر» تغطية ما حقه الإظهار، و «الإنذار»<sup>٣</sup> الإعلام بما يحذر، و «الحتم» إخفاء خبر الشئ بجميع أطرافه عليه على وجه يتحفظ به، و «القلب» مبدأ<sup>٤</sup> كيان الشئ من غيب قوامه، فيكون تغير كونه بحسب تقلب قلبه فى الانتهاء و يكون تطوره و تكامله بحسب مدده فى الابتداء و النماء، و القلب من الإنسان بمنزلة السكان من السفينة بحسب تقلبه يتصرف سائر، و بوضعه للقلب و التقلب سمي قلبا، و اللطيف معناه فى ذلك كان أكثر<sup>٥</sup> قسمه صلى الله عليه و سلم بمقلب ١٠ القلوب، و «الغشاوة» غطاء مجلل لا يبدو<sup>٦</sup> معه من المغطى شئ، و «العذاب»<sup>٧</sup> إيلام لا إجهاز فيه، و «العظيم» الآخذ فى الجهات كلها-

(١) سورة ٢ آية ١٦٥ .

(٢) فى م : ١٨٥ .

(٣) فى ظ : الانذار .

(٤) و فى أنوار التنزيل : و بالقلب ما هو محل العلم و قد يطلق و يراد به العقل و المعرفة كما قال تعالى «ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب» .

(٥) و فى الصحيح للبخارى ج ٢ ص ٩٧٩ : عن سالم عن عبد الله قال : كنبرا مما كان النبى صلى الله عليه و سلم يخلف : لا و مقلب القلوب . و راجع قول ابن بطال على حاشيته .

(٦) فى ظ : لا يبدو .

(٧) و فى السراج المنير : و العذاب كل ما يعى الإنسان و يشق عليه، و قال الخليل : العذاب ما يمنع الإنسان عن مراده، و منه الماء العذب لأنه يمنع العطش؛ =

انتهى . و في تعقيب ذكر المؤمنين بذكر المختوم على مداركهم المختوم  
بمهلكهم تعظيم للنعمة على من استجاب له . إذ قال «اهدنا» فهداه ،  
و إعلام بأن الهدى ليس إلا يده ليلتحوا في الطلب و يروا من ادعاء  
حول أو قوة .

و لما افتتح سبحانه بالذين واطأت قلوبهم ألتهم في الإيمان و ثنى  
بالمجاهرين من الكافرين ' الذين / طابق إعلانهم إسرارهم في الكفران ٥ / ٢٥  
اتبعه ذكر المساترين الذين خالفت ألتهم قلوبهم في الإذعان  
و هم المنافقون ، و أمرهم أشد لإشكال أحوالهم و التباس أقوالهم و أفعالهم ،  
فأضر الأعداء من يريك الصداقة فيأخذك من المأمن ؛ و ما أحسن ما ينسب  
إلى الإمام أبي سليمان الخطابي في المعنى :

تحرّز من الجهال جهدك أنهمم و إن أظهروا فيك المودة أعداء ' ١٠  
و إن كان فيهم من يترك فعله فكل لذيد الطعم أو جسله داء  
لا جرم ثنى سبحانه باظهار أسرارهم و هتك أستارهم في سياق شامل لقسميهم ،

= وإنما وصف العذاب بالعظيم دون الكبير لأن العظيم فوقه لأن العظيم تقيض  
الحقير و الكبير تقيض الصغير و إذا كان الحقير مقابلا للعظيم و الصغير  
للكبير كان العظيم فوق الكبير لأن العظيم لا يكون حقيرا و الكبير قد يكون  
حقيرا كما أن الصغير قد يكون عظيما . و في تفسير النسفي : العذاب كالنكال بناء  
و معنى ، لذلك تقول : أعذب عن الشيء - إذا أمسك عنه ، كما تقول : نكل عنه .

(١) زيد في ظ : اى .

(٢) من ظ و مد ، و في م : أعداءه ، و في الأصل : أعدائه .

فقبح أمورهم و وهى مقاصدهم و ضرب لهم الأمثال و بسط لهم بعض البسط فى المقال فقال تعالى « و من الناس ، أى لما أرسلنا رسولنا انقسم الناس قسمين : مؤمن و كافر ، و انقسم الكافر قسمين : فمنهم من جاهر و قال : لا تؤمن أبدا ، و منهم من يقول ، و لعله أظهر و لم يضره لا نفرادهم عن المجاهرين ببعض الأحكام ، أولانه سبحانه لما ذكر طرفى الإيمان و الكفر و أحوال المؤمنين و أحوال الذين كفروا ذكر المنافقين المترددين بين الاتصاف بالطرفين بلفظ الناس لظهور معنى النوس فيهم لاضطرابهم بين الحالين ، لأن النوس هو حركة الشيء اللطيف المعلق فى الهواء كالخييط المعلق الذى ليس فى طرفه الأسفل ما يشقله<sup>٢</sup> فلا يزال

(١) وفى السراج المنير: نزل فى المنافقين حكاية لحالهم قواه تعالى « و من الناس » أجمع المفسرون على أن ذلك وصف المنافقين ، قالوا : صنف الله الأصناف الثلاثة من المؤمنين و الكافرين و المنافقين فبدأ بذكر المؤمنين الذين أخلصوا دينهم لله و اطاعت فيه قلوبهم ألسنتهم ، و نهى بأضدادهم الذين محضوا الكفر ظاهرا و باطنا ، و ثلث بالصنف الثالث المذبذب بين القسمين وهم الذين آمنوا بأفواههم و لم تؤمن قلوبهم تكميلا للتقسيم ، و هذا الصنف أخبت الكفرة و أبغضهم إلى الله تعالى لأنهم مع مشاركتهم للكفار الأصليين فى أنهم جاهلون بالقلب كاذبون باللسان من حيث أنهم ينسبون إلى الله ما هو برىء منه كالولد و الزوجة و الشريك زادوا عليهم بأمور منكورة منها أنهم قصدوا التلبس و رضوا لأنفسهم بسمعة الكذب و لبسوا الكفر على المسلمين فخلطوا به خداعا و استهزاء و لذلك طول الله فى بيان خبثهم و جهالهم و استهزائهم - و ما بقى يطالب من ج ١ ص ٢٠ .

(٢) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : ما ينقله .



مضطرباً<sup>١</sup> بين جهتين ، و لم يظهر هذا المعنى في الفريقين لتحيزهم إلى جهة واحدة - قاله الحرالي ، و عرف للجنس<sup>٢</sup> أو للعهد في الذين كفروا لأنهم نوع منهم ، و سر الإظهار موضع الإضمار على هذا ما تقدم ، « أمنا بالله ، أى وحده بما ٣ له من الجلال والجمال مستحضرين لذلك ، و لما كانوا متهمين أكدوا بإعادة الجار فقالوا « وباليوم الآخر ، الذى ٥ جحدته المجاهرون ، و ما هم « بمؤمنين ، أى بعريقين فى الإيمان كما ادعوه بذكر الاسم الأعظم و إعادة الجار ، و لعله نفي العراقة فقط لأن منهم من كان مُزَلَّزلاً حين هذا القول غير جازم بالكفر و آمن بعد ذلك ، و حذف متعلق الإيمان تعميماً فى السلب عنهم لما ذكروا و غيره ، و جمع هنا و أفرد فى « يقول ، تنبيهاً على عموم الكفر لهم كالأولين و قلة ١٠

(١) فى ظ : مطرباً - كذا .

(٢) قال البيضاوى : و اللام فيه للجنس و من موصولة إذ لا عهد فكأنه قال : و من الناس ناس يقولون ، أو للعهد و المعهود هم الذين كفروا و من موصولة مراد بها أبى بن كعب و أصحابه و نظرائه . . . . فعلى هذا يكون الآية تقسيماً للقسم الثانى ، و اختصاص الآية بالله و اليوم الآخر بالذكر تخصيص لما هو المقصود الأعظم من الإيمان و ادعاء بأنهم احتازوا الإيمان من جانيبه ، « و ما هم بمؤمنين » انكار ما ادعوه و نفي ما انتحلوا إتياته و كان أصله و ما آمنوا ليطابق قولهم فى التصريح بشأن الفعل دون الفاعل لكنه عكس تأكيداً و مبالغة فى التكذيب لأن إخراج ذواتهم من عداد المؤمنين أبلغ من نفي الإيمان عنهم فى ماضى الزمان ، و لذلك أكد النفي بالباء و أطلق الإيمان على معنى أنهم ليسوا من الإيمان فى شىء .

(٣) فى م : بما .



من يسمح<sup>١</sup> منهم بهذا القول إشارة إلى غلظتهم و شدة عشاوتهم<sup>٢</sup>  
في الكفر و قوتهم .

و في ذكر قصتهم و تقييح أحوالهم تنبيه على وجوب الإخلاص  
و حث على الاجتهاد في الطهارة من الأدناس في سؤال الهداية إلى الصراط  
المستقيم . ٥

و تصنيف الناس آخر الفاتحة ثلاثة أصناف : مهتدين و معاندين  
و ضالين ، مثل تصنيفهم أول البقرة ثلاثة : متقين و كافرين مصارحين  
و هم المعاندون و ضالين و هم المنافقون ، و إجمالهم في الفاتحة و تفصيلهم  
هنا من بديع الأساليب و هو دأب القرآن العظيم الإجمال ثم التفصيل .  
١٠ و قد سمي ابن إسحاق كثيرا من المنافقين<sup>٣</sup> في السيرة الشريفة في  
أوائل أخبار ما بعد الهجرة<sup>٤</sup> ، قال ابن هشام في تلخيص ذلك : و كان  
من انضاف إلى يهود ممن سمي لنا من المنافقين من الأوس و الخزرج ،  
من الأوس زوى بن الحارث و بجاد بن عثمان بن عامر و نبتل بن  
الحارث و هو الذي قال له رسول الله صلى الله عليه و سلم : من أحب  
١٥ أن ينظر إلى الشيطان فلينظر إلى نبتل ! و كان يأتي رسول الله صلى الله

(١) من م و ظ و مد ، و في الأصل : يسمح - كذا .

(٢) من ظ لكن التاء غير منقوطة فيه ، و في الأصل : عشاوتهم - كذا ، و في م :  
غشاوتهم ، و في مد : خسارتهم .

(٣) ليست العبارة من هنا إلى « من المنافقين » في م .

(٤) و في تفسير النسفي : الرجال المنافقون كانوا ثلاثمائة و النساء الماقيات مائة  
و سبعين .

عليه و سلم يتحدث إليه ثم ينقل حديثه إلى المناقنين ، و هو الذى قال :  
 إنما محمد أذن ، و عباد بن حنيفة أخو سهل و عمرو بن خذام<sup>١</sup> و عبد الله  
 ابن نبتل و بَحْزَج و هو عن كان بنى مسجد الضرار و كذا جارية<sup>٢</sup> بن عامر  
 ابن العطف و ابنه زيد و خذام<sup>٣</sup> بن خالد و هو الذى أخرج مسجد  
 الضرار من داره و مَرْبُوع بن قيس و هو الذى قال لرسول الله صلى الله  
 عليه و سلم و هو عامد إلى أحد : لا أحل لك يا محمد إن كنت نبياً أن  
 تمر في حائطى<sup>٤</sup> فابتدره المسلمون ليقتلوه فنهاهم النبي صلى الله عليه و سلم  
 و قال : هذا الأعمى أعمى القلب أعمى البصر ، و أخوه أوس بن  
 قيس و هو الذى قال يوم الخندق : ” ان يوتنا عورة ” و حاطب بن  
 أمية بن رافع و كان شيخاً جسيماً قد عسى في الجاهلية و كان ابنه يزيد<sup>٥</sup>  
 من خيار المسلمين ، قتل رضى الله عنه يوم أحد فقال أبوه لمن بشره  
 بالجنة : غررتم و الله هذا المسكين من نفسه<sup>٦</sup> / و بشير بن أبريق<sup>٧</sup> أبو طعيمة -  
 و في نسخة : طعمة<sup>٨</sup> . و هو سارق الدرعين الذى أنزل الله فيه ” و لا

٢٦/

- (١) هكذا في الأصل و ظ ، و في م : خذام ، و لا يتضح في مد .  
 (٢) في الأصول : حارثة . و التصحيح من سيرة ابن هشام ١ / ١٨٦ .  
 (٣) زيد في السيرة و اخذ في يده حفنة من تراب ثم قال : و الله لو أعلم أنى  
 لا أصيب بهذا التراب غيرك لرميتك به .

(٤) سورة ٣٣ آية ١٣ .

(٥) في الأصول : زيد ، و التصحيح من سيرة ابن هشام .

(٦) في ظ : أبريق .

(٧) و هو التابت في سيرة ابن هشام .

”تجادل عن الذين يختانون أنفسهم“<sup>١</sup> وقرمان<sup>٢</sup> حليف لهم أجاد يوم أحد القتال و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول<sup>٣</sup> : إنه من أهل النار، فخرج فبشر بالجنة فقال : والله ما قاتلت إلا حية لقومي<sup>٤</sup> فلما اشتدت به الجراحة قطع رواهش<sup>٥</sup> يده فمات .

٥ ومن الخزرج رافع بن وديعة وزيد بن عمرو وعمرو بن قيس وقيس ابن عمرو بن سهل<sup>٦</sup> والجد بن قيس<sup>٧</sup> - وهو الذي قال ”أذن لي ولا تفتني“<sup>٨</sup> وعبد الله بن أنى رأس المنافقين وإليه كانوا يجتمعون (١) سورة ٤ آية ١٠٧ .

(٢) وفي حاشية الصحيح للبخارى ج ١ ص ٤٠٦ : وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل اسمه قرمان هذا في عداد المنافقين وكان قد غاب يوم أحد فعيروه النساء فخرج وقاتل وبالق ، وفي الصحيح بعد سرد القصة : ثم جرح حرجاً شديداً فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه - الحديث .

(٣) ليس في م .

(٤) في سيرة ابن هشام : عن قومي .

(٥) الرواهش عروق طاهر الكف - قطر المحيط ص ٨٠٧ - قطع اولاً ثم إذا اشتد الوجع قتل نفسه بما ذكر .

(٦-٦) ليست في م

(٧) سورة ٩ آية ٤٩ .

(٨) في تفسير النسفي : قال الجد بن قيس المنافق : قد علمت الانصار اني مستهتر بالنساء فلا تهتني ببيات الأصغر - يعنى نساء الروم .

## الجزء الأول

وهو القائل: "ليخرجن الاعز منها الاذل" ، وفيه وفي ودیعة العوفی <sup>١</sup> و مالك بن أبي قوقل و سويد و داعس و هم من رهطه نزل "الم ترائی الذین نافقوا یقولون لاخوانهم الذین كفروا من اهل الكتب" ٣- الآية، حكاية لما كانوا يدسونه إلى بنی النضير إذ حاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصدق الله وكذبوا .

و كان ممن تعوذ بالإسلام وأظهره وهو منافق من أحبار يهود من بنی قینقاع سعد بن حنیف و زید بن اللثیمت وهو الذى قال فى غزوة تبوك: يزعم محمد أنه يأتيه خبر السماء وهو لا يدري أين ناقةه! فأعلمه الله بقوله وبمكان الناقة، و نعيان بن أوفى بن عمرو و عثمان ابن أوفى و رافع بن حريملة وهو الذى قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات: قد مات اليوم عظيم من عظماء المنافقين، و رقاعة بن زبد بن الثابت وهو الذى قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ هبت تلك الرياح وهو قافل من غزوة بنى المصطلق: لا تخافوا، إنما هبت لموت عظيم من عظماء المنافقين، سلسلة بن برهام و كنانة بن صوريا- فكان هؤلاء من المنافقين و من كانوا يحضرون المسجد فيسمعون أحاديث ١٥ المسلمين و يسخرون منهم و يستهزؤون بديهم - انتهى . وفيه اختصار فأنزل الله تعالى فيهم<sup>٢</sup> هذه الآيات .

(١) سورة ٦٣ آية ٨ .

(٢) فى مد: العوفى - كذا .

(٣) سورة ٥٩ آية ١١ .

(٤) ليس فى ظ .



و ابتدئت قصتهم بالتنبيه على قلة عقولهم وخفة حلومهم من حيث أن محط حالهم أنهم يخادعون من لا يجوز عليه الخداع وأن الذي حملهم على ذلك أنهم ليس لهم نوع شعور ولا شيء من إدراك بقوله تعالى - جوابا لسؤال من كأنه قال: فما قصدتم باظهار الإيمان و ' الإخار ٥ عن أنفسهم بغير ما هي متصفة به مع معرفتهم بقبح الكذب و شناعته و فظاعته و بشاعته ؟ " يخادعون الله " أى يبالغون فى معاملته هذه المعاملة بابطان غير ما يظهرون مع ما له من الإحاطة بكل شيء ١ و الخداع ٣ أصله الإخفاء ٢ و المفاعلة فى أصلها للمبالغة لأن الفعل متى غلب فيه فاعله جاء أبلغ و أحكم منه إذا زاوله وحده " الذين آمنوا " أى يعاملونهم ١٠ تلك المعاملة ١ و أمره ٥ تعالى بأجراء أحكام الإسلام عليهم فى الدنيا صورته صورة الخدع ٦ و كذا امثال المؤمنين أمره تعالى فيهم ٠ قال

(١) فى ظ : بالاطهار .

(٢) فى م : فى .

(٣) قال 'بيضاوى فى تفسيره : الخدع أن توهم غيرك خلاف ما تخفيه من المكروه ليراه عما هو بصدده ، من قولهم : خدع الضب - إذا تواءى فى حجره ، و ضب خادع و خدع إذا أوهم الحارث إقباله عليه ثم خرج من باب آخر ، و أصله الإخفاء . . . و الخادعة تكون بين اثنين ، و خداعهم مع الله ليس على طاهره لأنه تعالى لا يخفى عليه خافية .

(٤) فى ظ فقط : الاحتفاء .

(٥) ريد فى ط : سبطانه .

(٦) فى ظ : الخداع .

الحرالى : وجاء بصيغة المفاعلة لمكان إحاطة علم الله بخداعهم ولم يقرأ غيره ولا ينبغى ، و الخداع إظهار خير يتوسل به إلى إبطان شر يؤول إليه أمر ذلك الخير المظهر<sup>١</sup> - انتهى .

” وما يخدعون<sup>٢</sup> “ أى بما يغرون به المؤمنين ” الا انفسهم “ يعنى أن عقولهم لخباثتها<sup>٣</sup> إنما تسمى نفوسا ، و النفس<sup>٤</sup> قال الحرالى ما به نفس المرء<sup>٥</sup> على غيره<sup>٦</sup> استبداداً منه و اكتفاء بموجود تقاسته على من سواه - انتهى . وقراءة الحذف هذه لا تنافى قراءة يخدعون لأن المطلق لا يخالف المقيد بالمبالغة . و عبر هنا<sup>٧</sup> بصيغة المفاعلة لشعورهم كما قال الحرالى بفساد

(١) فى أنوار التنزيل : و يحتمل ان يراد بيخدعون يخدعون لأنه بيان ليقول أو استيناف بذكر ما هو الغرض منه الا انه اخرج فى زنة فاعلت للمبالغة فان الزنة لما كانت للغلبة و الفعل متى غلب فيه كان أبلغ منه إذا جاء بلا مقابلة معارض و مبار استصحب ذلك و بعضه قراءة من قرأ يخدعون - الخ .

(٢) فى م و مد و ظ : ما يخدعون .

(٣) فى م و مد : بجنايتها .

(٤) ليس فى مد .

(٥) فى أنوار التنزيل : و النفس ذات الشيء و حقيقته ، تم قيل للروح لأن نفس الحى به ، و للقلب لأنه محل الروح او متعلقه ، و نادى لأن قواها به ، و للاء لفرط حاجتها إليه ، و للرأى فى قولهم فلان يؤامر نفسه لأنه ينبعث عنها ؛ و المراد بالأنفس ههنا ذواتهم ، و يحتمل حملها على أرواحهم و آرائهم - انتهى .

(٦) فى ظ : المرء - كذا .

(٧) من م و مد و ظ . ر فى الأصل : غره - كذا .

(٨) فى ظ : هاهنا .

١ أحوالهم في بعض الأوقات و من بعض الأشخاص : بصيغة المجرد لعمومهم  
عن فساد أحوالهم في أكثر أوقاتهم و عمه عامتهم و لا يكون من الله  
سبحانه إلا بلفظ الخدع لأنهم لا يعلمون ما يخفى عنهم من أمره و لذلك  
جاء في آية النساء " يخدعون الله و هو خادعهم " - انتهى .

٥ " و ما يشعرون " أى نوع شعور لإفراط جهلهم بأنهم لا يضرون  
غير أنفسهم لأن الله يعلم سرهم كما يعلم جهرهم ، و حذف متعلق  
الشعور للتعميم و الشعور كما قال الحرالي أول الإحساس بالعلم كأنه  
مبدأ إنباته قبل / أن تكمل صورته تميز - و انتهى .

ثم بين سبحانه أن سبب الغفلة عن هذا الظاهر كون آلة إدراكهم  
١٠ مريضة ، شغلها المرض عن إدراك ما ينفعها فهي لا تنجح إلا إلى ما يؤذيها ،  
كالمرض لا تميل نفسه إلى غير مضارها فقال جواباً لمن كأنه قال : ما سبب  
فعلهم هذا من الخداع ٢ و عدم الشعور ٣ ؟ في قلوبهم مرض ، ٤ أى من

(١-١) ليست في م .

(٢) زيد في م و مدوظ : الله .

(٣) سورة ٤ آية ١٤٢ .

(٤) قال البيضاوى : « ما يشعرون » لا يحسون بذلك لتماذى غفلتهم جعل لحوق

و بالخداع و رجوع ضرره إليهم في الظهور كالمحسوس الذى لا يخفى  
الأعلى مأثف الحواس و الشعور الإحساس ، و مشاعر الإنسان حواسه .

(٥) في مد : حذفه .

(٦) وفي ظ : التعميم - كذا .

(٧-٧) ليست في مد .

(٨) المرض حقيقة فيما يعرض البدن فيخرجه عن الاعتدال الخاص به و يوجب =

أصل الخلقة يوهن قوى الإيمان فيها و يوجب ضعف أفعالهم الإسلامية و خللها ، لأن المرض كما قال الحرالي ضعف في القوى يترتب عليه خلل في الأفعال « فزادهم الله ، أى ' بما له من صفات الجلال و الإكرام لمخادعتهم ' بما يرون من عدم تأثيرها ' مرضا ، أى سوء اعتقاد بما يزيد من خداعهم و ألما في قلوبهم بما يرون من خيبة مطلوبهم ، فانسد عليهم باب الفهم و السداد جملة ، و الزيادة قال الحرالي استحداث أمر لم يكن في موجود الشيء - انتهى . و لهم ، أى مع ضرر الغاوة في الدنيا الملحقة بالبهائم و عذاب اليم ، في الآخرة أى شديد الألم و هو الوجع اللازم - قاله الحرالي . « بما كانوا ، قال الحرالي : من كان الشيء و كان الشيء كذا إذا ظهر وجوده و تمت صورته أوظهر ذلك الكذا من ذات نفسه - ١٠ انتهى . « يكذبون ، أى يقعون <sup>٢</sup> الكذب و هو الإخبار عن أنفسهم بالايمان مع تلبسهم بالكفران ، و المعنى <sup>٣</sup> على قراءة التشديد يبالغون = الخلل في أعماله ، و مجاز في الأعراض النفسانية التي تمحل بكاملها كالجهل و سوء العقيدة و الحسد و الضغينة و حب المعاصي لأنها مانعة عن نيل الفضائل ، أو مؤدية إلى زوال الحياة الحقيقية الأبدية ؛ و الآية تحتملهما .

(١) ليس في مد .

(٢-٢) ليست في م .

(٣) و في أنوار التنزيل : و المعنى بسبب كذبهم أو ببدله جزاء له و هو قوطهم « أمنا » .

(٤) و في أنوار التنزيل : « يكذبون » من كذبه لأنهم كانوا يكذبون الرسول بقاوبهم ، أو من كذب الوحشي إذا جرى شوطا و وقف لينظر ما وراءه فان =



في الكذب، أو ينسبون الصادق إلى الكذب، وذلك أشنع الكذب .  
 ولما أخبر تعالى عن بواطنهم اتبعه من الظاهر ما يدل عليه فيمن  
 أنهم إذا نهوا عن الفساد العام ادّعوا الإصلاح العام بقوله « وإذا قيل لهم،  
 و بناؤهم للجهول إشارة إلى عصيانهم لكل قائل كائنا من كان » لا تفسدوا  
 ه في الارض، أي بما نرى لكم من الأعمال الخبيثة . و الفساد انتقاض صورة  
 الشيء - قاله الحرالي ، « قالوا ، قاصرين فعلهم على الإصلاح نافرين عنه كل  
 فساد مباهتين غير مكترئين ، إنما نحن مصلحون ، ٣ و الإصلاح تلافى  
 خلل الشيء - قاله الحرالي » .

ولما كان حالهم مبنيًا على الخداع باظهار الخير وإبطان الشر وكانوا  
 ١٠ يرون إفسادهم لما لهم من عكس الإدراك إصلاحًا فكانوا يناظرون عليه  
 = المناق متحير متردد .

(١) وفي م وظ : يرى .

(٢) قال البيضاوي : و الفساد خروج الشيء عن الاعتدال ، و الإصلاح ضده .

(٣) قال البيضاوي : جواب لإدراكهم للناسخ عن سبيل المبالغة ، و المعنى انه  
 لا يصح مخاطبتنا بذلك فإن شأننا ليس إلا الإصلاح وإن حالنا متمحضة من  
 شوائب الفساد . وفي مسير النفس : نحن مصلحون بين المؤمنين و الكافرين  
 بالمدارة ، يعني أن سعة المصلحين خلصت لنا و تمحضت من غير شائبة قاذح فيها  
 من وجه من وحوه الفساد

(٤) قال البيضاوي : و إنما قالوا ذلك لأنهم تصوروا الفساد بصورة الإصلاح لما  
 في قلوبهم من المرض كما قال تعالى « فمن زين له سوء عمله فرآه حسنًا » - انتهى .

بأنواع

بأنواع الشبه كان قولهم ربما غرّ من سمعه من المؤمنين لأن المؤمن غرّ  
 كريم والكافر خبّ لئيم فقال تعالى محذرا من حالهم مثبتا لهم ما نفوه  
 عن أنفسهم من الفساد وقاصرا له عليهم «الأنهم هم» أى خاصة  
 «المفسدون» أى الكاملون الإفساد البالغون من العراقة فيه ما يجعل  
 إفساد غيرهم بالنسبة إلى إفسادهم عدما لما فى ذلك من خراب ذات البين ه  
 وأخذ المؤمن من المأمن . وقال الحرالى : ولما كان حال الطمأنينة  
 بالإيمان إصلاحا وجب أن يكون اضطرابهم فيه إفسادا لا سيما مع ظنهم  
 أن كونهم مع هؤلاء تارة ومع هؤلاء تارة من الحكمة والإصلاح  
 وهو عين الإفساد لأنه بالحقيقة مخالفة هؤلاء وهؤلاء فقد أفسدوا طرفى  
 الإيمان والكفر ، ولذلك قيل : ما يصلح المنافق ، لأنه لا حبيب مضاف ١٠  
 ولا عدو مبائن ، فلا يعتقد منه على شيء - انتهى .

ولما كان هذا الوصف موجبا أعظم الرهبة اتبعه ما يخففه ٣ بقوله  
 «ولكن لا يشعرون» أى هم فى غاية الجلالة حتى لا شعور لهم

(١) فى مد : الكاملون .

(٢) زيد فى ظ : مبين .

(٣) وفى ظ : يخففه .

(٤) وفى تفسير النفسى : لا يشعرون أنهم مفسدون فحذف المفعول للعلم به ، «الـ»  
 مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفى لإعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها ،  
 والاستفهام إذا دخل على النفى أفاد تحققا كقوله تعالى «ليس ذلك بقادر» ولكونها  
 فى هذا المنصب من التحقيق لا تقع الجملة بعدها إلا مصدرة بنحو ما يتلقى به القسم  
 وقد رد الله ما ادعوه من الانتظام فى جملة المصلحين أبان رد وأدله على سخط =

يحسنون به التصرف فيما يحاولونه من الفساد الآن بما دلت عليه ما  
في الآية السابقة الدالة على أن المضارع للحال ولا فيما يستقبل من الزمان  
لأن لا لا تقارنه إلا وهو بمعنى الاستقبال ، فلا أجل ذلك لا يؤثر إفسادهم  
إلا في أذى أنفسهم ، فلا تخافوهم فاني كافيكوهم .

و لما بين حالهم إذا أمروا بالصلاح العام بين أنهم إذا دعوا إلى  
الصلاح الخاص الذي هو أس كل صلاح سموه سفها فقال « و اذا قيل ،  
أى من أى قائل كان » لهم امنوا ، أى ظاهرا و باطنا « كما امن الناس »  
أى الذين هم الناس ليظهر عليكم ثمره ذلك من لزوم الصلاح واجتناب  
الفساد و الإيمان المضاف إلى الناس أدنى مراتب الإيمان - قاله الحرالى ،  
= عظيم ، و المبالغة فيه من جهة الاستئناف وما فى « الا » و « ان » من التأكيد  
و تعريف الخبر و توسط الفصل و قوله « لا يشعرون » - انتهى .

(١) قال ابو حيان الأندلسى فى تفسيره الكبير المسمى بالبحر المحيط : الناس  
اسم جمع لا واحد له من لفظه و مرادفه اناسى جمع انسان او انسى ، قد قالت  
العرب : ناس من الجن ، حكاه ابن خالويه و هو محاز إذ اصله فى بنى آدم ،  
و مادته عند سيوييه و الفراء همزة و نون و سين و حذفت همزته شدوذا و أصله  
أناس و نطق بهذا الأصل قال تعالى « يوم ندعو كل أناس بإمامهم » فمادته  
و مادة الإنس واحدة ، و ذهب الكسائى إلى أن مادته نون و واو و سين و وزنه  
فعل مشتق من النوس و هو الحركة .

(٢) و فى تفسير النسفى : نصحوهم من وجهين : أحدهما تقييح ما كانوا عليه  
لبعدله عن الصواب و جره إلى الفساد ، و ثانيها تبصيرهم الطريق الأسد  
من اتباع ذوى الأحلام ، فكان من حوايهم أن سفهوهم لتمادى جهلهم ، و فيه =



و هو ' مفهم لما صرح به ' قوله : وما هم بمؤمنين ' قالوا اتؤمن ، أى ذلك الإيمان ' كما آمن السفهاء ، أى الذين <sup>٢</sup> استدرجهم إلى ما دخلوا فيه بعد ترك ما كان عليه آباؤهم خفة نشأت عن ضعف العقل ، ثم رد سبحانه قولهم بحصر السفه فيهم فقال ' الا انهم هم السفهاء ، لا غيرهم ' لجودهم / على رأيهم مع أن بطلانه أظهر من الشمس ليس فيه لبس <sup>٥</sup> . ولكن لا يعلمون ، أى ليس لهم علم أصلا لا بذلك ولا بغيره ، ولا يتصور لهم علم لأن جهلهم مركب وهو أسوأ الجهل والعلم ، قال الحرالى : ما أخذ بعلامة وأماراة نصبت آية عليه - انتهى . ولما كان الفساد يكفى في معرفته والسد عنه أدنى تأمل والسفه لا يكفى في إدراكه والنهى عنه لإلرازاة <sup>٥</sup> العلم ختمت كل آية بما يناسب ذلك <sup>١٠</sup> من الشعور والعلم <sup>٦</sup> ولما كان العام جزء الخاص قدم عليه .

= تسلية للعالم مما يلحق من الجهالة - انتهى .

(١) فى ظ : هم .

(٢) زيد فى مد : فى .

(٣) من م و مد و ظ ، وفى الأصل : الذى - كذا .

(٤) قال النسفى : وإنما سفهوههم وهم العقلاء المراجع لأنهم لجهلهم اعتقدوا أن

ما هم فيه هو الحق وأن ما عداه باطل ، ومن ركب متن الباطل كان سفيها والسفه

سحقفة العقل وخفة الحلم - اه .

(٥) فى م : رزاية - كذا .

(٦) وفى تفسير النسفى : لا يعلمون أنهم هم السفهاء وإنما ذكر هنا ' لا يعلمون ' =



و لما تبين قواهم و علته و سيرتهم عند دعاء الداعى إلى الحق بهذه الآيات بين سيرتهم فى أقوالهم فى خداعهم دليلا على إفسادهم بقوله « و اذا لقوا ، و اللقاء » اجتماع بإقبال « الذين آمنوا أى حقا ظاهرا و باطنا ، و لكن إيمانهم كما قال الحرالى فعل من أفعالهم لم ينته إلى أن يصير صفة لهم ، و أما المؤمنون الذين صار إيمانهم صفة لهم فلا يكادون<sup>٥</sup> يلقونهم بمقتضاه ، لأنهم لا يجدون معهم مدخلا فى قول و لا مؤانسة ، لأن اللقاء لا بد فيه من إقبال ما من « الملتقين » - انتهى . « قالوا ، خداعا » أمنا معبرين بالجملة الفعلية الماضية التى يكفى<sup>٦</sup> فى إفادتها<sup>٧</sup> لما سيقت له ادنى الحدث<sup>٨</sup> .

= وفيما تقدم « لا يشعرون » لأنه قد ذكر السمع و هو جهل و كان ذكر العلم معه أحسن طباقا له ، ولأن الإيمان يحتاج فيه إلى نظر و استدلال حتى يكنسب الناظر المعرفة ، أما الفسا - فى الأرض فأمر منى على العادات فهو كالمحسوس - انتهى . (١) وفى السراج المنير لمحمد الشربيني الخطيب : اللقاء المصادقة وهى الإحتجاج من غير مواعدة ، يقال لقيته و لا يته إذا صادقته و استقبلته - الخ .

(٢) زيد فى ظ : الى .

(٣) فى ظ : فلا يكادوا .

(٤) كذا ، والظاهر : بين .

(٥) فى الأصل : الملتقين - كذا .

(٦) من مد ، وفى ظ : يلقى - كذا ، وفى م : تكفى ، وفى الأصل : تكفى .

(٧) فى ظ : افادتهم .

(٨) قال البيضاوى : حاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية و الشياطين بالجملة الاسمية =

« و اذا خلوا ، متتهين » إلى شيطينهم ، أى الذين هم رؤوسهم من غير أن يكون معهم مؤمن ، و الشيطان هو الشديد البعد عن محل الخير - قاله الحرالى ، « قالوا انا معكم » معبرين بالاسمية الدالة على الثبات مؤكدين لها دلالة على نشاطهم لهذا الإخبار لمزيد حهم لما أفاده و دفعا لما قد يتوهم من تبدلهم من رأى نفاقهم للمؤمنين ، تم استأنفوا فى موضع الجواب ه لمن قال : ما بالكم تلبنون للمؤمنين قولهم ؟ ، إنما نحن مستهزؤون ، أى طالبون للهزاء ٣ ثابتون عليه فيما يظهر من الإيمان و الهزاء إظهار الجد و إخفاء الهزل فيه - قاله الحرالى .

فأجيب من كأنه قال : بما ذا جوررا ؟ بقوله « الله يستهزئ بهم » أى يحازيهم على فعلهم بالاستدراج بأن يظهر لهم من أمره ١٠ = المؤكدة بأن لأنهم قصدوا دعوى إحداث الإيمان و بالتأني تحقيق ثباتهم على ما كانوا عليه ، ولأنه لم يكن لهم باعث من عقيدة و صدق رغبة فيما خاطبوا به المؤمنين ولا توقع رواج ادعاء الكمال فى الإيمان على المؤمنين من المهاجرين و الأنصار بخلاف ما قالوه مع الكفار - انتهى .

(١-١) ليست العبارة فى ظ .

(٢) ليس فى مد .

(٣) فى مد : للهزو ، و فى ظ : للهزاء .

(٤) ريد فى م و مد : أى الملك الاعلى . والعبارة الآتية من هنا إلى « وجهه » ساقطة من م .

(هـ) قال أبو البركات محمود النسنى فى تفسيره المسمى بمسارك التنزيل : واستشف قوله « الله يستهزئ بهم » من غير عطف فى غاية الجزالة و الفخامة ، و به ان =

المرضى لهم ما لا يدركون وجهه فهو يجرى عليهم في الدنيا أحكام أهل الإيمان  
و يذيقهم في الدارين أعلى هوان مجددا لهم ذلك بحسب استهزائهم ،  
و ذلك أنكأ من شيء دائم توطن النفس عليه ، فلذلك عبر بالفعلية  
دون الاسمية ، مع أنها تفيد صحة التوبة لمن تاب دون الاسمية .

و يمدهم ، من المد كما يلبس عليهم . و قال الحرالي : من المدد و هو  
مزيد متصل في الشيء من جنسه ، « في طغيانهم » ٣ أى تجاوزهم الحد في  
الفساد . و قال الحرالي : إفراط اعتدائهم حدود الأشياء و مقاديرها -  
اتسبى . و هذا المد بالإملاء لهم حال كونهم « يعمهون » أى يخطون بخط  
الذى لا بصيرة له أصلا . قال الحرالي : من العمه و هو انبهام الأمور  
= الله تعالى هو الذى يستهزئ بهم الاستهزاء الأبلغ الذى ليس استهزاؤهم إليه  
باستهزاء لما ينزل بهم من النكال و الذل و الهوان ، و لما كانت نكيات الله  
و بلاياه تنزل عليهم ساعة فساعة قيل « الله يستهزئ بهم » و لم يقل : الله  
مستهزئ بهم .

(١) هكذا في الأصل و مد ، و في م و ظ : المردى .

(٢) قال البيضاوى : من مد الحيش و أمده إذا زاده و قواه ، و منه مددت  
السراج و الأرض إذا استصلحتهما بالزيت و الساء ، لا من المد في العمر فانه  
يعدى باللام .

(٣) و الطغيان بالضم و الكسر كلقيان و لقيان تجاوز الحد في العتو و الغلو في  
الكفر ، وأصله تجاوز الشيء عن مكانه . . . و العمه في البصيرة كالعمى في البصر  
و هو التحير في الأمر ، يقال رحل عامه و عمه و ارض عمهء لا ، نار بها ، قال :  
أعمى الهدى بالجاهلين العمه - انتهى .

التي فيها دلالات يتفح بها عند فقد الحس فلا يبقى له سبب يرجعه عن طغيانه ، فلا يتعدون حدا إلا عمهوا فلم يرجعوا عنه فهم أبدا متزايدو الطغيان - انتهى .

فلما تقرر ذلك كله كانت فذلكته من غير توقف « أولئك » أي الشديدي<sup>١</sup> البعد من الصواب « الذين اشتروا » أي لجوا في هوام<sup>٥</sup> فكلفوا أنفسهم ضد<sup>٢</sup> ما فطرها الله عليه مع ما نصب من الأدلة حتى أخذوا « الضلالة » أي التي هي أقبح الأشياء « بالهدى »<sup>٣</sup> الذي هو خير الأشياء و مدار كل ذي شعور عليه ، فكأنه لوضح ما قام عليه من الأدلة مع ماركز منه<sup>٤</sup> في الفطر كان في أيديهم فباعوه بها ، و سيأتي في سورة يوسف عليه السلام بيان<sup>٦</sup> أن مادة شري بتركيها الاتني عشر تدور<sup>١٠</sup> على اللجاجة « فاء » أي فتسبب عن فعلهم هذا أنه ما « ربحت تجارتهم »<sup>٩</sup> مع ادعائهم أنهم<sup>٧</sup> أبصر الناس بها « وما كانوا » في نفس جبلاتهم « مهتدين »<sup>٨</sup> لأنهم مع أنهم لم يربحوا أضاعوا رأس المال . لأنه لم يبق

(١) في م : الشديد .

(٢) في م : عند .

(٣) وفي أنوار التنزيل : المعنى أنهم أحلو بالهدى الذي جعل الله لهم بالفطرة التي فطر الناس عليها محصيل الضلالة التي ذهبوا إليها ، أو احتاروا بالضلالة واستحبوها على الهدى - انتهى .

(٤) ليس في م .

(٥) قال النسفي : معناه فما ربحوا في تجارتهم إذا التجارة لا تربح .

(٦) في ظ : انه .

(٧) « وما كانوا مهتدين » لطرق التجارة ، والمعنى أن مطاوب التجار سلامة =



في أيديهم غير الضلال الذي صاحبه في ١ دون رتبة البهائم مع زعمهم أنه لا مثل لهم في الهداية .

فلما علم ذلك كله وكانت الأمثال ألصق بالبال وأكشف للأحوال مثل حالهم في هدام الذي باعوه بالضلالة بالأمور المحسوسة ، لأن ٥ / للتمثيل بها شأنا عظيما في إيصال المعاني حتى إلى الأذهان الجامدة و تقريرها فيها بقوله تعالى « مثلهم » ٢ أي في حالهم هذه التي طلبوا أن يعيشوا بها « كمثل الذي استوقد نارا » ٣ أي طلب أن توقد له وهي هداه ليسير في نورها ، وأصلها من نار إذا نقر لتحركها واضطرابها ، فوقدت و أنارت .

١٠ « فلما اضاءت ، أي النار ، وأفرد الضمير باعتبار لفظ « الذي » فقال

== رأس المال والربح وهؤلاء قد اضاعوها فرأس مالها الهدى ولم يبق لهم إلا الضلالة ، وإذا لم يبق لهم إلا الضلالة لم يوصفوا بأصالة الربح وإن طفروا بالأضال الدنيوية ، لأن الضال خاسر .

(١) في ظ : من .

(٢) لما جاء بحقيقة صفتهم عقها بضرب التل زيادة في الكشف وتتميا للبيان ، ولضرب الأمثال في إبراز خفيات المعاني ورفع الأستار عن الحقائق قائلين طاهر .

(٣) و النار جوهر لطيف مضى حار محرق ، واشتقاقها من نار سور إذا نقر ، لأن فيها حركة واضطرابا ، ووقود النار سطوعها .

(٤) قال النسفي : الإضاءة فرط الإنارة ومصادقه قوله تعالى « هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا » وهي في الآية متعدية ، ويحتمل أن تكون غير =

« ما حوله ، و أراد أن ينتفع بها في إِبصار ما يريد ، و هو كناية عما حصل لهم من الأمانة بما قالوه من كلمة الإسلام من غير اعتقاد » ذهب الله ، الذي له كمال العلم و القدرة ، و جمع الضمير نظرا إلى المعنى لثلاثتهم أن بعضهم انتفع دون بعض بعد أن أفردته تقليلا للنور ، وإن كان قويا في أوله لانطفائه في آخره فقال « بنورهم » أي الذي نشأ من تلك النار باطفائه لها و لا نور لهم سواه ؛ و لم يقل : بضوئهم ، لثلاثتهم أن المذهب به الزيادة فقط ، لأن الضوء أعظم من مطلق النور « هو الذي جعل الشمس ضياء و القمر نورا » ، فذهب نورهم و بقيت نارهم ليجتمع عليهم حرّها مع حر الفقد لما ينفعهم من النور ، و عبر بالإضاءة أولا إشارة إلى قوة أولهم و ائحاق آخرهم ، لأن محط حالهم الباطل ١٠ و الباطل له صولة ثم تضمحل عند من ثبت لها ليتبين الصادق من الكاذب ، و عبر بالذهاب به دون إدهابه ليدل نضا على أنه سبحانه ليس معهم و حقق ذلك بالتعير عن صير برك فقال « وتركهم في ظلمت»

== متعدية مسندة إلى ما حوله ، و التأنيث للحمل على المعنى .

(١) و معنى ذهب به استصحبه و مضى به ، و المعنى أخذ الله بنورهم و أمسكه « و ما يمسك فلا يرسل له » فكان أبلغ من الإذهاب ، و النور ضوء النار و ضوء كل منير ، والمراد إزالة النور عنهم رأسا ، ألا ترى كيف ذكر عقيبه « وتركهم في ظلمت لا يبصرون » .

(٢) سورة ١٠ آية .

(٣) في مد : غير - كذا .

(٤) في ظ : ل يتميز .

(٥) ليس في م .

أى بالضلالة<sup>١</sup> من قلوبهم و أبصارهم و ليهم أى ظلمات لا ينفذ<sup>٢</sup> فيها  
بصر، فلذا كانت نتيجة « لا يبصرون »<sup>٣</sup> أى لا إصار لهم أصلا<sup>٤</sup> يبصر  
ولا بصيرة<sup>٥</sup>.

و لما فرغ من المثل كشف المراد بظلماتهم بأنها ما فى آذانهم  
ه من الثقل المانع من الارتفاع بالسمع، و ما فى ألسنتهم من الخرس عن  
كلام الخير الناشئ عن عدم الإدراك الناشئ عن عمى البصائر و فساد  
الضائر و السرائر، و ما على أبصارهم من الغشاوة المانعة من الاعتبار  
و على بصائرهم من الأغطية المنافية للادكار<sup>٦</sup> فقال « صم » أى عن السماع  
النافع « بكم » عن النطق المفيد لأن قلوبهم محتوم عليها فلا ينبعث منها  
(١) زيد فى ظ : أى .

(٢) فى الأصل : لا ينفذ - كذا بالبدال المهمة .

(٣) قال الشربيني الخطيب : لا يبصرون ما حوهم متحيرين عن الطريق خائفين ،  
فذكر الظلمة التى هى عدم النور و انطماسه بالكلية ، كيف جمع الظلمة وكيف  
نكرها وكيف اتبعها بما يدل على أنها ظلمة خالصة و هو قوله « لا يبصرون »  
و ظلماتهم ظلمة الكفر و ظلمة النفاق و ظلمة يوم القيامة « يوم ترى المؤمنين  
و المؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم و بآيمانهم » .

(٤ - ٤) فى م : ولا بصيرة لهم أصلا ولا بصيرة .

(٥) فى م : علم - كذا .

(٦) فى م : لا ذكار ، و الادكار و الازكار كلاهما بمعنى .

(٧) قال البيضاوى : لما سدرنا مسامعهم عن الإصاخة إلى الحق و أبوا أن ينطقوا به  
ألسنتهم و يتبصروا الآيات بأبصارهم حعارا كأنما إيفت مشاعرهم و انتفت =

خير تقذه<sup>١</sup> إلى الألسنة د عى ، فى البصر و البصيرة عن الإبصار المرشد  
 لما تقدم من الختم على مشاعرهم ، و لما كان فى مقام إجابة الداعى إلى  
 الإيمان قدم السمع لأنه العمدة فى ذلك ، ر ثنى بالقول لأنه يمكن الأصم  
 الإفصاح عن المراد ، و ختم بالبصر لإمكان الاهتداء به بالإشارة ؛ وكذا  
 ما يأتى فى هذه السورة سواء بخلاف ما فى الإسراء ، فهم ، أى فتسبب ه  
 عن ذلك أنهم د لا ، و لما كان المراد التعميم فى كل رجوع لم يذكر  
 المرجوع عنه فقال د يرجعون ،<sup>٢</sup> أى عن طغيانهم و ضلالهم إلى الهدى الذى  
 باعوه و لا إلى حالهم الذى كانوا عليه و لا ينتقلون<sup>٣</sup> عن حالهم هذا<sup>٤</sup>  
 أصلا ، لأنهم كس هذا حاله ، ر من هذا حاله لا يقدر على مفارقة  
 موضعه بتقدم و لا تأخر ،

١٠

= قواهم كقواه :

صم إذا سمعوا خيرا ذكرت به و إن ذكرت بسوء عندهم أذنوا  
 وقوله :

أصم عن الشيء الذى لا أريده و أسمع خلق الله حين أريد

(١) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : تقذه - كذا بادل المهمة .

(٢) لا يعودون إلى الهدى الذى باعوه و ضيعوه أو عن الضلالة التى اشتروها ،

أو فهم يتحiron لا يدرون أيتقدمون أو يتأخرون و إلى حيث ابتدأوا منه

كيف يرجعون و الفاء للدلالة على أن اتصافهم بالأحكام السابقة سبب لتحيرهم

و احتباسهم - انتهى .

(٣) من م و مد و ظ ، و وقع فى الأصل : ينتقلون - كذا .

(٤) ليس فى ظ .



« او ، مثلهم في سماع القرآن الذي فيه المتشابه والوعيد والوعد  
 « كصيب ، أى أصحاب صيب أى مطر عظيم ، وقال الحرالى : سحاب  
 بمطر دائر ثم اتبعه تحقيقا لأن المراد الحقيقة قوله « من السماء » وهو  
 كما قال الحرالى ما علا فوق الرأس ، يعنى هذا أصله ' والمراد هنا معروف ،  
 هـ ومثل القرآن ' بهذا لمواترة ' نزوله وعلوه وإحيائه القلوب كما أن  
 الصيب يحيى الأرض . ثم أخبر عن حاله بقوله « فيه ظلمت » أى لكثافة  
 السحاب واسوداده « ورعد » أى صوت مرعب يرعد عند سماعه  
 « وبرق » أى نور مبهت للتمعانه وسرعته - قاله الحرالى ، والظلمت مثل  
 ما لم يفهموه ، والرعد ما ينادى عليهم بالفضيحة والتهديد والبرق ما  
 ١٠ يلوح لهم معناه ويدخلهم رأى فى استحسانه .

(١) قال الشريينى الخطيب : والسماء كل ما علاك وأطلق ، وهى من أسماء  
 الأجناس فيكون واحدا وجمعا . وقال البيضاوى : والصيب فعل من الصوب  
 وهو النزول ويقال للطر والسحاب ، قال الشماخ : واسمهم وان صادق الوعد صيب ،  
 وفى الآية بحتملهما . وتنكيره لأنه أريد به نوع من المطر الشديد ، وتعريف  
 السماء للدلالة على أن الغمام مطبق آخذ بأفاق السماء كلها فان كل أفق منها سماء  
 كما أن كل طبقة منها سماء ، قال : ومن بعد أرض بيننا وسماء .

(٢-٢) فى ظ : بهذه المواترة - كذا .

(٣) والرعد صوت يسمع من السحاب ، والمشهور أن سببه اضطراب أجرام  
 السحاب واصطكاكها إذا حدثها الريح من الارتعاد ، والبرق ما يلمع من السحاب  
 من برق الشيء بريقا وكلاهما مصدر فى الأصل والذات لم يجمعا - انتهى .

ولما تم مثل القرآن استأنف<sup>١</sup> الخبر عن حال الممثل لهم<sup>٢</sup> والممثل  
 بهم<sup>٣</sup> حقيقة<sup>٤</sup> و مجازا<sup>٥</sup> فقال « يجعلون أصابعهم<sup>٦</sup> ، أى بعضها و لو قدروا  
 لحشوا الكل لشدة خوفهم<sup>٧</sup> » فى « اذانهم من الصواعق ، أى من أجل  
 قوتها ، لأن هولها يكاد / أن يصم ، و قال الحرالى : جمع<sup>٨</sup> صاعقة<sup>٩</sup> و هو  
 الصوت الذى يميت<sup>١٠</sup> سامعه أو يكاد ، ثم علل هذا بقوله « حذر الموت<sup>١١</sup> »  
 والله ، أى و الحال أن المحيط بكل شىء قدرة و علما « محيط بالكافرين<sup>١٢</sup> »  
 فلا يغنيهم من قدره حذر<sup>١٣</sup> . و أظهر موضع الإضمار لإعراضهم عن  
 القرآن و سترهم لأنواره .  
 ثم استأنف<sup>١٤</sup> الحديث عن بقية حالهم فقال « يكاد البرق ، أى من

(١) قال البيضاوى : و الجملة استئناف فكأنه لما ذكر ما يؤذن بالشدة و الهول  
 قيل : فكيف حالهم مع مثل ذلك ؟ فأجيب بها ، و إنما أطلق الأصابع دون الأنامل  
 للبالغة .

(٢-٢) ليس فى مد .

(٣-٣) ليست العبارة فى ظ ، و لفظ « لحشوا » ليس فى مد أيضا .

(٤) فى ظ : لجمع .

(٥) و الصاعقة قصفة رعد هائل معها نار لا تمر على شىء إلا أتت عليه الصعق  
 و هو شدة الصوت ، و تد يطلق على كل هائل مسموع أو مشاهد ، و يقال  
 صعقته الصاعقة إذا أهلكته بالإحراق أو شدة الصوت - انتهى .

(٦) فى مد : تميت ، و فى م : يهت .

(٧) زيد فى م : أى .

(٨) « و الله محيط بالكافرين » لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط لا يخلصهم  
 الخداع و الخيل .

(٩) استئناف ثان كأنه جواب لمن يقول : ما حالهم مع تلك الصواعق ؟ و انما ظن =

قوة لمعه و شعاعه و شدة حركته و إسراعه و يختطف ابصارهم ، فهم يغضونها  
عند لمعه و يخفضه في ترائبه و رفعه ، ولما كان من المعلوم أن البرق يتقضى لمعانه  
بسرعة كان كأنه قيل : ما إذا يصنعون عند ذلك ؟ فقال <sup>١</sup> « كلما » <sup>٢</sup> و عبر بها  
دون إذا دلالة على شدة حرصهم على إيجاد المشي عند الإضاءة و اضاء لهم  
مشوا فيه ، مبادرين إلى ذلك حراسا عليه لا يفترون عنه في وقت من أوقات <sup>٣</sup>  
الإضاءة مع أنهم يغضون أبصارهم و لا يمدونها غاية المد خوفا عليهم و وقوفا  
مع الأسباب و وثوقا بها و اعتمادا عليها و غفلة عن رب الأرباب ، و هو  
مثل لما وجدوا من القرآن موافقا لآرائهم ، و عطف باذا لتحقيق خفته  
بعد خفوقه قوله « و اذا اظلم عليهم قاموا » أى أول حين الإظلام  
١٠ لا يقدرّون على التقدم خطوة واحدة إشارة إلى أنه ليست لهم <sup>٤</sup> بصار  
يسرون بها فيما كشف البرق لأبصارهم من الأرض قبل الإظلام  
= الأخذ بسرعة و قرئ يختطف بكسر الطاء و يختطف على انه يختطف و يختطف  
بكسر الخاء .

(١) في م : فما .

(٢) قال البيضاوى : استيناف ثالث . كأنه قيل : ما يتبعون في تارقي خفوق  
البرق و خفية ؟ فأجيب بذلك . و أضاء إما متعد و انفعول محذوف بمعنى كلما  
نور لهم ممسّى أخذوه ، أو لازم بمعنى كلما لمع لهم مشوا في مطرح نوره .

(٣) العبارة من هنا إلى « الإضاءة » ليست في ظ .

(٤) و إنما قال مع الإضاءة « كلما » ومع الإظلام « اذا » لأنهم حراس على المشي  
و كلما صادوا منه و رصة انتهزوها و لا كذلك التوقف .

(٥) في م : الشى .

(٦) من مدرم و ظ ، و في الأصل : الاوقات .

(٧) زيد في ظ : فيها .



بل ' حال انقطاع اللعان يقفون لعمى بصارهم و وحشتهم و جنبهم و غربتهم  
و شدة جزعهم و حيرتهم ، و هكذا حال هؤلاء لا يقيسون ما أشكل  
عليهم من القرآن على ما فهموه .

« و لو شاء الله ، الذى له العظمة الباهرة مع شدة حرصهم و تناهى  
جزعهم ، و دل على مفعول شاء بقوله « لذهب بسمعهم ، أى بقاصف الرعد »  
و لم يغنهم سد آذانهم « و ابصارهم ، بخاطف البرق و لم يمنعهم غضهم لها ،  
ثم علل ذلك بقوله « ان الله ، أى الذى له جميع صفات الكمال » على كل  
شئ ، أى مشئ أى يصح أن تقع عليه المشيئة هذا المراد و إن كان الشئ  
كما قال سيويه يقع على كل ما أخبر عنه ، و هو أعم العام كما أن الله  
أخص الخاص ، يجرى على الجسم و العرض و القديم و المعدوم و المحال ، ١٠

(١) قال البيضاوى بعد بيان التمثيل مع قسميه المفرد و المؤلف : قيل شبه الإيمان  
و القرآن و ما أوتى الإنسان من المعادن التى هى سبب الحياة الأبدية بالصيب  
الذى به حياة الأرض ، و ما ارتبكت بها من شبه البطة و اعترضت دونها من  
الاعتراضات المشككة بالظلمات ، و ما فيها من الوعد و الوعيد بالرعد ، و ما فيها  
من الآيات الباهرة بالبرق ، و تصامهم عما يسمعون من الوعيد بحال من يهوله  
الرعد فيخاف صواعقه فيسد أذنه عنها مع أنه لا خلاص لهم منها ، و هو معنى  
قوله تعالى « والله محيط » و اهتزازهم لما يلمح لهم من رشد يدركونه أو رقد  
يطمح إليه أبصارهم بمشيهم فى مطرح ضوء البرق كلما أضاء لهم و تحيرهم  
و توقفهم فى الأمر حين تعرض لهم شبهة أو تعن لهم مصيبة بتوقفهم إذا أظلم عليهم ،  
و نبه بقوله تعالى « و لو شاء الله لذهب بسمعهم و ابصارهم » على أنه تعالى جعل  
لهم السمع و الأبصار ليتوسلوا بها على الهدى و الفلاح ثم إنهم إلى الحظوظ العاجلة  
وسدوها عن الفوائد الآجلة و لو شاء الله لجعلهم بالحالة التى يجعلونها فانه على  
ما يشاء قدير - انتهى .



وقول الأشاعرة: إن المعدوم ليس بشيء<sup>١</sup>، بمعنى أنه ليس بشأبت في الأعيان 'متميز فيها' وقدير، إعلاما بأن قدرته لا تنقيد بالأسباب، قال الحرالي: القدرة إظهار الشيء من غير سبب ظاهر - انتهى<sup>٢</sup>.

ولعله سبحانه قدم المثل الأول لأنه كالجزء من الثاني، أو لأنه مش  
ه المناققين، جعلت مدة<sup>٣</sup> صباهم بنموهم وازدياد عقولهم استيقادا<sup>٤</sup> مع جعل الله  
إياهم على الفطرة القويمة وزمان بلوغهم بتمام العقل الغريزي إضاءة؛  
والثاني مثل المناققين وهو أبلغ، لأن الضلال فيه أشنع، أفضح.  
فالصيب القرآن الذي انقاد له ظاهرا، والظلمات متشابهة<sup>٥</sup>، والصواعق  
(١) وفي تفسير المظهرى: والشيء مصدر شاء يطلق بمعنى الفاعل أى الشائى  
فيتناول البارى تعالى، قال الله تعالى «قل أى شيء أكبر شهادة قل الله»، وبمعنى  
المفعول أى المشىء وجوده وهو الممكن، ومنه قوله تعالى «خالق كل شيء» فهو  
على عمومته.... وقال الشريينى الخطيب: والشيء يختص بالوحد فلا يطلق على  
المعدوم؛ والقدرة هو التمكن من إيجاد الشيء، والقادر هو الذى إن شاء فعل  
وإن شاء لم يفعل، والقدير الفعال لما يشاء، ولدت قلما يوصف به غير البارى  
تعالى: واستتقاق القدير من القدرة، لأن القادر يوقع الفعل على مقدار قوته  
أو على مقدار ما تقتضيه منيئته، وفي ذلك دليل على أن الحوادث حال حدوثه  
والممكن حال نقائه مقدوران، وأن مقدور العبد مقدور الله تعالى - انتهى.

(٢ - ٢) ليس فى مد.

(٣) زيد فى م: اصابتهم.

(٤) من ظ، وفى الأصل: استيقادا - كذا الدال المعجمة، وفى م ومد: استيقادا.

هـ ا س م ومد وظ، وفى الأصل: متشابهة - كذا.

وعيده . و البرق وعده ، كلما أنذروا بوعيد انقطعت قلوبهم خوفاً يحسبون  
كل صيحة عليهم<sup>١</sup> ، و كلما بشرُوا انقادوا رجاءً ، و إذا عرض المشابه  
وقفوا تحيراً ، جفاءً . و كل ذلك وقوفاً مع الدنيا و انقطاعاً إليها ، لا تفوذ<sup>٢</sup>  
لهم إلى ما وراءها أصلاً ، بل هم كالأنعام ، لا نظر لهم إلى ما<sup>٣</sup> سوى الجزئيات  
و الأمور المشاهدات ، « فان كان<sup>٤</sup> لكم فتح من الله قالوا ألم تكن معكم<sup>٥</sup> ،  
« يلىتى كنت معهم فافوز فوزاً عظيماً<sup>٦</sup> ، و الكلام<sup>٧</sup> الجامع النافع في  
ذلك أن يقال إنه سبحانه شبه في الأول مثلهم بمثل المستوقد لا بالمستوقد<sup>٨</sup> ،  
و في الثاني شبه مثلهم في خوفهم اللازم رجائهم المنقطع<sup>٩</sup> بأصحاب

(١) سورة ٦٣ آية ٤ .

(٢) من م و مد ، و في الأصل و ظ : لا تفوذ - كذا بال دل المهمة .

(٣) ليس في م و مد .

(٤) ليس في ظ

(٥) سورة ٤ آية ١٤١ .

(٦) سورة ٤ آية ٧٣ .

(٧) قال أبو حيان في التفسير الكبير المسمى بالبحر المحيط ج ١ ص ٧٦ ما نصه :  
المعنى تشبيه المثل بالمثل لا بمثل المثل ، و المثل هنا بمعنى انقصة و الشآن . فشبه  
شأنهم و وصفهم بوصف المستوقد نارا ، فعلى ها لا تكون الكاف زائدة ؛ و في  
جهة المماثلة بينهم و بين الذى استوقد نارا وجوه ذكرها - و ليطلب ما ذكر  
من التفصيل فيه .

(٨) من مد ، و في الأصل و م : انتقطع ، و في ظ : المنقطع - كذا .

الصيب لا بمثلهم ؛ فتقدير الأول مثلهم في أنهم سمعوا أولاً الدعاء ورأوا الآيات فأجابوا الداعي إما بالفعل كالمناقضين وإما بالقوة في أيام الصبا ؛ لما عندهم من سلامة الفطر وصحة النظر ، ثم تلذذوا فرجعوا بقلوبهم من نور ما قالوه بألسنتهم من كلمة التقوى نطقاً أو تقديراً إلى ظلمات الكفر ، فلم ينفعهم سمع ولا بصر ولا عقل<sup>٣</sup> ، فصاروا مثل البهائم التي لا تطيع الراعي إلا بالزجر البليغ ، مثلهم في هذا يشبه مثل المستوقد في أنه لما أضاءت ناره رأى ما حوله ، فلما ذهبت لم يقدر على تقدم ولا تأخر ، لأنه لا ينفع في ذلك سمع ولا كلام فاذن<sup>٤</sup> استوى وجودهما وعدمهما .

(١) في م : مثلهم .

(٢) من م ، وفي الأصل ومد وظ : الصبي .

(٣) قال أبو حيان في البحر المحيط : وقيل وصفهم الله بذلك لأنهم كانوا يتعاطون التصامم والتباكيم والتعامي من غير أن يكونوا متصفين بشيء من ذلك فنبه على سوء اعتمادهم وفساد اعتقادهم ، والعرب إذا سمعت ما لا تحب أو رأت ما لا يحب طرحوا ذلك كأنهم ما سمعوه ولا رأوه . قال تعالى « كان لم يسمعها كان في أذنيه وقرا وقالوا قلوبنا في أكنة » الآية ، قيل ويجوز أن يكون أريد بذلك المبالغة في ذمهم وأنهم من الجهل والبلادة أسوأ حالا من البهائم وأشبه حالا من الجمادات التي لا تسمع ولا تتكلم ولا تبصر ، فمن عدم هذه المدارك الثلاثة كان من الدم في الرتبة القصوى ، ولذلك لما أراد إبراهيم على نبينا وعليه السلام المبالغة في دم آلهة أبيه قال « يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً » - انتهى .

(٤) في م : فاذا .

فصار عادما للثلاثة ، فكان من هذه الجهة ' مساويا / للأصم الا بكم الأعمى ،  
فهو مثله لكونه لا يقدر على مراده إلا أن قاده قائد حسي ، فهو حيثذ'  
مثل البهائم التي لا تقاد<sup>٢</sup> للراد إلا بقائد ، فاستوى المثلان و سيتضح  
ذلك عند قوله تعالى ' كمثل الذي ينق<sup>٣</sup> ، و لذلك كانت النتيجة في كل  
منها صم<sup>٥</sup> - إلى آخره و ' اء ' بمعنى الواو ، و لعله عبر بها دونها لأنه ' وإن ه  
كان كل من<sup>٦</sup> المثلين صالحا لكل من القسمين فان احتمال التفصيل غير  
بعيد ، لأن<sup>٨</sup> الأول أظهر في الأول<sup>٩</sup> و الثاني في الثاني<sup>١٠</sup> .

(١) في ظ : الحينية .

(٢) في ظ : ح .

(٣) في ظ : لا يقاد .

(٤) في م : ينق - كذا . سورة ٢ آية ١٧١ .

(٥) في ظ : ضم - كذا .

(٦) في مد : لانها .

(٧) زيد في م : في .

(٨) في ظ : فان .

(٩) في م : الثاني - كذا .

(١٠) قال أبو حيان في البحر المحيط : وإنما المعنى انظاهر فيها كونها للتفصيل ، وهذا  
التمثيل الثاني أتى كاشفا لحالهم بعد كشف الأول ، وإنما قصد بذلك التفصيل  
والإسهاب بحال المنافق ، وشبهه في التمثيل الأول بمستوقد النار وإظهار الإيمان  
بالإضاءة و انقطاع جدواه بذهاب النور ؛ وشبه في الثاني دين الإسلام بالصيب ،  
وما فيه من الوعد و الوعيد بالرعد و البرق ، و ما يصيبهم من الأنواع و الفتن  
من حمة المسلمين بالصواعق ؛ و كلا التمثيلين من التمثيلات المتفرقة كما =



و جعل الخ إلى المثليين للناقضين فقال : ضرب لهم مثليين لما كان لهم حالان وللقرآن عليهم تنزلان ، منه ما يرغبون فيه لما فيه من مصلحة دنياهم ، ف ضرب لهم المثل الأول ، وقدمه لأنه سبب دخولهم مع الذين آمنوا ' لما رأوا من ' معالجة عقاب الذين كفروا في الدنيا ؛ ومنه ما يرهبون ولا يستطيعون سماعه لما يتضمنه من أمور شاقة عليهم لا يحملها إلا مؤمن حقاً ولا يتحملها إلا من آمن ، ولما يلزم منه من ' فضيحة خداعهم ف ضرب له المثل الثاني ؛ فلن يخرج حالهم عند نزول نجوم القرآن عن مقتضى هذين المثليين - انتهى . و ضرب الأمثال المنهى إلى الحمد<sup>٢</sup> المنتهى إلى الإحاطة بكل حد لا سيما في أصول الدين الكاشف لحقيقة التوحيد الموصل إلى اليقين في الإيمان بالغيب ١٠ المحقق لما لله تعالى<sup>٣</sup> من صفات الكمال الدافع للشكوك الحافظ في طريق السلوك مما<sup>٤</sup> اختص به القرآن من حيث كان منها إلى الحمد و مفصحا به<sup>٥</sup> فكان حرف<sup>٦</sup> الحمد ، وذلك أنه حرف عام<sup>٧</sup> محيط شامل = شرحناه . والأحسن أن يكون من التمثيلات المركبة دون المفردة فلا نتكلف مقابلة شيء بشيء .

( ١-١ ) في م : لما اءرا من - كذا .

( ٢ ) ليس في م .

( ٣ ) في م فقط : الحمد - كذا .

( ٤ ) ليس في ظ .

( ٥ ) في م : بما .

( ٦ ) في ظ : مفصحا .

( ٧ ) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : حروف - كذا .

( ٨ ) في ظ : تمام تمام .

جميع الأمور كافل بكل الشرائع في سائر الأزمان ؛ فكان أحق الرسل  
به من كانت رسالته عامة لجميع الخلق و كتابه شاملا لجميع الأمر و هو  
أحمد و محمد صلى الله عليه و سلم .

قال الإمام أبو الحسن الحرالي في كتابه « عروة المفتاح » : هذا  
الحرف لإحاطته أنزل و ترا و سائر الحروف أشفع لاختصاصها ، و وجه ه  
انزاله تفهيم ما غمض<sup>١</sup> من المغيبات بضرب مثل من المشهودات ، و لما كان  
للأمر تنزلات و للخلق تطورات كان الأظهر منها مثلا لما هو دونه  
في الظهور ، و كلما ظهر بمثول صار مثلا<sup>٢</sup> لما هو أخفى منه ، فكان لذلك  
أمثالا عددا منها مثل ليس بممثول لظهوره و ممثولات تصير أمثالا لما هو  
أخفى منها إلى أن تنتهى الأمثال إلى غاية محسوس أو معلوم ، فتكون ١٠  
تلك الغاية مثلا أعلى كالسماوات و الأرض فيما يحس و العرش و الكرسي<sup>٣</sup>  
فيما يعلم و وله المثل الأعلى في السموات و الأرض<sup>٤</sup> ، « الذين يحملون

(١) بهامش ظ : بفتح الميم و ضمها . و بهامش الأصل : و في القاموس : الغامض  
المطمئن من الأرض ، جمع عوامض ، كالغمض جمع غموض و أغماض ، و قد  
غمض المكان غموضا ككرم غموضة ؛ و الحامل الدليل و الحسب الغير المعروف  
و الغاص من الخلاخل في انساق و غمض عنه يغمض تساهل كأغمض و دار  
غامضة غير شارعة و ما اكتنحت غماضا و يكسر و غمضا بالضم و تغماضا بالفتح  
ما نمت - إلى أن قال : و غمض على هذا الأمر مضى و هو يعلم ما فيه . و الكلام  
أبهمه - اه .

(٢) في م : ممثلا .

(٣) ليس في م .

(٤) سورة ٣٠ آية ٢٧ .

العرش و من حوله يسبحون بحمد ربهم ، وذلك المثل الأعلى لإحاطته  
 اسمه الحمد و له الحمد في السموات و الارض ، و أحمده أنهاء و أدناه  
 إلى الله تعالى بحيث لا يكون بينه و بين الله تعالى واسطة ، فلذلك ما استحق  
 أكمل الخلق و أجمعه و أكمل الأمر و أجمعه الاختصاص بالحمد ، فكان  
 ٥ أكمل الأمور سورة الحمد و كان أكمل الخلق صورة محمد صلى الله  
 عليه و سلم ، كان خُلِقَ القرآن و لقد أتيتك سبعا من المثاني و القرآن  
 العظيم ، و دون المثل الأعلى الجامع الأمثال العلية المفصلة منه و ضرب  
 لكم مثلا من انفسكم ، و لإحاطة أمر الله و كماله في كل شيء يصح أن  
 يضربه مثلا و ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها ،  
 ١٠ مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا ،  
 و للمثل حكم من مثوله ، إن كان حسنا حُسِنَ مثله ، و إن كان سيئا ساء  
 مثله ، و لما كان أعلى الأمثال الحمد كان أول الفاتحة الحمد ، و لما كان  
 أخفى أمر الخلق النفاق كان أول مثل في الترتيب مثل النفاق ، و هو أدنى  
 مثل لما خفي من أمر الخلق ، كما أن الحمد أعلى مثل لما غاب من أمر الحق ؛

(١) سورة ٤٠ آية ٧ .

(٢) سورة ٣٠ آية ١٨ .

(٣) سورة ١٥ آية ٨٧ .

(٤) سورة ٣٠ آية ٢٨ .

(٥) سورة ٢ آية ٢٦ .

(٦) سورة ٢٩ آية ٤١ .

و بين الحدين أمثال حسنة وسيئة « مثل الجنة التي وعد المتقون <sup>١</sup> ،  
 الآيتين ، « مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها <sup>٢</sup> ، « فثله كمثل الكلب <sup>٣</sup> ،  
 الآيتين . و بقدر علو المثل أو دنوه أو توسطه يتزايد للؤمن الإيمان و للعالم  
 العلم و للفاهم الفهم ، و بضد ذلك لمن اتصف بأضداد تلك الأوصاف ،  
 « فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم و اما الذين كفروا فيقولون <sup>٤</sup>  
 ماذا اراد الله بهذا مثلا يضل به كثيرا و يهدى به كثيرا ، و معرفة أمثال  
 القرآن المعرفة إحاطة بمثلاتها و علم آياته / المعلبة اختصاص معلوماتها هو حظ  
 العقل و اللب و حرفة من القرآن ، و لكل حرف اختصاص بحظ من  
 تدرك <sup>٥</sup> الإنسان و أعمال القلوب و الأنفس و الأبدان ، فن يسر <sup>٦</sup> له  
 القراءة و العمل بحرف منه اكتفى ، و من جمع له قراءة جميع أحرفه علما <sup>٧</sup>  
 و عملا فقد أتم و وقى ، و بذلك يكون القارئ من القراء الذين قال  
 فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنهم أعز من الكبريت الأحمر ،  
 « يختص برحمته من يشاء و الله ذو الفضل العظيم <sup>٨</sup> » .

ثم قال فيما به يحصل <sup>٩</sup> قراءة هذا الحرف : اعلم أن قراءة الأحرف

(١) سورة ١٣ آية ٣٥ .

(٢) سورة ٦٢ آية ٥ .

(٣) سورة ٧ آية ١٧٦ .

(٤) بهامش ظ : اى ادرك .

(٥) زيد في م : الله .

(٦) سورة ٣ آية ٧٤ .

(٧) في م و مد : تحصل .



السته تماما وفاء بتفصيل العبادة، لأنها أشفاع ثلاثة للتخلص والتخلي  
 وثلاثة للعمل والتخلي، لأن ترك الحرام طهارة البدن وترك النهي طهارة  
 النفس وترك التعرض للتشابه طهارة القلب، ولأن تناول الحلال زكاء  
 البدن وطاعة الأمر زكاء النفس وتحقيق العبودية بمقتضى حرف المحكم  
 ٥ نور القلب، وأما قراءة حرف الأمثال فهو وفاء العبادة بالقلب جمعا ودواما  
 «وله الدين وإصبا»، و«الذين هم على صلاتهم دائمون»، فالذى يحصل  
 قراءة هذا الحرف إنما هو خاص بالقلب، لأن أعمال الجوارح وأحوال  
 النفس قد استوفتها الأحرف الستة التفصيلية، والذى يخص القلب بقراءة  
 هذا الحرف هو المعرفة التامة المحيطة بأن كل الخلق دقيقة وجليلة خلق الله  
 ١٠ وحده لا شريك له فى شيء منه، وأنه جميعه مثل لكلية أمر الله القائم  
 بكلية ذلك الخلق، وإن كلية ذلك الأمر الذى هو ممثول لمثل الخلق  
 هو مثل الله تعالى «وله المثل الأعلى»، وأن تفاصيل ٣ ذلك الخلق المحيطات  
 أمثل لقيامها من تفاصيل ذلك الأمر المحيطات بها، وأن تفاصيل الأمر  
 المحيطات أمثال لأسماء الله تعالى الحسنى بما هى محيطة؛ و«لجمع هذا الحرف  
 ١٥ لم يصح إزاله إلا على الخلق الجامع الآدمى الذى هو صفوة الله وفطرته،  
 وعلى سيد الآدميين محمد خاتم النبيين وهو خاصته وخاصة آله، وعنه

(١) سورة ١٦ آية ٥٢ .

(٢) سورة ٧٠ آية ٢٣ .

(٣) فى ظ : تفصيل .

(٤) ليس فى ظ .

كمل الدين بالإحسان ، و صفا العلم بالإيقان ، و شوهده في الوقت الحاضر .  
 ما بين حدى الأزل الماضى و الأبد الغابر ، و عن تمام اليقين و الإحسان ه  
 تحقق الفناء لكل فان ، وبقى وجه رب محمد ذى الجلال و الإكرام ، وكان  
 هذا الحرف بما اسمه الحمد هو ' لكل شى بداء ' و ختام - انتهى ٣ .

و لما ثبت بهذا البيان عما للكافرين بقسميهم من الشقاوة مع تمام  
 القدرة شمول<sup>٢</sup> العلم المستلزمان للوحدانية أتبع قطعاً أفرادها بالعبادة الموجبة

(١) ليس في ظ .

(٢) من ظ ، و في الأصل ومد : بدء ، و في م : بدؤ .

(٣) و في البحر المحيط لأبى حيان : و قد تقدم لنا بعض كلام على تناسق الآى  
 التى تقدم الكلام عليها و نحن نلخص ذلك هنا فنقول : افتتح تعالى هذه السورة  
 بوصف كلامه المبين ، ثم بين أنه هدى لمؤمنى هذه الأمة و مدحهم ، ثم مدح  
 من ساجلهم في الإيمان تلاهم من مؤمنى أهل الكتاب و ذكر ما هم عليه من  
 الهدى في الحال و من الظفر في المال ثم تلاهم بذكر أصدادهم المحتوم على  
 قلوبهم و أسماعهم المغطى أبصارهم البيؤس من إيمانهم و ذكر ما أعد لهم من  
 العذاب العظيم ثم اتسع هؤلاء بأحوال المناقين المخادعين المستهزين و آخر ذكرهم  
 و إن كانوا أسوأ أحوالاً من المشركين لأنهم اتصفوا في الظاهر بصفات  
 المؤمنين و في الباطن بصفات الكافرين ؛ فقدم الله ذكر المؤمنين ، و ثنى بذكر  
 أهل الشقاء الكافرين ، و ثلث بذكر المناقين الملحدين ، و أمعن في ذكر مخازيهم  
 فأنزل فيهم ثلاث عشرة آية ، كل ذلك تقبيح لأحوالهم و تنبيه على مخازى  
 أعمالهم ، ثم لم يكتف بذكر ذلك حتى أبرز أحوالهم في صورة الأمثال ، فكان  
 ذلك أدعى للتنفير عما اجترحوه من قبيح الأفعال ؛ فانظر إلى حسن هذا السياق  
 الذى توغل في ذروة الإحسان و تمكن في براعة أقسام البديع و بلاغة معانى  
 البيان - انتهى . (٤) في ظ : لشمول .

للسعادة المضمنة لآياك نعيد ، فوصل بذلك قوله مقبلا عليهم<sup>١</sup> بعد الإعراض عنهم عند التقسيم لإيداننا بأنهم صاروا بما تقدم من ضرب الأمثال وغيرها من<sup>٢</sup> حيز المتأهل للخطاب من غير واسطة تنشيطا لهم في عبادته وترغيبا وتحريكا إلى رفع أنفسهم بإقبال الملك الأعظم عن الخضوع لمن هو<sup>٣</sup> دونه بل دونهم وبشارة لمن أقبل عليه بعد أن كان معرضا عنه بدوام الترقية ، فيزال ما أشار إليه حرف النداء<sup>٤</sup> والتعبير عن المنادى<sup>٥</sup> من بقية البعد بالسهو والغفلة والإعراض بالتقصير في العبادة والاضطراب والذبذبة « يا أيها الناس » .

قال الحرالي في تفسيره : « يا » تنبيه من يكون بمسمع<sup>٦</sup> من المنبه ١٠ ليقبل على الخطاب ، وهو تنبيه في ذات نفس المخاطب ويفهم توسط البعد بين آيا المدودة وأي<sup>٧</sup> المقصورة ، « أي »<sup>٨</sup> اسم مبهم ، مدلوله

(١) ليس في ظ .

(٢) كذا ، والظاهر : في .

(٣) ليس في مد .

(٤ - ٤) ليست في م .

(٥) وفي م : يسمع .

(٦) قال أبو حيان : « يا » حرف نداء ، وزعم بعضهم أنها اسم فعل معناه أنادى ، وعلى كثرة وقوع النداء في القرآن لم يقع نداء إلا بها ، وهي أعم حروف النداء إذ ينادى بها القريب والبعيد والمستغاث والمندوب ، وأما لها بعضهم ، وقد تنجرد للتنبيه قبلها المبتدأ والأمر والتمنى والتعليل ، والأصح أن لا ينوى بعدها منادى ، أي استفهام و شرط و صفة و صلة لنداء ما فيه الألف واللام . . . . =



اختصاص ما وقع عليه من مقتضى اسم شامل ، «ها» كلمة مدلوها تنبيه على أمر يستفيدة المنبه - انتهى . 'وأكد سبحانه الكلام بالإيهام والتنبيه و التوضيح بتعيين' المقصود بالنداء تنبيها على أن ما يأتي بعده أمور مهمة يحق لها تشمير الذبول والقيام على ساق الجدد .

وقال الحرالي : اعلم أنه كما اشتمل على القرآن كله فاتحة الكتاب ه فكذلك أيضا جعل لكل سورة ترجمة جامعة تحتوي على جميع مثاني آياتها ، وخاتمة تلثم و تنظم بترجمتها ، ولذلك تترجم السورة عدة سور ، وسيقع التنبيه على ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى . واعلم مع ذلك أن كل ٣ نبي ' منبأ' - يقرأ بالهمز - من النبأ وهو الخبر ، فإنه شرع في دعوته وهو غير عالم بطيعة أمره وخبر / قومه ، وأن الله عز وجل جعل نبيه محمدا ١٠ / ٣٣

= «ها» حرف تنبيه ، أكثر استعمالها مع ضمير رفع منفصل ..... ووجه مناسبة هذه الآية لما قبلها هو أنه تعالى لما ذكر المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وصفاتهم وأحوالهم وما يؤل إليه حال كل منهم انتقل من الإخبار عنهم إلى خطاب النداء ، وهو التفات تنبيه بقوله «إياك نعبد» بعد قوله «الحمد لله» وهذا من أساليب الفصاحة فإنهم يخلصون ثم يعمون . (٦) زيد في م : المقصورة .

(١) ليست العبارة من هنا إلى «الجد» في ظ .

(٢) في مد : بتعبير ، وفي م : التعبير .

(٣) وفي ظ : لكل .

(٤) زيد في مد : و .

(٥) من م و مد ، وفي الأصل وظ : منباء .



صلى الله عليه وسلم نيا منبياً<sup>١</sup> من النبوة - يقرأ بغير همز . و معناه رفعة  
 القدر والعلو ، فما أعلاه الله به أن قدم له بين يدي دعوته علم طيبة<sup>٢</sup> أمره  
 ومكنون عليه تعالى في سر التقدير الذي لم يزل خبياً في كل كتاب ،  
 فأعلمه بأنه<sup>٣</sup> تعالى جبل<sup>٤</sup> المدعويين الذين هم بصفة النوس مترددين بين  
 الاستغراق في أحوال أنفسهم وبين مرجع إلى ذكر ربهم على ثلاثة  
 أضرب : منهم من فُطِر على الإيمان ولم يطبع عليه أى على قلبه فهو  
 مجيب ولا بد ، ومنهم من طبع على الكفر فهو آب ولا بد ، ومنهم  
 من ردد بين طرفي الإيمان ظاهراً والكفر باطناً ، وإن كلا ميسر لما خلق  
 له ؛ فكان ذلك انشراح صدره في حال دعوته و زال به ضيق صدره  
 ١٠ الذي شارك به<sup>٥</sup> الأنبياء - بالهمز ، ثم علا بعد ذلك إلى مستحق رتبته  
 العلية ، فكان أول ما افتتح له كتابه أن عرفه معنى ما تضمنته «السم»  
 ثم فصل من ذلك ثلاثة أحوال المدعويين بهذا الكتاب ، وحيث<sup>٦</sup> شرع  
 في تلقيه الدعوة العامة<sup>٧</sup> للناس ، فافتح بعد ذلك<sup>٨</sup> الدعوة والنداء والدعوة<sup>٩</sup>

(١) في الأصول : منبى - كذا .

(٢) في ظ : بطيه .

(٣) ليس في مد .

(٤) في ظ : حيل - كذا .

(٥) في م : فيه .

(٦) في ظ : ح .

(٧) قال المهاجى : ثم اشار بأن هذا التمثيل لا يفيد علماً فلا يعارض الدليل القاطع  
 على وجوب عبادة الله بالإسلام له و الانقياد لأحكامه فقال «يا أيها الناس» =

'إلى العبادة يعنى بهذه الآية، و تولى الله سبحانه دعوة الخلق فى هذه' الدعوة العامة التى هى جامعة لكل دعوة فى القرآن .

ولما ضمن صدرها من الوعيد<sup>٢</sup> فى حق رسوله<sup>٣</sup> فلم يجر خطاب ذلك على لسانه، ولما فيها من السطوة و خطاب الملك و الجزاء و محمد صلى الله عليه وسلم رسول رحمة للعالمين فلم ينبغ<sup>٤</sup> إجراؤها على لسانه لذلك، هـ وغيره من الرسل فعامة دعوة من خص الله سبحانه خبر دعوته فهى بجرة على ألسنتهم و لذلك كثرت مقاواه قومهم و مدعوهم\* لهم، ولما أجرى الحق تعالى هذه الدعوة من قبله كان فيها بترى بالغلبة و إظهار

= أى يامن نسي الأصل الذى يتمسك به فى مثل هذه المواضع فتمسك بهذا التمثيل الضعيف «اعبدوا ربكم» فان مقتضى حقيقة الرب أن يكون معبودا و حقيقة العبد أن يكون عابدا سيما إذا أنعم عليه بأجل النعم وهو الإيجاد و ما يتوقف عليه إذ هو «الذى خلقكم و الذين من قبلكم» من مقدمات وجودكم، فهذا الخلق يقتضى اجل وجوه الشكر و هو العبادة «لعلكم تتقون» سخطه بترككم مقتضى ربوبيته و عبوديتكم و إهمالكم شكر أجل نعمه، ثم التمثيل مقلوب عليكم على أبلغ لوجوه وهو أن ما جعلتموه مشبها به لله رب عن الإسلام أولى بأن يكون من أسبابه باعتبار ذاته و مبداه و منتهاه و ما يحصل منه إذ هو «الذى جعل لكم الأرض فراشا» . (٨-٨) ليس فى مد .

(١-١) ليست فى مد .

(٢) زيد بعده فى هامش الأصل : أى بسبب حق رسوله .

(٣) زيد فى مد : صلى الله عليه وسلم .

(٤) فى م : فلم يتبع .

(٥) فى م : مدعوهم .

دينه، لأن الله سبحانه 'و تعالى' لا يقاويه خلقه<sup>١</sup>، ولما انتهى إلى البشرى  
التي هي رحمة أجرى الكلام على مخاطبته عليه السلام بقوله: «و بشر»، ومع  
إجراء دعوة المرسلين على ألسنتهم علقت باسم الله بلفظ «ان اعبدوا الله»<sup>٢</sup>  
ونحوه فعزّ على أكثر النفوس الإجابة لفوات<sup>٣</sup> اسم الله عن إدراك العقول،  
ومع تولى الله سبحانه لهذه الدعوة بسلطانه العلي أجراها باسم الربوبية<sup>٤</sup>  
وهو اسم أقرب مثالا<sup>٥</sup> على النفوس،<sup>٦</sup> لأنها تشهد<sup>٧</sup> آياته بمعنى  
التربية والربابة<sup>٨</sup>، ومع ذلك أيضا فذكر اسم الله في دعوة المرسلين  
غير متبع ولا موصوف بآيات الإلهية، ولو ذكر لما قرب مثال عليها فهي<sup>٩</sup>

(١ - ١) ليس في م وظ .

(٢) في ظ : الخلق .

(٣) زيد في م : ربي وربكم - سورة ه آية ١١٧ .

(٤) من م ، وفي الأصل ومد : لهوت ، وفي ظ : لقوة .

(٥) قال أبو حيان في البحر المحيط: ولما واجه تعالى الناس بالنداء أمرهم بالعبادة  
والأمر بالعبادة شمل المؤمنين والكافرين ، لا يقال المؤمنون العابدون  
فكيف يصح الأمر بما هم ماتبسون به لأنه في حقهم أمر بالازدياد من العبادة  
فصح مواجهة الكل بالعبادة و انظر لحسن مجيء الرب هنا فانه السيد والمصلح  
وجدير بمن كان مالكا أو مصلحا أحوال العبد أن ينخص بالعبادة ولا يشرك  
مع غيره فيها - انتهى .

(٦) من م ومد ، وفي الأصل : مثالا .

(٧ - ٧) في ظ : لا تا شاهد .

(٨) بهامش الأصل وظ : أي كونه ربا .

(٩) ليس في مد .



كالشمس والقمر ونحو ذلك، وذكر تعالى الربوبية<sup>١</sup> في هذه الدعوة متعة  
بآياتها الظاهرة التي لا تفوت العقل والحس ولا يمكن إنكارها، ووجه  
بعد النفوس عن الانقياد عند الدعوة باسم الله أن آيات الربوبية التي يسهل  
عليها<sup>٢</sup> الانقياد من جهتها التي ييسر منها تنقاد للوك<sup>٣</sup> و<sup>٤</sup> أولى الإحسان،  
لأنها جبلت على حب من أحسن إليها تبقى عند الدعوة باسم الله بمعزل<sup>٥</sup>  
عن الشعور بإضافتها لاسم الله ويحار العقل في المتوجه له بالعبادة، وتضيف  
النفوس الغافلة آيات الربوبية إلى ما تشاهده من أقرب الأسباب في  
العوائد، كالفصول التي ينبت الموالد<sup>٦</sup> والاقوات بها في مقتضى حكمة الله  
سبحانه أو<sup>٧</sup> إلى أسباب هذه الأسباب كالنجوم ونحو ذلك، فلا يلتم  
للدعو حال قوامه بعبادته فيكثر التوقف والإباء، واقتضى اليسر الذي<sup>٨</sup>

(١) قال المهازمي: الرب المالك فلا يتعين عليه تصرف دون ضده فهو متفضل  
بالإنعام فله الحمد من جهة استيلائه وتفضله، أو السيد الذي علت رتبته فله أعلى  
الحامد لعلوه وباعلاؤه للعبيد بإنعامه عليهم، أو الخالق فله أتم المحامد على كمال أفعاله  
وصفاته التي تتوقف عليها وإنعامه قبل الاستحقاق، أو الربى وهو المصلح  
أو المدبر بتبليغ الشيء أعلى مراتبه يجعل النطقة عنقة تم مضغة تم أعضاء مختلفة ثم  
إفاضة الروح عليها وإعطاء كل عضو قوة تليق به ثم تكيهه بالشرعية والطريقة  
والحقيقة؛ فله أجمع المحامد - انتهى .

(٢) زيد في ظ : من .

(٣) ليس في م .

(٤) بهامش الأصل : أي النبات والمعادن .

(٥) في م : و .



أراد الله بهذه الآية ذكر الربوبية منوطاً بآياتها - انتهى .

ولما كانت العبادة المختلّة بشرك أو غيره ساقطة و الازدیاد من  
الصحيحة و الاستمرار عليها عبادة جديدة يحسن الأمر بها مخاطب  
الفريقين فقال «اعبدوا ربكم» أي الذي لا رب لكم غيره عبادة هي<sup>١</sup>  
١٠ بحيث يقبلها الغنى . ثم وصفه بما أشارت إليه صفة الرب من الإحسان  
تنبيها على وجوده و وجوب العبادة له<sup>٢</sup> بوجوب شكر المنعم فقال «الذي  
خلقكم»<sup>٣</sup>، قال الحرالي : «الذي»<sup>٤</sup> اسم مبهم مدلوله ذات موصوف بوصف

(١) سقطت العبارة من ظ من هنا إلى «العبادة له» .

(٢) في تفسير النسفي : «اعبدوا ربكم» وحدوه ، قال ابن عباس رضي الله عنهما :  
كل عبادة في القرآن فهي توحيد . وفي البحر المحیط لأبي حیان : الرب السيد  
و المالك و الثابت و المعبود و المصلح ، و زاد بعضهم بمعنى الصاحب و بعضهم  
بمعنى الخالق - انتهى .

(٣) زيدت قبله في م : جديدة يحسن الأمر بها .

(٤) ليس في ظ .

(٥) قال أبو حيان : و الخطاب إن كان عاماً كان قوله «الذي خلقكم» صفة مدح ،  
و إن كان لمشركي العرب كانت للتوضيح ، إذ لفظ الرب بالنسبة إليهم مشترك  
بين الله و بين آلهتهم ؛ و نبه بوصف الخلق على استحقاقه العبادة دون غيره  
«انمن يخلق كن لا يخلق» أو على امتنانه عليهم بالخلق على الصورة الكاملة و التميز  
عن غيرهم بالعقل و الإحسان إليهم بالنعم الظاهرة و الباطنة - و من أراد الاطلاع  
على ما حرر بعذه فليظّر ما فيه .

(٦) ليس في م .

يعقب به وهى الصلة<sup>١</sup> اللازمة له ، و الخلق<sup>٢</sup> تقدير أمشاج<sup>٣</sup> ما يراد إظهاره  
بعد الامتزاج و التركيب صورة « و الذين من قبلكم ، القبل ما إذا عاد  
المتوجه إلى مبدأ وجهته أقبل عليه - انتهى .

ثم بين تبيجتها بقوله « لعلمكم تتقون ، أى لتكون حالكم بعبادته  
لأنها كلها محاسن و لا حسن فى غيرها حال من ترجى له / التقوى ، ٥ / ٣٤  
وهى اجتناب القبيح من خوف الله ، و سيأتى فى قوله « لعلمكم تشكرون ،  
ما ينفع هنا . و قال الحرالى : لعل كلمة ترج لما تقدم سببه . و بدأ من  
آيات الربوبية بذكر الخلق لأنه فى ذواتهم ، و وصل ذلك بخلق<sup>٤</sup> من  
قبلهم حتى لا يستندوا بخلقهم إلى من قبلهم و ترجى لهم التقوى لعبادتهم<sup>٥</sup>  
ربهم من حيث نظرهم إلى خلقهم و تقدير أمشاجهم ، لأنهم إذا أسندوا ١٠  
خلقهم لربهم كان أحق أن يسندوا إليه ثمرة ذلك من صفاتهم  
(١) فى م : صفة .

(٢) الخلق هو الإيجاد على تقدير و ترتيب ، و الخلق و الخليفة تنطلق على المخلوق ،  
و معنى الخلق الإيجاد و الإحداث و الإبداع و الاختراع و الإنشاء متقارب ،  
و إذا كان بمعنى الاختراع و للإنشاء فلا يتصف به إلا الله تعالى ؛ و قد أجمع  
المسلمون على أن لا خالق إلا الله ، و إذا كان بمعنى التقدير فقتضى اللغة أنه قد  
يوصف به غير الله تعالى و قال تعالى « فتبارك الله احسن الخالقين » و « اذ تخلق  
من الطين » - انتهى .

(٣) بهامش الأصل : أى اخلاط .

(٤) فى م : بخلق الله .

(٥) فى م : لعبادة .

و أفعالهم فيتوقفون عن ' الاستغناء بأنفسهم فينشأ لهم بذلك تقوى - انتهى .  
وما أحسن الأمر بالعبادة حال الاستدلال على استحقاقها بخلق  
الأولين و الآخرين ' وما بعده عقب إثبات قدرة الداعي المشيرة<sup>٢</sup> إلى  
الترهيب من سطواته ! ولقد بدع هذا الاستدلال على التفرد بالاستحقاق  
عقب أحوال من قرر أنهم في غاية الجود بأمور مشاهدة يصل إليها كل  
عقل بأول وهلة من دحو الأرض وما بعده مما به قوام بقائهم من السكن  
و الرزق في سياق منبه على النعمة<sup>٥</sup> يحذر من سلبها<sup>٦</sup> دال على الإله<sup>٦</sup> بعد  
(١) وفي م : على - كذا .

(٢) قال أبو حيان الأندلسي : وعطف قوله « والذين من قبلكم » على الضمير  
المنصوب في خلقكم والمعطوف متقدم في الزمان على المعطوف عليه وبدأ به وإن  
كان متأخرا في الزمان ، لأن علم الإنسان بأحوال نفسه أظهر من علمه بأحوال  
غيره ، إذ أقرب الأشياء إليه نفسه ، ولأنهم المواجهون بالأمر بالعبادة فتنبههم أولا  
على أحوال أنفسهم أكد وأهم ، وبدأ أولا بصفة الخلق إذ كانت العرب مقرة  
بأن الله خالقها وهم المخاطبون والناس تبع لهم إذ نزل القرآن بلسانهم - انتهى  
كلامه ثم قال : وإنما ذكر « والذين من قبلكم » وإن كان خلقهم لا يقتضى  
العبادة علينا لأنهم كالأصول لهم نخلق أصولهم يجرى مجرى إنعام على فروعهم  
فذكرهم عظيم إنعامه تعالى عليهم وعلى أصولهم بالإيجاد .

(٣) من م ومد ، و وقع في الأصل : المنيرة ، وفي ظ : المبشرة - كذا .

(٤) سقطت العبارة من هنا إلى « الاتقياد » من ظ .

(٥) وقع في م : النعمة - مصحفا .

(٦) في ظ : الالة - كذا .



الدلالة بالأنفس من حيث أن كل أحد يعرف ضرورة أنه وُجد بعد أن لم يكن ، فلا بد له من موجد غير الناس ، لما يشاهد من أن حال الكل كحاله بالدلالة بالآفاق من حيث أنها متغيرة ، فهي مفتقرة إلى مغير هو الذى أحدثها ليس بمتغير ، لأنه ليس بجسم ولا جسمانى فى سياق مذكر بالنعم الجسام الموجبة لمحبة النعم وترك المنازعة وحصول الانقياد ه فقال « الذى جعل » ، قال الحرالى : من الجعل وهو إظهار أمر عن سبب وتصيير « لكم الارض » أى المحل الجامع لنبات كل نابت ظاهر أو باطن ، فالظاهر كالموالد و كل ٣ ما الماء أصله ، والباطن كالأعمال والأخلاق و كل ما أصله ما الماء آيته كالهدى والعلم ومحو ذلك ؛ ولتحقق دلالة اسمها على هذا المعنى جاء وصفها بذلك من لفظ اسمها فقيل : أرض ١٠ أريضة ، للكرامة المنبئة ، وأصل معناها ما سفلى فى مقابلة معنى السماء الذى

(١) من م وظ ، ولا يتضح فى مد، وفى الأصل : يصرف ، وهو كما ترى .

(٢) قال الشريينى الخطيب : والآية تدل على أن الطريق إلى معرفة الله تعالى والعلم بوحديته والعلم باستحقاقه للعبادة والنظر فى صنعه والاستدلال بأفعاله وأن العبد لا يستحق بعبادته عليه تعالى ثوابا فإنها لما وحيب عليه شكرا لما عده عليه من النعم السابقة فهو كأجير أخذ الأجر قبل العمل - انتهى .

(٣) وفى تفسير النسفى : نعم خروج الثمرات بقدرته ومشيته وإيجاده ولكن جعل الماء سببا فى خروجها كما الفحل فى خلق الولد وهو قادر على إنشاء الكل بلا سبب كما أنشأ نفوس الأسباب والمواد ولكن له فى إنشاء الأشياء مدرجا لها من حال إلى حال وناقلا من مرتبة إلى مرتبة حكما وعبرا للنظار بعيون الاستمصار - انتهى .



هو ما علا على سفل الأرض كأنها<sup>١</sup> لوح قله الذي يظهر فيها كتابه  
- انتهى<sup>٢</sup> .

« فراشا » وهي بساط سقفه السماء وهي مستقر الحيوان من  
الاحياء والاموات ، وأصله كما قال الحرالي بساط يضطجع عليه للراحة  
هـ ونحو ذلك<sup>٣</sup> ، « و السماء بناء » أى خيمة تحيط بصلاح موضع السكن  
وهو لعمرى بناء جليل القدر ، محكم الامر ، بهى المنظر ، عظيم المسخير .  
« ورتبت هذه النعم الدالة على الخالق الداعية إلى شكره أحكم ترتيب ،  
قدم<sup>٤</sup> الإنسان لأنه أعرف بنفسه والنعمة عليه أدعى إلى الشكر ، وثنى<sup>٥</sup>

(١) فى ظ : كانه .

(٢) ليس فى ظ .

(٣) قال المهاشمي : أى وطأ قدركم عليها بأن جعل بعض أجزائها بارزة عن الماء مع  
اقتضاء طبيعته الإطاحة بها وجعلها بين الصلابة واللطافة لتقعدوا وتناموا عليها  
كالفراش ، « و السماء بناء » أى سقفا مرفوعا تستظلون به عن أشعة أنوار  
الملائكة العلوية .

(٤) سقطت العبارة من هنا إلى « فقال » من ظ .

(٥) قال أبوحيان الأندلسي : ذكر خمسة أنواع من الدلائل : اثنين من  
الأنفس خلقهم وخلق من قبلهم ، وثلاثة من غير الأنفس كون الأرض فراشا  
وكون السماء بناء والحاصل من مجموعهما ، تقدم خلق الإنسان لأنه أقرب إلى  
معرفة وثنى بخلق الآباء وثالث بالأرض لأنها أقرب إليه من السماء . و قدم السماء  
على نزول المطر وإخراج الثمرات لأن هذا كالأمر المتولد بين السماء والأرض  
والأثر متأخر عن المؤثر .

(٦) فى م : تلى .

بمن قبله لأنه أعرف بنوعه، وثلك بالأرض لأنها مسكنه الذي لا بد له منه، وربيع بالسما لأنهما سقفه، ونخس بالماء لأنه كالآثر والمنفعة الخارجة منها وما يخرج بسية من الرزق كالنسل المتولد بينهما فقال « وانزل » قال الحرالي: من الإنزال وهو الإهواء بالامر من علو إلى سفلى - انتهى .  
« من السماء » أى باثارتها<sup>١</sup> الرياح المثيرة للسحاب الحامل للماء « ماء » أى جسما لطيفا يبرد غلة<sup>٢</sup> العطش، به حياة كل نام . قال الحرالي: وهو أول ظاهر للعين من أشباح الخلق<sup>٣</sup> « فأخرج » من الإخراج<sup>٤</sup> وهو إظهار من حجاب، وفي سوقه بالقاء تحقيق للتسيب في الماء - انتهى<sup>٥</sup> .

وأتى بجمع القلة في الثمر ونكر الرزق مع المشاهدة لأنها بالغان في الكثرة إلى حد لا يحصى تحقيرا لهما في جنب قدرته إجلالا له فقال ١٠

(١) قال البيضاوى: من أسباب مماوية تثير الأجزاء الرطبة من أعماق الأرض إلى جواهرها فيعتقد سحابا مطرا، ومن الثانية للتبويض بدليل قوله تعالى « فأخرجنا به ثمرات » واكتناف المنكرين له أعنى ماء ورزقا كأنه قال وأنزلنا من السماء بعض الماء فأخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم، وهكذا الواقع لم ينزل من السماء الماء كله ولا أخرج بالمطر كل الثمار ولا جعل كل المرزوق ثمرا - انتهى .

(٢) في م: دغلة - كذا .

(٣) ليس في م .

(٤) في مد: الاظهار .

(٥) ليس في ظ .

« به من الثمرات رزقا ، وإخراج الأشياء في حجاب الأسباب أوفق  
 بالتكليف بالإيمان بالغيب ، لأنه كما قيل : لو لا الأسباب لما ارتاب المرتاب ،  
 و الثمر كما قال الحرالي مطعومات النجم و الشجر و هي عليها ، و عُبر بمن  
 لأن ليس كل الثمرات رزقا لما يكون عليه و فيه من العصف و القشر  
 ه و النوى ، و ليس أيضا من كل الثمرات رزق فنه ما هو للدأوة و منه  
 سموم و غير ذلك . و في قوله « لكم ، إشعار بأن في الرزق تكملة لذواتهم  
 و مصيرا إلى أن يعود بالجزاء منهم .

وقد وصف الرب في هذه الآية بموصولين ذكر صلة<sup>ه</sup> الثاني بلفظ

(١) في م و مد و ظ : الثمر .

(٢) وقع في ظ : للدأوة - كذا .

(٣) من ظ ، و في الأصل و م و مد : الجزء .

(٤) قال : أبو حيان الأندلسي : تم إنه تعالى لما عرفهم أنه خالقهم أخبرهم أنه جعل  
 لهم مكانا يستقرون عليه إذ كانت حكمته اقتضت ذلك فيستقرون فيه جلوسا و نوما  
 و تصرفا في معاشهم و جعل منه سهلا للقرار و الزرع و وعرا للاعتصام و جبلا  
 لسكون الأرض عن الاضطراب ، ثم لما من عليهم بالمستقر أخبرهم بجعل ما يقيهم  
 و يظلمهم و جعله كالخيمة المضروبة عليهم و أشهدهم فيها من غرائب الحكمة بأن  
 أمسكها فوقهم بلا عمد و لا طنبلت تهتدى عقولهم أنها ليست مما يدخل تحت مقدور  
 البشر ، ثم نبههم على النعمة العظمى و هي إزوال المطر الذي هو مادة الحياة  
 و سبب اهتزاز الأرض بالنبات و أجناس الثمرات .

(ه) في ظ : صلة .



الجعل ، لأن حال القوام مرتب على حال الخلق ومصير منه ، فلا يشك  
 ذو عقل في استحقاق الانقياد لمن تولى خلقه وأقام تركيبه ؛ ولا يشك  
 ذو حس / إذا تيقظ من نوم أو غفلة فوجد بساطا قد فرش له وخيمة / ٣٥  
 قد ضربت عليه وعولج له طعام وشراب قدم له أن نفسه تنبعث بذاتها  
 لتعظيم من فعل ذلك بها ولتقلد نعمته وإكباره ؛ فلتنزيل هذه الدعوة هـ  
 إلى هذا البيان الذى يضطر النفس إلى الإذعان و يدخل العلم بمقتضاها  
 فى رتبة الضرورة والوجدان كانت هذه الدعوة دعوة عريية جارية على  
 مقتضى أحوال العرب ، لأن العرب لا تعدو بأنفسها العلم الضرورى وليس  
 من شأنها تكلف الأفكار والتسبب إلى توائى العلوم النظرية المأخوذة  
 من مقتضى الأمارات والأدلة ٢ ، فعملت بما جبلت عليه فتنزل لها لتكون ١٠

(١) فى ظ : غريبة .

(٢) وفى ظ : تولد ، وبهامشه : توائى ، وفى م ومد : توائى - كذا .

(٣) قال أبو حيان الأندلسى : وقد تضمنت هاتان الآيتان من بدائع الصنعة  
 ودقائق الحكمة وظهور البراهين ما اقتضى تعالى أنه المنفرد بالإيجاد المتكفل  
 للعباد دون غيره من الأنداد التى لا تخلق ولا ترزق ولا لها قبح ولا ضرر الله  
 الخالق والأمر . قال البيضاوى : واعلم أن مضمون الآيتين هو الأمر بعبادة  
 الله تعالى ، والنهى عن الإشراك به ، والإشارة إلى ما هو العلة والمقتضى ؛ وبيانه  
 أنه رتب الأمر بالعبادة على صفة الربوبية إشعارا بأنها العلة لوجوبها ، ثم بين  
 ربوبيته بأنه خالقهم وخالق أصولهم وما يحتاجون إليه فى معاشهم من المقلة  
 والمظلة والمطاعم والملابس ، فإن الثمرة أعم من المطعوم والملبوس ، والوزق  
 أعم من المأكول والمشروب .



تعلتها من فطرة إلى فطرة ومن علم وجداني إلى علم وجداني على لحفظ  
عليها رتبة الإعراب والبيان بأن لا يتسبب لها إلى دخول ريب في علومها ،  
لأن كل علم مكتسب يتكلف التسبب له بآيات وعلامات ودلائل  
تبعد من الحس وأوائل هجوم العقل تتعارض عليه الأدلة ويعتاده  
الريب ، فحفظت هذه الدعوة العريية عن التكلف وأجريت على ما أحكمه  
صدر السورة في قوله تعالى « لا ريب فيه » .

واعلم أن حال المخلوق في رزقه محاذي<sup>١</sup> به حاله في كونه ، فيعلم  
بالاعتبار والتأنيب الذي شأنه أن تتعلم من جهته المجهولات أن الماء  
بزر<sup>٢</sup> كون الإنسان كما أن الماء أصل رزقه ، ولذلك قال عليه السلام  
١٠ لمن سأله عن هو فلم يرد أن يعين له نفسه : نحن من ماء . و يعلم كذلك

(١) في م : بجرهم .

(٢) في م : مجازي .

(٣) في ظ : بزُر - كذا .

(٤) قال البيضاوي : ثم لما كانت هذه أمور لا يقدر عليها أحد غيره شاهدة على  
وحدانيته رتب عليها النهي عن الإشراك به ولعله سبحانه وتعالى أراد من  
الآية الأخيرة مع ما دل عليه الظاهر وسبق فيه الكلام الإشارة إلى تفصيل خلق  
الإنسان وما أفاض عليه من المعاني والصفات على طريقة التمثيل ، فمثل البدن  
بالأرض والنفس بالساء والعقل بالماء وما أفاض عليه من الفضائل العملية  
والنظرية المحصلة بوساطة استعمال العقل والحواس وازدواج القوى النفسانية  
وانبذنية بالثمرات المتولدة من ازدواج القوى السماوية الفاعلية والأرضية  
المنفوعة بقدرة الفاعل المختار ، فان لكل آية ظهرا وبطنا ولكل حد مطالعا -  
انتهى الكلام .

أيضا أن للأرض والسماء مدخلا في أمشاج الإنسان رتب عليه مدخلها في كون رزقه ، وفي ذكر الأرض معرفة أخذ للأرض إلى نهايتها وكماها ، ولذلك قال عليه السلام : من اغتصب شيئا من أرض طوقه من سبع أرضين ، وكذلك ذكر السماء أخذ لها إلى نهايتها وكماها ، وقدم الأرض لأن نظر النفوس إلى ما تحتها أسبق لها من نظرها إلى ما علا .  
عليها . ثم قال : ولوضوح آية الربوبية تقلدها الأكثر وإنما توقفوا في الرسالة ولذلك وصل ذكر الرسالة بالتهديد - انتهى .

ولما 'أمر بعبادته و' ذكرهم سبحانه بما يعلمون<sup>١</sup> أنه فاعله وحده حسن النهي عن أن يشرك به ما لا أثر له في شيء من<sup>٢</sup> ذلك بقاء التسبب<sup>٣</sup> عن الأمرين كليهما فقال معبرا بالجلالة على ما هو الاليق بالتوبيخ على<sup>٤</sup> تأله الغير<sup>٥</sup> « فلا تجعلوا لله<sup>٦</sup> أي مع إحاطته بصفات<sup>٧</sup> الكمال<sup>٨</sup> . ويجوز أن<sup>٩</sup>

(١ - ١) ليس في ظ . (٢) في ظ : تعلمون .

(٣) ليس في ظ . (٤) في مد و ظ : السبب .

(٥ - ٥) في ظ : فقال .

(٦) قال على المأثري : « فلا تجعلوا لله اندادا » أي أمثالا في استحقاق العبادة فضلا عن الاشتراك في الإلهية أو الصفات الكمالية . وقال عبد الله اليساوي : والفاء للسببية أدخلت عليه لتضمن المبتداء معنى الشرط ، والمعنى من حاكم بهذه النعم الجسام والآيات العظام ينبغي أن لا يشرك به - وقال : « فلا تجعلوا » متعلق باعبدوا على أنه نهى معطوف عليه أو نفى منصوب بإضمار إن جواب له .

(٧) في مد : بجميع صفات .

(٨ - ٨) ليست في م و ظ .

١ ' يكون مسيا عن التقوى المترجاة فتكون لانا فية و الفعل منصوب  
 ٢ ' اند اذا ، أى على حسب زعمكم أنها تفعل ما تريدون . قال الحرالى :  
 جمع ند ٣ وهو المقاوم فى صفة القيام و الدوام ، و عبر بالجعل لان بالجعل  
 و المصير من حال إلى حال أدنى منها ترين الغفلة على القلوب ، حتى  
 ٥ لا تشهد فى النعم و النقم إلا الخلق من ملك أو ذى إمرة أو من أى  
 ذى يدعيا كان ، ولما شهدوا ذلك منهم تعلق بهم رجاؤهم و خوفهم  
 و عاقبهم ربهم على ذلك بأيديهم فاشتد داعى رجائهم لهم و سائق خوفهم  
 منهم فتذللوا لهم و خضعوا ، فصاروا بذلك عبدة الطاغوت و جعلوهم  
 لله أندادا - انتهى . و ما أحسن قوله فى تأنيبهم و تنبيههم على ما أزرروا  
 ١٠ بأنفسهم و اتمتعون ، أى ٢ و الحال أنكم ٣ ذوق علم على ما تزعمون ٤

(١-١) ليست فى م و ظ .

(٢-٢) ليس فى ظ .

(٣) و الند المثل المنادى قال جرير شعرا :

أتيا تجعلون إلى ندا و ما تيم لذى حسب نديد

من نددودا إذا تفر و ناددت الرجل خالفته ، خص بالمخالف المائل فى الذات  
 كما خص المساوى للمائل فى القدر و تسمية ما يعبد المشركون من دون الله أندادا  
 و ما زعموا أنها تساويه فى ذاته و صفاته إلا أنها تخالفه فى أفعاله لأنهم لما تركوا  
 عبادته إلى عبادتها و سموها آلهة شابهت حالهم حال من يعتقد أنها ذوات واجبة  
 بالذات قادرة على أن تدفع عنهم بأس الله و تمنحهم ما لم يرد الله بهم من خير فتحكم  
 بهم و شنع عليهم بأن جعلوا لله أندادا لمن يمتنع أن يكون له ند .

(٤) فى الأصل : عبد - كذا .

(٥) و فى تفسير البيضاوى : أى و حالكم أنكم من أهل العلم و النظر و إصابة الرأى ، =



فانه يلوح إلى أن من أشرك به مع قيام هذه الأدلة لم يكن ممن يصح منه العلم فكان في عداد البهائم . ' وفيه كما ' قال الحرالي إعلام بظهور آيات ما يمنع جعل الند لما يشاهد أن جميع الخلق أدناهم وأعلام مقامون من السماء ' وفي الأرض ومن الماء ، فمن جعل لله ندا بما حوته السماء ' والأرض واستمد من الماء فقد خالف العلم الضروري الذي به ' تقلد التذلل للربوبية في نفسه فان يحكم بذلك على غيره بما حاله كحاله أحق في العلم - انتهى . وفي تعقيها لما قبلها غاية التبكيت ٣ على

= فلو تأملتم أدنى تأمل اضطر عقلكم إلى إثبات موجد الممكنات ، متفرد بوجوب الذات ، متعال عن مشابهة المخلوقات .

وقال على المهائمي ، « وانتم تعلمون » أنه لم يخلقكم ولا من قبلكم ولا السماء ولا الأرض ولا أنزل الماء ولا أخرج الثمرات ، وهذا هو الإسلام الذي يقتضيه المطر مع لواحقه ولم يمنع طاعة الغير إذ هي امتثال أمر من له الأمر كالرسول والحاكم ، بخلاف العبادة فانها غاية التذلل فلا يستحقها إلا من له غاية العظمة .

وفي البحر المحيط لأبي حيان : « فلا تجعلوا لله أندادا » ظاهره أنه نهى عن اتخاذ الأنداد ، وسموا أندادا على جهة المجاز من حيث أشركوهم معه تعالى التسمية بالإلهية والعبادة صورة لا حقيقة لأنهم لم يكونوا يعبدونهم لذواتهم بل- للتقرب إلى الله . « وانتم تعلمون » جملة حالية وفيها من التحريك إلى ترك الأنداد وإفراد الله بالوحدانية ما لا يخفى . (٦) في مد : ذو ، وفي م : ذوا .

(١ - ١) ليست في ظ .

(٢) ليس في م .

(٣) من ظ ، وفي الأصل ومد : التنكيت ، وفي م : التنكيب .



من ترك هذا<sup>١</sup> القادر على كل شيء و عبد ما لا يقدر على شيء .

و هذه الآية من المحكم الذي اتفقت عليه الشرائع و اجتمعت عليه

الكتب ، و هو عمود الخشوع ، / و عليه مدار الذل و الخضوع . قال /٣

الإمام أبو الحسن الحرالي في العروة : وجه إنزال هذا الحرف تحقيق

ه اتصاف العبد بما هو اللائق به في صدق وجهته إلى الحق بانقطاعه عن

نفسه و براءته منها و التجائه إلى ربه استسلاما ، و جهده في خدمته إكبارا

و استناده<sup>٢</sup> إليه اتكالا ، و سكونه له طمأنينة و يأتيها النفس مطمئنة ه

ارجعني إلى ربك راضية مرضية ه<sup>٣</sup> ، و يؤكد تحلي العبد بمستحق أوصافه

لقراءة<sup>٤</sup> هذا الحرف و العمل به بحسب براءته من التعرض لنظيره المتشابه ،

١٠ لأن اتباع المتشابه زيغ لقصور العقل و الفهم عن نيله ، و وجوب

الاقتصار على الإيمان به من غير موازنة بين ما خاطب الله به عباده للتعرف

و بين ما جعله للعبد للاعتبار ، سبحانه من لم يجعل سبيلا إلى معرفته

إلا بالعجز عن معرفته .

و جامع منزل المحكم ما افتتح به التنزيل في قوله تعالى و اقرا باسم

١٥ ربك<sup>٥</sup> ، الآيات ، و ما قدم في الترتيب في قوله تعالى و يأتيها الناس

(١) في ظ ، لهذا .

(٢) و في م : استناده .

(٣) سورة ٨٩ آية ٢٧ و ٢٨ .

(٤) في مد و ظ : بقراءة .

(٥) سورة ٩٦ آية ١ .

اعبدوا ربكم - إلى ما ينتظم بذلك من ذكر عبادة القلب التي هي المعرفة  
 « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون »<sup>١</sup>، فليكن أول ما تدعوم إليه  
 عبادة الله فاذا عرفوا الله، ومن<sup>٢</sup> ذكر عبادة النفس التي هي الإجمال في  
 الصبر وحسن الجزاء « واحبر نفسك مع الذين يدعون ربهم »<sup>٣</sup> « ويدرؤن<sup>٤</sup>  
 بالحسنة السيئة »، الذين هم في صلاتهم خاشعون<sup>٥</sup>، لو خشع قلب هذا  
 لتخسعت جوارحه إلى سائر أحوال العبد التي يتحقق بها في حال الوجهة  
 إلى الرب، و ما تقدم من حرق الحلال والحرام لإصلاح الدنيا، وحرق  
 الأمر والنهي لإصلاح العقبي معاملة كتابه، والعمل بهذا الحرف اغتباط  
 بالرق و عياد<sup>٦</sup> من العتق<sup>٨</sup>، فلذلك هو أول الاختصاص و مبدأ الاصطفاء  
 و أفراد موالاة الله وحده من غير شرك<sup>٩</sup> في نفس ولا غير، ولذلك  
 بدئى بتنزيله النى العبد صلى الله عليه وسلم، وهو ثمرة ما قبله وأساس

(١) سورة ٥١ آية ٥٦ .

(٢) زيد في م : هو .

(٣) سورة ١٨ آية ٢٨ .

(٤) وقع في م : يذرون - كذا مصحفا .

(٥) سورة ١٣ آية ٢٢ .

(٦) سورة ٢٣ آية ٢ .

(٧) من م ومد، وفي الأصل : عياد - كذا بالدال المهملة، وفي ظ : عباد .

(٨) في ظ : للعتق - مكان : من العتق .

(٩) ليس في م .

تأبده، وهو للعبد أحوال محققة لا يشرك فيها ذورثاء ولا تفاق، ويشركه  
 في الأربعة المتقدمة - يعنى النهى والأمر والحلال والحرام، لأنها أعمال  
 ظاهرة فيتحل بها المنافق، وليس يمكنه مع ثقاه التحل بالمعرفة،  
 ولا بالخشوع ولا بالخضوع، ولا بالشوق للقاء ولا بالحزن في الإبطاء،  
 ولا بالرضا بالقضاء، ولا بالحب الجاذب للبقاء في طريق الفناء، ولا بشيء  
 مما شمله آيات المحكم المنزلة في القرآن وأحاديثه الواردة للبيان، وإنما  
 يتصف بهذا الحرف عباد الرحمن، وعباد الرحمن الذين يمشون على  
 الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلما<sup>١</sup>، الذين ليس للشيطان  
 عليهم سلطان، إن عبادى ليس لك عليهم سلطان<sup>٢</sup> .

ولما كان حرف المحكم مستحق العبد في حق الرب في فطرته التي  
 فطر عليها كان ثابتا في كل ملة وفي كل شرعة فكانت آياته لذلك  
 من أم الكتاب المشتمل على الأحرف الأربعة، لتبديها وتناسخها  
 وتناسبها في الشرع والمثل واختلافها على مذاهب الأئمة في الملة  
 الجامعة، مع اتفاق المثل في الحرف المحكم فهو أمها وقيامها الثابت حال  
 ١، تبديها وهو حرف الهدى الذى يهدى به الله من يشاء، وقرأته العملة به  
 هم المهتدون أهل السنة والجماعة، كما أن المتبعين لحرف التشابه هم  
 المتفرقون في المثل وهم أهل البدع والآهواء المشتغلون بما لا يعينهم،

(١) من م ومد و ظ، وفي الأصل: الجادب - بالدال المهملة كذا .

(٢) سورة ٢٥ آية ٦٣ .

(٣) سورة ١٥ آية ٤٢ وسورة ١٧ آية ٦٥ .

وبهذا الحرف المتشابه يضل الله من يشاء؛ فحرف المحكم للاجتماع والهدى، وحرف المتشابه للاقتراق والضلال - والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

ثم قال: اعلم أن قراءة الأحرف الماضية الأربعة هو حظ العامة من الأمة العاملين لربهم على الجزاء المقارضين له على المضاعفة، وقراءة هـ هذا الحرف<sup>١</sup> تماما هو حظ<sup>٢</sup> المتحققين بالعبودية المتعبدین بالأحوال الصادقة المشفقين من وهم المعاملة، لشعورهم أن العبد لسيدته مصرف فيما شاء وكيف شاء، ليس له في نفسه حق ولا حكم، ولا حجة له على سيده فيما أقامه فيه<sup>٣</sup> من صورة سعادة أو شقاوة<sup>٤</sup> في أي صورة ما شاء ركبك<sup>٥</sup>، «على أن نبدل أمثالكم / وتشككم في ما لا تعلمون»<sup>٦</sup>.

١٠ / ٣٧

والذي تحصل<sup>٧</sup> به قراءة هذا الحرف إما من جهة القلب فالمعرفة بعبودية الخلق للحق رق خلق و رزق و تصريف فيما شاء بما بينه وبين ربه و بما بينه وبين نفسه و بما بينه وبين أمثاله من سائر العباد، لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا، ولا يأخذ إلا ما أعطاه سيده، ولا يتقى

(١) زيد في الأصل فوقع بين السطرين: أي المحكم.

(٢) في ظ: حرف.

(٣) ليس في م.

(٤) سورة ٨٢ آية ٨.

(٥) سورة ٥٦ آية ٦٣.

(٦) في م: يحصل.



إلما وقاه سيده، ولا يكشف 'السوء عنه' الإلهو، فيسلم له مقاليد أمره  
 في ظاهره وباطنه، وذلك هو الدين عند الله الذي لا يقبل سواه<sup>١</sup> ان الدين  
 عند الله الاسلام<sup>٢</sup>، و<sup>٣</sup> من يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه<sup>٤</sup>، وهو  
 دين النبي العبد، وما يتحقق للعبد من ذلك عن اعتبار العقل و خلوص  
 ٥ القلب هي الملة الخفية ملة النبي الخليل - هذا من جهة القلب؛ وإما من  
 جهة حال النفس فجميع أحوال العبد القن المعرق في الملك: إنما أنا عبد  
 آكل مثل ما يأكل العبد؛ و جماع ذلك وأصله الذل انكسارا<sup>٥</sup> والذل  
 عظما والبراءة من الترفع والفخر على سائر الخلق والتحقق بالضعفة  
 دونهم على وصف النفس، بذلك ينتهي حسن التخلق<sup>٦</sup> مع الخلق وصدق  
 ١٠ التبعيد للحق؛ وإما من جهة العمل فتصرف الجوارح وإسلامها<sup>٧</sup> لله قولاً  
 وفعلًا وبذلاً، ومسألة<sup>٨</sup> الخلق لساناً ويدا، وهو تمام الإسلام<sup>٩</sup> وثبته،  
 لا يكتب<sup>١٠</sup> أحدكم في المسلمين حتى سلم<sup>١١</sup> الناس من لسانه ويده، ويخص

(١-١) وفي ظ: عنه السوء .

(٢) سورة ٣ آية ١٩ .

(٣) سورة ٣ آية ٨٥ .

(٤) من مد و ظ، وفي الأصل و م: او .

(٥) في ظ: الخلق .

(٦) في م: استلامها .

(٧) في ظ: مساملة .

(٨) زيد في ظ: لا .

(٩) من م و مد و ظ، وفي الأصل: لانكتب .

(١٠) في م: يسلم .

الهيئة من ذلك ما هو أولى بهيئات العيد كالذى بنيت عليه هيئة الصلاة من الإطراق في القيام ووضع اليمنى على اليسرى بحذاء الصدر هيئة العبد المتأدب المنتظر لما لا يدري خبره من أمر سيده و كهيئة الجلوس فيها الذى هو جلوس العيد، كذلك كان صلى الله عليه وسلم يجلس لطعامه ليستوى حال تعبده في أمر دنياه وأخراه ويقول: إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد، ويؤثر جميع ما هو هيئة العيد في تعبده ومطعمه ومشربه وملبسه ومركبه وظعنه وإقامته قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله، فهذه الأمور من تحقق العبودية للقلب وذل النفس وانكسار الجوارح تحصل قراءة حرف المحكم والله الولي الحميد - انتهى .

ولما ثبتت هذه الأدلة فوجب امثال ما دعت إليه ولم يبق لمتعنت ١٠ شبهة إلا أن يقول: لا أفعل حتى أعلم أن هذا الكتاب الذى تقدم أنه الهدى كلام الله، قال مينا إنه من عنده نظما كما كان من عنده معنى محققا ما ختم به التى قبلها من أن من توقف عما دعا إليه من التوحيد وغيره لا علم له بوجه، وأتى بأداة الشك سبحانه مع علمه بحالهم تنبيها على أنه من البعيد جدا أن يحزم بشكهم بعد هذا البيان « وان » أى ١٥ فان كنتم من ذوى البصائر الصافية والضائر النيرة علمتم بحقية هذه المعاني وجلالة هذه الأساليب وجزالة تلك التراكيب أن هذا

(١) سورة ٣ آية ٣١ .

(٢) من مد، وفي الأصل وم وظ : لانه .

كلامى ، فبادرتم إلى امثال ما أمر و الانتهاء عما عته زجر . « وان كنتم  
فى ريب ، أى ' شك يحيط بكم ' من الكتاب ٢ الذى قلت - ومن أصدق  
منى قىلا - إنه « لا ريب فيه » .

(١) قال البيضاوى فى تفسيره : لما قرر وحدانيته وبين الطريق الموصل إلى العلم  
بها ذكر عقبيه ما هو الحجة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن المعجز  
بفصاحته التى بذت فصاحة كل منطق وإخامه من طول بمعارضته من مصاقع  
الخطباء من العرب العرباء مع كثرتهم وإفراطهم فى المضادة والمضارة  
وتهالكهم على المعازة والمعاراة ، وعرف ما يتعارف به إعجازه ويتيقن أنه من  
عند الله كما يدعيه . وقال أبو حيان فى تفسيره المسمى بالبحر المحيط : ومناسبة  
هذه الآية لما قبلها أنه لما احتج تعالى عليهم بما يثبت الوحدانية ويبطل الإشتراك  
وعرفهم أن من جعل لله شريكا فهو بمعزل من العلم والتميز أخذ يحتج على  
من شك فى النبوة بما يزيل شبهته وهو كون القرآن معجزة وبين لهم كيف  
يعلمون أنه من عند الله أم من عنده بأن يأتوهم ومن يستعينون به لسورة  
هذا وهم الفصحاء البلغاء المجيدون حوك الكلام من النثر والنظام والمتقربون  
فى أقانين البيان والشهود لهم فى ذلك بالإحسان - انتهى كلامه .

(٢ - ٢) ليست فى ظ .

(٣) قال المهايمى : يشير إلى أنه لا ينبغى أن يرتاب فيه لكونه محض الحكمة البالغة ،  
فان فرض فلا ينبغى أن يدوم لوجود ما يزيله فحقه المضى ، فان دام «لا ينبغى أن  
يحيط بالجوانب إحاطة الظرف بالمظروف لظهور محاسنه ، فان كان قفايته أن  
يكون نوعا أو فردا منه ، فان كنتم فيه مع أنا جعلناه معجزا حال تفرقه فى  
الإنزال فحال الاجتماع أشد إعجازا ودل إعجازه على أنه مقام عظمتنا ولا يبعد لكون  
المنزل عليه عبدا منزلا إليه لغاية كماله «وان كنتم فى ريب منه فاتوا بسورة » .



و أشار هنا أيضا إلى عظمته و عظمت المنزل عليه بالتون<sup>١</sup> التفاتا من الغيبة إلى التكلم<sup>٢</sup> فقال « ما نزلنا »<sup>٣</sup> قال الحرالي : من التنزيل وهو التقريب للفهم بتفصيل و ترجمة و نحو ذلك - انتهى . « هلى عبدنا »<sup>٤</sup> أى الخالص<sup>٥</sup> لنا الذى لم يتعبد لغيرنا قط<sup>٦</sup> ، فذلك استحق الاختصاص دون عطاء القرينين وغيرهم ، فارتبتم فى أنه كلامنا نزل بأمرنا و زعمتم أن عبدنا ه محمدًا أتى به من عنده لتوهمكم أن<sup>٧</sup> فيما سمعتم<sup>٨</sup> من الكلام شيئا<sup>٩</sup> مثله

(١-١) ليست فى ظ .

(٢) قال أبو البركات النسفى : وقيل « نزلنا » دون أنزلنا لأن المراد به النزول على سبيل التدرىج و التنجيم وهو من مجازه لمكان التحدى ، وذلك أنهم كانوا يقولون : لو كان هذا من عند الله لم ينزل هكذا نجوما سورة بعد سورة و آيات غب آيات على حسب النوازل و على سنن ما نرى عليه أهل الخطابة و الشعر من وجود ما يوجد منهم مفرقا حينما نحن شيئا فشيئا ، لا يلتقى الناظم ديوان شعره دفعة ولا يرمى الناثر بخطبته ضربة ، فلو أنزل الله لأنزله جملة ؛ قال الله تعالى « وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة » ف قيل إن ارتبتم فى هذا الذى هكذا على تدرىج « فاتوا بسورة » .

(٣) و العبد اسم للملوك من جنس العقلاء ، و المملوك موجود قهرا بالاستيلاء .  
(٤) و فى البيضاوى : و أضاف العبد إلى نفسه تنويها بذكره و تنبيها على أنه مختص به منقاد لحكمه ، و قرئ « عبادنا » يريد محمدا صلى الله عليه وسلم و أمته - انتهى كلامه .

(٥) ليس فى مد .

(٦) فى م . أى .

(٧-٧) فى ظ : شيئا من الكلام .



لأجل الإتيان به منجما أو غير ذلك من أحواله .

« فأتوا ، أى على سبيل التنجيم » أو غيره<sup>٢</sup> ، قال الحرالى : الآتى

بالأمر<sup>٣</sup> يكون عن<sup>٤</sup> مكنة وقوة « بسورة » ، أى نجم واحد . قال

الحرالى : « السورة » تمام جملة من المسموع يحيط بمعنى تام بمنزلة إحاطة

٥ السور بالمدينة - انتهى . « وتفصيل القرآن إلى سور وآيات ، لأن الشيء

إذا كان جنسا<sup>٦</sup> / « وجعلت له أنواع » واشتملت أنواعه على أصناف كان

أحسن وأنعم لشأنه و أنبل<sup>٧</sup> ولا سيما إذا « تلاحقت الأشكال » بغرابة

( ١ - ١ ) ليست فى ظ .

( ٢ ) فى م : التنجيز .

( ٣ ) من « أى على » إلى هنا سقط من ظ .

( ٤ ) فى ظ : بالأمور .

( ٥ ) فى م : على .

( ٦ ) قال البيضاوى : السورة الطائفة من القرآن المترجمة التى ألفتها ثلاث آيات ،

من سور المدينة لأنها محيطة بطائفة من القرآن أو محتوية على أنواع من العلم

احتواء سور المدينة على ما فيها .

( ٧ ) سقطت العبارة من هنا إلى « وغير ذلك » من ظ .

( ٨ ) قال البيضاوى : والحكمة فى تقطيع القرآن سورا و أفرادا لأنواع و تلاحق

الأشكال و تجارب النظم و تنشيط القارئ و تسهيل الحفظ و الترغيب فيه ، فانه

إذا ختم سورة نفس ذلك منه . . . . . فعظم ذلك عنده و ابتهج به ؛ إلى غيرها

من الفوائد - انتهى .

( ٩ ) فى م : أنبل .

( ١٠ - ١٠ ) فى م : تلاحققة الاشكال .

الانتظام ، وتجاوبت النظائر بحسن الالتيام ، وتعانقت الأمثال بالتشابه في تمام الأحكام و جمال الأحكام ، وذلك أيضا أنشط للقارئ وأعظم عنده لما يأخذه منه مسمى بآيات معدودة أو سورة معلومة و غير ذلك « من مثله » ، أى من الكلام الذى يمكنكم أن تدعوا أنه مثل ما نزلنا ' كما قال « قل لئن اجتمعت الانس و الجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن ه لا ياتون بمثله ' ، فان عبدنا منكم <sup>٣</sup> و نشأين <sup>٢</sup> أظهركم ، فهو لا يقدر على أن يأتى بما لا تقدرون على مثله إلا بتأييد منا .

و لما كانوا يستقبحون الكذب قال « و ادعوا شهداءكم » ، أى من تقدرون\* على دعائه من الموجودين بحضرتكم فى بلدكم أو ما قاربها ،

(١) قال أبو حيان : و فى المثلية على كون الضمير على المنزل أقوال : الأول من مثله فى حسن النظم و بديع الرصف و عجيب السر و غرابة الأسلوب و إيجازه و إتقان معانيه ، الثانى من مثله فى غيوبة من إخباره بما كان و بما يكون - و من أراد الاطلاع على جميع الأقوال فليطلب من البحر المحيط ج ١ ص ١٠٥ .

(٢) سورة ١٧ آية ٨٨ .

(٣-٣) فى م : لشأين - كذا .

(٤) قال المهازمى : أى من يشهد لكم ، فالعاقل لا يرضى لنفسه أن يشهد بما يظهر اختلاله . و قال النسفى : جمع شهيد بمعنى الحاضر و القائم بالشهادة . و قال البيضاوى : و الرد إلى المنزل أوجه لأنه المطابق لقوله « فاتوا بسورة من مثله » و لسائر آيات التحدى ، ولأن الكلام فيه لافى المنزل عليه ، فحقه أن لا ينفك عنه ليتسقى الترتيب و النظم ، ولأن رده إلى عبدنا يوهم إمكان صدوره ممن لم يكن على صفته و لا يلائمه قوله تعالى « و ادعوا شهداءكم » فانه أمر بان يستعينوا بكل من ينصرهم و يعينهم - انتهى .

(ه) فى ظ : يقدرون .

و الشهد كما قال الحرالى من يكثر الحضور لديه و استبصاره فيما حضره - انتهى .

« من دون الله ، أى لينظروا <sup>١</sup> بين الكلامين فيشهدوا <sup>٢</sup> بما تؤديهم <sup>٣</sup> إليه معرفتهم من <sup>٤</sup> المعائلة أو المباينة فيزول الريب و يظهر إلى الشهادة <sup>٥</sup> الغيب أو ليعينوكم على الإتيان بمثل القطعة المحيطة التى تريدون معارضتها .  
قال الحرالى : والدون <sup>٥</sup> منزلة القريب فالقريب من جهة سفلى ،  
وقد عقلت العرب أن اسم الله لا يطلق على ما ناله إدراك العقل فكيف بالحس ! فقد تحققوا أن كل ما أدركته حواسهم و ناله عقولهم فانه من دون الله - انتهى .

(١) فى ظ : فينظروا .

(٢) فى م : فشهدوا .

(٣) فى م : يوديه .

(٤) ليس فى م .

(هـ) قال البيضاوى ، و معنى دون أدنى مكان من الشيء ، و منه تدوين الكتب لأنه إدقاء البعض من البعض ، و دونك هذا أى خذ من أدنى مكان منك ، ثم استعير للرتب قليل ، زيد دون عمرو ، أى فى الشرف ، و منه الشيء الدون ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل تجاوز حد إلى حد و تخطى أمر إلى آخر ، قال الله تعالى « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين » أى لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين ، و من متعلقه بادعوا والمعنى ادعوا لمعارضته من حضركم أو رجوتهم معونته من إنسكم و جنكم و آلهتكم غير الله فانه لا يقدر على أن يأتى بمثله إلا الله ، أو ادعوا من دون الله شهداء يشهدون لكم بأن ما أتيتكم به مثله و لا تستشهدوا بالله فانه من ديدن المبهوت العاجز عن إقامة الحجة .



ففي التعبير به<sup>١</sup> توبيخ لهم بأنهم لم يرضوا بشهادته سبحانه .  
 و حكمة الإتيان بمن التبعية في هذه السورة دون بقية القرآن أنه  
 سبحانه لما فرض لهم فيها الريب الذي يلزم منه زعمهم أن يكونوا اطلعوا له  
 على مثل أو سمعوا أن أحدا عثر له على شيء اقتضى الحال الإتيان بها  
 ليفيد أن المطلوب منهم في التحدى قطعة من ذلك المثل الذي ادعوه ه  
 حكمة<sup>٢</sup> المعاني متلائمة المباني منتظم أولها بآخرها كسور<sup>٣</sup> المدينة في  
 صحة الانتظام و حسن الالتيام و الإحاطة بالمباني<sup>٤</sup> التي هي كالمعاني  
 والتقاء<sup>٥</sup> الطرفين حتى صار بحيث لا يدرى أوله من آخره سواء  
 كانت القطعة المأني بها تبارى آية أو ما فوقها لأن آيات القرآن  
 كسورة<sup>٦</sup> يعرف من ابتدائها ختامها و يهتدى إلى افتتاحها تمامها ، فالتحدى ١٠  
 هنا منصرف<sup>٧</sup> إلى الآية بالنظر الأول و إلى ما فوقها بالنظر الثاني .  
 و المراد بالسورة هنا مفهومها<sup>٨</sup> اللغوي ، لأنها من المثل<sup>٩</sup> المروض

(١) في ظ : بها .

(٢) وفي ظ : حكمة .

(٣) في ظ : كسورة .

(٤) في ظ : المبادئ .

(٥) زيد في ظ : من .

(٦) من مد و ظ ، وفي الأصل و م : كسوره .

(٧) في ظ : صرف .

(٨) في ظ : مفهومها - كذا .

(٩) قال المصنف : « من مثله » أي مما يماثله بعض المماثلة .



وهو لا وجود له في الخارج حتى يكون لقطعه اصطلاح في الاسماء معروف،  
ولأن معرفة المعنى الاصطلاحي كانت<sup>١</sup> مخصوصا بالمصدقين ولو أريد  
المتحدى بسورة من القرآن لقليل: فأتوا بمثل سورة منه، ولما كان هذا  
هو المراد قصرهم في الدعاء على من يحضرتهم<sup>٢</sup> من الشهداء و سيأتي إن شاء الله  
ه تعالى في سورة يونس عليه السلام و بقية السور المذكورة<sup>٣</sup> فيها هذا المعنى  
ما يتم به هذا الكلام . و في قوله « ان كنتم صدقين » إيماء<sup>٤</sup> إلى كذبهم  
في دعوى الشك فيه، قال الحرالي: و الصادق الذي يكون قول لسانه  
و عمل<sup>٥</sup> جوارحه مطابقا لما احتوى عليه قلبه بما له حقيقة ثابتة بحسبه،  
و قال: اتسقت آية تنزيل الوحي بآية إنزال الرزق لما<sup>٦</sup> كان نزول ما نزل  
١٠ على الرسول<sup>٧</sup> المخصص بذلك ينبغي اعتباره بمقابلة نزول الرزق، لأنها  
رزقان: أحدهما ظاهر يعم الكافر في نزوله، و الآخر وهو الوحي رزق  
(١) في النسخ كلها: كان - كذا .

(٢) من م و مد و ظ، و في الأصل: محضرتهم .

(٣) م س ظ، و في الأصل و م و مد: المذكور .

(٤) قال المهازمي: « ان كنتم صدقين » في أن للريب دحلا فيه . و قال البيضاوي:  
انه من كلام البشر، و الصديق الإخبار المطابق، و قيل مع اعتقاد المنجر أنه كذلك  
عن دلالة أو أمانة، لأنه تعالى كذب المنافقين في قولهم « انك لرسول الله »  
لما لم يعتقدوا مطابقتها . و في السراج المنير للشريني الخطيب: « ان كنتم صدقين »  
في أن محمدا صلى الله عليه و سلم يقول من تلقاء نفسه و أن آلهتم تشهد لكم بذلك .  
(٥) في ظ: على .

(٦) في مد: كما .

(٧) زيد في مد: صلى الله عليه و سلم .

باطن يخص الخاصة بنزوله ويتعين له<sup>١</sup> أيهم أئمتهم فطرة و أكملهم ذاتا،  
ولم يصلح أن يعم بنزول هذا الرزق الباطن كعموم الظاهر، فبطل  
حكمة الاختصاص في الرزقين، فإن نازعهم ريب في الاختصاص  
يفرضون أنه عام فيحاولون معارضته، وكما أنهم يشهدون بتمكنهم من  
الحس<sup>٢</sup> عند محاولته عمومهم فكذلك يجب أن يشهدوا بعجزهم عن سورة<sup>٥</sup>  
من مثله تحقق اختصاص من نزل عليه به وأخرى ذكره باسم العبودية  
إعلاما بوفائه بأنحاء التدلل<sup>٢</sup> وإظهارا لمزية انفراده بذلك دونهم ليظهر به  
سبب الاختصاص.

وانتظم النون في «زلنا» من يتنزل بالوحي من روح القدس  
والروح الأمين ونحو ذلك، لأنها تقتضى الاستتباع، واقتضت النون ١٠  
في لفظ «عبدنا» ما<sup>١</sup> يظهره النبي صلى الله عليه وسلم لهم من / الاتقياد / ٣٩  
والاتباع وما اقتضاه خلقه العظيم من خفض الجناح، حتى أنه يوافق  
من وقع على وجهه من الصواب من أمته صلى الله عليه وسلم، وحتى  
أنه يتصف بأوصاف العبد في أكله كما قال: آكل كما يأكل العبد انتهى.  
والتحدى بسورة يشمل<sup>٤</sup> أقصر سورة كالكوثر ومثلها في التحدى ١٥

(١) في مد: لهم.

(٢) هكذا في الأصل ومد، وفي م وظ: الحسن.

(٣) من م ومد، وفي الأصل وظ: التدلل.

(٤) كرده في ظ.

(٥) من م ومد وظ، وفي الأصل: تشمل.

آية مستقلة توازيها و آيات، كما قاله<sup>١</sup> الإمام جلال الدين<sup>٢</sup> محمد بن أحمد  
المحلى في شرح جمع الجوامع، و سبقه الإمام<sup>٣</sup> شمس الدين محمد بن عبد الدائم  
البرماوى فنظمه في القنية<sup>٤</sup> في الأصول و نقله في شرحها عن ظاهر كلام  
إمام الحرمين في الشامل و عن كلام الفقهاء في الصداق فيما لو أصدقها  
٥ تعليم سورة فلقنها بعض آية، و سبقها العلامة سعد الدين مسعود بن  
عمر التفتازانى فقال في تلويحه على توضيح صدر الشريعة: المعجز هو  
السورة أو مقدارها<sup>٥</sup>، هكذا ذكر الذين تكلموا في الإعجاز من الأصوليين  
و غيرهم أن التحدى وقع بسورة من القرآن، و الصواب أنه إنما وقع  
بقطعة آية فما فوقها، لأن المراد بالسورة مفهومها اللغوى لا الاصطلاحى<sup>٦</sup>  
١٠ كما تقدم بيانه .

و الحاصل أنه لما كان في آيات المناقنين ذكر الأمثال و كانوا قد  
استغربوا بعض أمثال القرآن و جعلوها موضعا للشك من حيث كانت  
موضعا لليقين فقالوا: لو كان هذا من عند الله لما ذكر فيه أمثال هذه  
الأمثال، لانه أعظم من أن يذكر ما<sup>٧</sup> دعاهم إلى المعارضة في<sup>٨</sup> هذه السورة

(١) في مد: قال .

(٢) زيد في م: بن .

(٣) ليس في ظ .

(٤) في ط و مد: القنية، و في م: القية .

(٥) في م: مقدارا .

(٦) في م: الاصطلاحى - كذا .

(٧) من م، و في الأصل و مد و ظ: يدكرها .

(٨) في ظ: من .



المدنية بكل طريق<sup>١</sup> يمكنهم ، وأخبرهم بأنهم عاجزون عنها وأن عجزهم دائم<sup>٢</sup> تحقيقاً لأنهم في ذلك الحال معاندون لا شاكون .

ولما ٣ كان سبحانه عالماً بأن الأنفس الآتية والأنوف الشائخة الحية التي<sup>٤</sup> قد لزمت شيئاً فرنت<sup>٥</sup> عليه حتى صار لها خلقاً يصعب عليها انفكاكها عنه ويعسر خلاصها منه صر عن هذا<sup>٦</sup> الإخبار بالعجز<sup>٧</sup> مهدداً في سياق ه ملجئاً إلى الإنصاف<sup>٨</sup> بالاعتراف أو تقطر القلوب بالعجز عن المطلوب بقوله تعالى : « فإن لم تفعلوا ، فأتى بأداة الشك تنفيساً لهم و تهكماً في نفس الأمر بهم واستجهاً لهم ، ثم لم يتم<sup>٩</sup> ذلك التنفيس حتى ضربهم ضربة (١) في ظ : طرف .

(٢) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : دائماً .

(٣) قال أبو البركات النسفي في تفسيره ما نصه : لما أرشدتهم إلى الجهة التي منها يتعرفون صدق النبي عليه السلام قال لهم : فإذا لم تعارضوه وبأن عجزكم ووجب تصديقه قامنوا وخافوا العذاب المعد لمن كذب وعاند ، وفيه دليلان على إثبات النبوة : صحة كون المتحدى به معجزاً ، والإخبار بأنهم لن يفعلوا ، وهو غيب لا يعلمه إلا الله ، ولما كان العجز عن المعارضة قبل التأمل كالشكوك فيه لديهم لا تسكاهم على فصاحتهم واعتمادهم على بلاغتهم سيق الكلام معهم على حسب حساباتهم فجاء بان الذي للشك دون إذا الذي للوجوب .

(٤) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : الذي .

(٥) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : فرئت .

(٦ - ٦) وفي م : العجز بالاخبار - بالتقديم والتأخير .

(٧) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : الاتصاف .

(٨) كذا يفك الادغام ، وفي ظ : لم يتم .



قضمت ظهورهم وقطعت قلوبهم فقال لتكون الآية كافلة لصحة نسبة  
النظم والمعنى آيد<sup>٢</sup> وآكد لادعائهم المقدرة<sup>٣</sup> بقوله تعالى<sup>٤</sup> «ولن  
تفعلوا»<sup>٥</sup> فالزمهم الحزى بما حكم عليهم به من العجز، فلم يكن لهم فعل  
إلا المبادرة إلى تصديقه بالكف، فكانوا كمن ألقم الحجر فلم يسعه  
إلا السكوت، واستمر ذلك التصديق لهم ولأمثالهم على وجه الدهر في  
كل عصر ينادى مناديه<sup>٦</sup> فتخضع له الرقاب وصدح مؤذنه فتكسر

(١) في مد: بصحة .

(٢) في الأصل: العظم .

(٣) في الأصل ومد: اليه، وفي م: اليد - كذا .

(٤) من هنا إلى « تعالى » ليست في ظ .

(٥) وفي م ومد: القدرة .

(٦ - ٦) ليس في م .

(٧) قال أبو حيان: وهذه الأقوال أعني التوكيد والتأييد ونفي ما قرب أقاويل  
التأخرين وإنما المرجوع في معاني هذه الحروف وتصرفاتها لأئمة العرب المقام  
الذين يرجع إلى أقاويلهم، قال سيويه ولن نفي لقوله سيفعل، وقال: وتكون  
لا نفيا لقوله تفعل ولم تفعل - انتهى كلامه، وقال البيضاوي: لما بين لهم ما  
يتعرفون به أمر الرسول عليه الصلاة والسلام وما جاء به وميز لهم الحق عن  
الباطل رتب عليه ما هو كالفذلكة له: وهو انكم إذا اجتهدتم في معارضته وعجزتم  
جميعا عن الإتيان بما يساويه أو يدانيه ظهر أنه معجزو التصديق به واجب فأمنوا  
به واتقوا لعذاب المعدلن كذب - الخ .

(٨) من م ومد و ظ، وفي الأصل: سل .

(٩) في ظ: منادية .

الرؤس ، 'و التعبير' بالفعل الأعم من الإتيان أبلغ لأن فيه ٣ نفي الأخص وزيادة . والفعل قال الحرالي ما ظهر عن داعية من الموقع كان عن علم أو غير علم لتدين كان أو لغيره ٤ كما تقدم مرارا ٥ - انتهى .

/ فقد ثبت أن هذا الكتاب الذي بين أنه الهادي إلى الصراط المستقيم أعظم دليل على إفراده بالعبادة واختصاصه بالمراقبة التي أرشدنا إليها ٥ بقوله « إياك نعبد ٦ وإياك نستعين ٧ » الآية بما ثبت فيه من أدلة التفرد بالإلهية بما ثبت من عجزهم عن معارضته ٨ وعجز جميع العرب الذين كانوا أفصح الخلق وكذا جميع من ولد في بلادهم وانطبع بلسانهم من اليهود والنصارى الذين لهم من الفصاحة ٩ والعلم ما هو مشهور فقد كان لليهود من بني إسرائيل الذين كانوا في المدينة الشريفة وخيبر واليمن وغيرها ، ١٠

(١) ليست العبارة من هنا الى « وزيادة » في ظ .

(٢) قال البيضاوي : فعبّر من الإتيان المكيف بالفعل الذي يعم الإتيان به وغيره بإيجاز أو نزل لازم الجزاء منزله على سبيل الكناية تقريراً للمكنى عنه و تهويلاً لشأن العناد وتصريحاً بالوعيد مع الإيجاز .

(٣) من م ومد ، وفي الأصل : نفسه .

(٤) في ظ : غيره .

(٥) سقطت العبارة من « كما » الى هنا من م ومد ، ولفظ « مرارا » فقط ليس في ظ .

(٦ - ٧) ليست في م ومد .

(٧) ليست العبارة من هنا الى « سائر البلدان » في م و ظ .

(٨) من مد ، وفي الأصل : النتيجة - كذا .

ومن أدخل في دينهم من العرب من الفصاحة و البلاغة و العلم ما لا يحتاج  
 من طالع السيرة فيه إلى توقف<sup>١</sup>، و كان<sup>٢</sup> النصارى من بنى إسرائيل و من  
 دان دينهم من العرب و هم<sup>٣</sup> كثير كثرة قوم<sup>٤</sup> المنذر بن ماء السماء،  
 و ما قارب الشيء من عبد القيس و تنوخ و عاملة و غسان كلهم فصحاء  
 بلغاء، و زاد كثير منهم على ذلك العلم و كان منهم الشعراء المبرزون،  
 ه و مع ذلك فلم يقدر أحد منهم على طعن في هذا القرآن و لا عارضه  
 منهم إنسان إلا ما قاله مسيلمة و الأسود العنسي<sup>٥</sup> فيما<sup>٦</sup> اقتضوا به و أكذبهم  
 الله تعالى<sup>٧</sup> فيه<sup>٨</sup> و سارت بفضائحهم الركبان فكانوا بها مثلاً في سائر البلدان .

(١) في مد : موقف .

(٢) في مد : كذا .

(٣ - ٤) في الأصل : كثير كسر قوم ، و في مد : كثير كقوم .

(٤) من مد ، و في الأصل : العيسى .

(٥) في مد : بما .

(٦) ليس في مد .

(٧) قال أبو حيان الأندلسي : و في قوله « ولن تفعلوا » إثارة لهمهم ليكون  
 عجزهم بعد ذلك أبلغ و أبدع ، و في ذلك دليلان على إثبات النبوة : أحدهما  
 صحة كون المتحدى به معجزاً ، الثاني الإخبار بالغيب من أنهم لن يفعلوا ، و هذا  
 لا يعلمه إلا الله و يدل على ذلك أنهم لو عارضوه لتوفرت الدواعي على نقله خصوصاً  
 من الطاعنين عليه ، فإذا لم ينقل دل على أنه إخبار بالغيب و كان ذلك معجزة ؛  
 و أما ما أتى به مسيلمة الكذاب في هذره و أبو الطيب المتنبى في عبره و نحوها  
 فلم يقصدوا به المعارضة و إنما ادعوا أنه نزل عليهم وحي بذلك فأتوا من ذلك =



قال عمرو بن بحر الجاحظ « في كتاب الحجة في تثبيت خبر الواحد ،  
 إن الله 'تبارك و'تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم أكثر ما كانت  
 العرب شاعرا وخطيبا وأحكم ما كانت لغة وأشد ما كانت عدة فدعا<sup>١</sup>  
 أقصاها وأدناها إلى توحيد الله و تصديق رسالته فدعاهم إلى حظهم<sup>٢</sup> بالحجة ،  
 فلما قطع العذر و أزال الشبهة و صار الذي يمنعهم من الإقرار الهوى ه  
 والحية دون الجهل والخيرة حملهم على حظهم<sup>٣</sup> بالسيف ، فنصب لهم  
 الحرب و نصبوا له ' و قتل ' من عليتهم وأعلامهم وأعمامهم و بنى  
 أعمامهم و قتلوا أعمامه و بنى أعمامه و عليه<sup>٤</sup> أصحابه وأعلام أهله ،  
 وهو في ذلك محتج عليهم بالقرآن وغيره<sup>٥</sup> و يدعوهم صباحا<sup>٦</sup> و مساء  
 = باللفظ الغث والمعنى السخيف واللغة المهجنة والأسلوب الرذل والفقرة غير  
 المتمكنة والمطلع المستقبح والمقطع المستوهن بحيث لو قرن ذلك بكلامهم في  
 غير ما ادعوا أنه وحى كان بينهما من التفاوت في الفصاحة والتباين في البلاغة  
 ما لا يتخفى عمن له يسير تميز في ذلك فكيف الجهابذة النقاد والبلغاء الفصحاء  
 فسلبهم الله فصاحتهم بادعائهم و اقترائهم على الله الكذب - انتهى كلامه .

(١ - ١) ليس في ظ .

(٢) في ظ : وربما .

(٣) في الأصل : خطهم .

(٤) ليس في ظ .

(٥) في م و ظ : قيل - كذا ، ولا يتضح في مد .

(٦) في الأصل : عليه .

(٧) من م و مد و ظ ، و في الأصل : غيرهم - كذا .

(٨) في م و مد و ظ : صباح .



إلى أن يعارضوه إن كان كاذبا بسورة<sup>١</sup> واحدة أو بآيات يسيرة ،  
 فكلما ازداد تحديا<sup>٢</sup> لهم بها و تقريرا بعجزهم عنها تكشف من نقصهم  
 ما كان مستورا و ظهر منه ما كان خفيا<sup>٣</sup> ،<sup>٤</sup> فحين لم يجدوا حيلة و لا حجة  
 قالوا له : أنت تعرف من أخبار الأمم ما لا نعرف<sup>٥</sup> فلذلك يمكنك  
 ه ما لا يمكننا؛ قال : فها توها مفتريات<sup>٦</sup> ، فلم يرم<sup>٧</sup> ذلك خطيب و لا طمع  
 /٤ فيه شاعر و لا طبع فيه لتكفه ، و لو تكفه / لظهر ذلك ، و لو ظهر لوجد  
 من يستجيده<sup>٨</sup> و يحامى عليه<sup>٩</sup> و يكابر فيه و يزعم أنه قد عارض و قابل  
 و ناقض ، فدل ذلك العاقل<sup>١٠</sup> على عجز القوم مع كثرة كلامهم و اتساع  
 لغتهم و سهولة ذلك عليهم و كثرة شعرائهم و كثرة من<sup>١١</sup> " هجاه منهم

(١) العبارة من هنا إلى « بعزمهم » ليست في ظ .

(٢) من م و مد ، وفي الأصل : تحديا .

(٣) من م و ظ ، و لا يتضح في مد ، وفي الأصل : خطيا .

(٤) العبارة من هنا إلى « ما » ليست في ظ .

(٥) في الأصل و م : لا تعرف ، و لا يتضح في مد ، وفي ظ : لا يعرف ، والظاهر  
 لا نعرف - بنون الجمع .

(٦) في م : مقترنات - كذا .

(٧) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : فلم يدم .

(٨) في ظ : تستجيده .

(٩) ليس في مد .

(١٠) كذا ، والظاهر : للعاقل .

(١١) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : ما .

و عارض<sup>١</sup> شعراء أصحابه و خطباء أمته ، لأن سورة واحدة و آيات  
يسيرة كانت أقض<sup>٢</sup> لقوله<sup>٣</sup> و أفسد لأمره و أبلغ في تكذيبه و أسرع  
في تفريق أتباعه من بذل النفوس و الخروج من الأوطان و إتيان الحرائب ؛  
و هذا من جليل التدبير الذي لا يخفى على من هو دون قريش و العرب  
في العقل و الرأي بطبقات ، و لهم القصيد<sup>٤</sup> العجيب و الرجز الفاخر<sup>٥</sup> و  
و الخطب الطوال البليغة و القصار الموجزة ، و لهم الاشباع<sup>٦</sup> و المزدوج  
و اللفظ المتثور ، ثم يتحدى به أقصاهم<sup>٧</sup> بعد أن ظهر<sup>٨</sup> عجز أدناهم ،  
فمحال أكرمك<sup>٩</sup> الله أن يجتمع هؤلاء . كلهم على الغلط في الأمر الظاهر

(١) قال أبو حيان : « فاتوا بسورة » طلب منهم الإتيان بمطلق سورة و هي القطعة  
من القرآن التي أقلها ثلاث آيات فلم يقترح عليهم الإتيان بسورة طويلة فيتعنوا  
في ذلك بل سهل عليهم و أراح عليهم بطلب الإتيان بسورة ، و هذا هو غاية  
التبكيث و التخجيل لهم ، فإذا كنتم لا تقدرون أنتم ولا معاضدكم بالإتيان  
بسورة من مثله فكيف ترعمون أنه من جنس كلامكم و كيف يلحقكم في ذلك  
ارتباب أنه من عند الله - انتهى كلامه .

(٢) في م : انقص - بالصاد المهملة .

(٣) في م : لقومه .

(٤) في م : القصيدة .

(٥) ليس في ظ .

(٦) من م ، و لا يتضح في مد ، و في الأصل و ظ : الاشباع .

(٧) العبارة من هنا إلى « المكشوف » كررها ثانيا في الأصل .

(٨) من ظ ، و في الأصل و م : اظهر ، و لا يتضح في مد .

(٩) جملة دعائية .

و الخطاء المكشوف البين مع التقرير بالنقص و التوقيف على العجز و هم<sup>١</sup>  
 أشد الخلق أفة و أكثرهم مفاخرة و الكلام سيد<sup>٢</sup> عليهم<sup>٣</sup> و قد احتاجوا  
 إليه و الحاجة تبعث على الحيلة في الأمر الغامض فكيف بالظاهر !  
 و كما أنه محال أن يطبقوا ثلاثا و عشرين سنة على الغلط في الأمر الجليل<sup>٤</sup>  
 هـ المتفعة فكذلك أيضا محال أن يتركوه و هم يعرفونه و يحدون السبيل إليه  
 و هم يبدلون<sup>٥</sup> أكثر منه - انتهى . ثبت بهذا عجزهم و خرس قطعاً إفساحهم  
 و رمزهم و طأطأ<sup>٦</sup> ذللاً كبرهم و عزمهم ، و كيف يمكن المخلوق مع تمكنه  
 في سمات النقص و دركات الافتقار و الضعف معارضة من اختص بصفات

(١) قال البيضاوي : و في الآيتين ما يدل على النبوة من وجوه : الأول ما فيها  
 من التحدي و التحريض على الجدل و بذل الوسع في المعارضة بالتقرير و التهديد  
 و تعليق الوعيد على عدم الإتيان بما يعارض أقصر سورة من سور القرآن ثم انهم  
 مع كثرتهم و اشتهارهم بالفصاحة و نهالكهم على المضادة لم يتصدوا للمعارضة  
 و التجؤا إلى جلاء الوطن و بذل المهج ، و الثاني أنها تتضمن الإخبار عن الغيب  
 على ما هو به قانهم لو عارضوه بشيء لا تمتنع خفاؤه عادة سيما و الطاعنون فيه  
 أكثف من الذابين عنه في كل عصر ، و الثالث أنه عليه الصلاة والسلام لو شك  
 في أمره لما دعاهم إلى المعارضة بهذه المبالغة مخافة أن يعارض فتدحض حجته -  
 انتهى كلامه .

(٢) كذا في النسخ كلها ، ولكن الملائم هنا : سند .

(٣) في ظ و م و مد : عملهم .

(٤) كرره في الأصل ثانيا .

(٥) في ظ : يبدلون - كذا بالدال المهملة .

(٦) في م : دلا .



الكمال و تعالى عن الأنداد<sup>١</sup> و الأشباه<sup>٢</sup> و الأشكال .

و قد اختلف الناس في سبب الإعجاز و أحسن ما وقت عليه من ذلك

ما نقله الإمام بدر الدين الزركشى الشافعى في كتابه البرهان عن الإمام

أبى سليمان الخطابى - و قال : و إليه ذهب الأكثرون من علماء النظر -

أن وجه الإعجاز فيه <sup>٣</sup> من جهة <sup>٣</sup> البلاغة لكن صعب عليهم تفصيلها<sup>٥</sup>

و وضعوا فيه إلى حكم الذوق<sup>٥</sup> ، قال<sup>٦</sup> : و التحقيق<sup>٧</sup> أن أجناس الكلام

٤٢ /

/ مختلفة و مراتبها في درجات البيان متفاوتة ، فمنها البليغ الرصين

الجزل ، و منها الفصيح القريب السهل ، و منها الجائز الطلق الرسل ؛

(١) في الأصل : الأندل - كذا .

(٢) ليس في م و مد و ظ .

(٣-٣) في الأصل مكرر .

(٤) ليس في م .

(٥) في م : الزوق - كذا بالزى .

(٦) فوكة في ظ : اى الخطابى .

(٧) و في مقدمة البحر المحيط لأبى حيان الأندلسى : اختلفوا فيما به إعجاز القرآن ،

فمن توغل في أساليب الفصاحة و أفانينها و توقل في معارف الآداب و قوانينها

أدرك بالوجدان أن القرآن أتى في غاية من الفصاحة لا يوصل إليها و نهاية من

البلاغة لا يمكن أن يحام عليها ، فعارضته عنده غير ممكن للبشر ، و لا داخله تحت

القدر ؛ و من لم يدرك هذا المدرك و لا سلك هذا المسلك رأى أنه من نمط كلام

العرب و أن مثله مقدور لمنشئ الخطب ، فإعجازه عنده إنما هو بصرف الله تعالى

إياهم عن معارضته و مناضلته و إن كانوا قادرين على مماثلته .



و هذه الأقسام هي الكلام<sup>١</sup> الفاضل المحمود، فالقسم الأول أعلاه<sup>٢</sup>  
و القسم الثاني أوسطه و القسم الثالث أدناه و أقربه، فحازت بلاغات  
القرآن من كل قسم من هذه الأقسام حصة و أخذت من كل نوع  
شعبة، فانظم لها بانتظام هذه الأوصاف نمط من الكلام يجمع صفتي  
الفخامة و العذوبة، و هما على الاقتراد في نعتيهما كالمقتضين لأن العذوبة  
تتاج السهولة و الجزالة و المتانة<sup>٣</sup> يعالجان نوعاً من الزعورة، فكان اجتماع  
الأمرين في نظمه مع نبوكل واحد منهما عن<sup>٤</sup> الآخر فضيلة خص بها  
القرآن لتكون آية بينة لئله صلى الله عليه وسلم، وإنما تعذر على البشر  
جميعاً<sup>٥</sup> الإتيان بمثله لأمر، منها أن عليهم لا يحيط بجميع أسماء اللغة  
العربية و أوضاعها التي هي ظروف المعاني، ولا تدرك أفهامهم جميع معاني  
الأشياء المحمولة على تلك الألفاظ، ولا تكمل معرفتهم باستيفاء جميع  
وجوه النظم التي<sup>٦</sup> بها يكون اتلافها و ارتباط بعضها ببعض، فيتوصلوا

(١ - ١) في م و مد و ظ : اقسام الكلام .

(٢) في الأصل، و م و ظ : اعلاها، ولا يتضح في مد .

(٣) ليس في م و مد و ظ .

(٤) من م و مد و ظ، و في الأصل : من .

(٥) من م و مد و ظ، و في الأصل : المتانة - كذا .

(٦) في م : على .

(٧) في ظ و مد : ليكون .

(٨) من م و مد و ظ، و في الأصل : الذي .

باختيار الأفضل من الأحسن من وجوها<sup>١</sup> إلى أن يأتوا بكلام مثله ،  
وإنما يقوم الكلام بهذه الأشياء الثلاثة لفظ حامل ومعنى به قائم  
ورباط<sup>٢</sup> لها ناظم ؛ وإذا تأملت القرآن وجدت هذه الأمور منه في غاية  
الشرف والفضيلة حتى لا ترى شيئا من الالفاظ أفصح ولا أجزل ولا  
أعذب من ألفاظه ، ولا ترى نظما أحسن تأليفا<sup>٣</sup> وأشد تلاؤما وتشاكلا<sup>٤</sup> ه  
من نظمه ؛ وأما معانيه فكل ذى لب يشهد له بالتقدم في أبوابه والترقى  
إلى أعلى درجاته ، وقد توجد هذه الفضائل الثلاث على التفرق في أنواع  
الكلام ، فاما أن يوجد مجموعها في نوع واحد منه فلم توجد إلا في كلام  
العليم القدير ، نخرج من هذا أن القرآن إنما صار معجزا لأنه جاء بأفصح  
الالفاظ في أحسن نظوم التأليف ، مضمنا / أصح المعاني من توحيد الله ١٠ / ٤٣  
تعالى وتنزيهه له في صفاته ، ودعاء إلى طاعته ، بيان لطريق عبادته ، في  
تحليل و تحريم و حظر و إباحة ، و من وعظ و تقويم و أمر بمعروف  
ونهي عن منكر ، . إرشاد إلى محاسن الأخلاق وزجر عن مساوئها ،  
واضعا كل شيء منها موضعه الذي لا يرى شيء<sup>٥</sup> أولى منه ولا يتوهم

(١) في م : وجوها - كذا .

(٢) في ظ : ارتباط .

(٣) ريد في م : لا .

(٤) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : يشكلا - كذا .

(٥) ليس في ظ .

(٦) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : لا ، وهو محرف « إنما » نصحيح .

(٧) في ظ و م : شيئا .

١ في صورة العقل أمر أليق به منه، مودعا أخبار القرون الماضية و ما نزل  
من مثلات الله بمن مضى وعائد منهم، منبئا عن الكوائن المستقبلية في  
الاعصار الآتية من الزمان، جامعا في ذلك بين الحجة والمحتج له  
والدليل والمدلول عليه، ليكون ذلك أوكد للزوم ما دعا إليه، وأنبا  
٥ عن وجوب ما أمر به ونهى عنه، و معلوم أن الإتيان بمثل هذه الأمور  
والجمع بين أشتاتها حتى تنتظم و تنسق أمر تعجز عنه قوى البشر ولا تبلغه  
قدرتهم؛ فانقطع الخلق دونه و عجزوا عن معارضته بمثله أو مناقضته في  
شككه، ثم صار المعاندون له يقولون مرة: إنه شعر - لما رأوه منظوما -  
ومرة: إنه سحر - لما رأوه معجوزا عنه غير مقدور عليه، وقد كانوا  
١٠ يحدون له وقعا<sup>١</sup> في القلوب و فزعا في النفوس يريهم<sup>٢</sup> ويحيرهم، فلم يتمالكوا  
أن يعترفوا به نوعا من الاعتراف<sup>٣</sup>، ولذلك قالوا: إن له لحلاوة وإن عليه

(١) في ظ: رواه .

(٢) في ظ: موقعا .

(٣) في ظ: يريهم .

(٤) وفي البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي: فمن أدرك إعجازه فوفق أسلم بأول  
سماع سمعه أبو ذر رضي الله عنه، قرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
أوائل فصلت آيات فأسلم للوقت، وخبره في إسلامه مشهور، ومن أدرك  
إعجازه وكفر عنادا عتبة بن ربيعة وكان من عقلاء الكفار حتى كان يتوهم  
أمية بن الصلت أنه هو يعني عتبة يكون النبي المنبعث في قريش، فلما بعث الله  
محمدا صلى الله عليه وسلم حسده عتبة وأضرا به مع علمهم بصدقه وأن ما جاء به  
معجز، وكذلك الوليد بن المغيرة، روى عنه أنه قال لبني مخزوم: والله لقد =



لطلاوة، وكانوا مرة بجهلهم يقولون: إنه 'واساطير الاولين اكتبها  
فهي تملئ عليه بكرة واصيلا'، مع عليهم أن صاحبه أمى وليس بحضرة  
من يملئ أو يكتب في نحو ذلك من الأمور التي أوجبها العناد والجهل  
والعجز - انتهى .

و أول كلامه يميل إلى أن الإعجاز بمجرد النظم من غير نظر إلى ه  
المعنى، و آخره يميل إلى أنه بالنظر إلى النظم والمعنى معا من الحيثية التي  
ذكرها، وهو الذي ينبغي أن يعتقد لكن في التحدى بسورة واحدة  
و أما بالعشر ٢ فبالنظر إلى البلاغة في النظم فقط - نقله البغوى في تفسير  
سورة هود عن المبرد وقد مر آنفا مثله في كلام الجاحظ .

وقال الأستاذ أبو الحسن الحرالى في مفتاح الباب المقفل الباب ١٠  
الأول في علو بيان القرآن على بيان الإنسان: اعلم أن بلاغة البيان تعلو  
على قدر علو المبين، فعلو بيان الله على بيان خلقه بقدر علو الله على خلقه،  
فبيان كل مبين على قدر إحاطة عليه، فاذا أبان الإنسان عن الكائن  
أبان بقدر ما يدرك منه وهو لا يحيط به عليه فلا يصل إلى غاية البلاغة  
== سمعت من محمد آنفا كلاما ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن! إن له  
لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق، وإنه يعلو  
ولا يعلو، ومع هذا الاعتراف غلب عليه الحسد والأشرحتى قال ما حكى الله عنه  
«ان هذا الا سحر يؤثر ان هذا الا قول البشر» .

(١) ليس في ظ .

(٢) سورة ٢٥ آية ه .

(٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ: العثر .

(٣) في م: على، وهو كما ترى .



فيه يانه ، وإذا أنبا عن الماضي فبقدر ما بقى من ناقص عليه به كائنا في ذكره لا لزم الإنسان من نسيانه ، وإذا أراد أن ينسى<sup>١</sup> عن الآتى أجزؤه البيان كله إلا ما يقدّره أو يزوّره ؛ فيانه في الكائن ناقص و يانه في الماضي<sup>٢</sup> أنقص و يانه في الآتى ساقط<sup>٣</sup> بل يريد الإنسان ليفجر امامه<sup>٤</sup> ٣٠ و يان الله سبحانه عن الكائن بالغ إلى غاية ما أحاط به عليه<sup>٥</sup> قل إنما العلم عند الله<sup>٦</sup> ، وعن المنقطع كونه بحسب إحاطته بالكائن و سبحانه من النسيان<sup>٧</sup> لا يضل ربي ولا ينسى<sup>٨</sup> ، وعن الآتى بما هو الحق الواقع<sup>٩</sup> فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين<sup>١٠</sup> و الوزن يومئذ الحق<sup>١١</sup> ، و المبين الحق الذى لا يوهن يانه إيهام نسبة النقص إلى يانه<sup>١٢</sup> ، و الإنسان يتهم نفسه في البيان و يخاف أن ينسب إلى العى فيقصد استقراء البيان و يضعف مفهوم يانه ضعفا من منته<sup>١٣</sup> مفهوم يان القرآن أضعاف أضعاف أنبائه و قل ما ينقص عن نظيره - انتهى .

و قال الإمام محمد بن عبد الرحمن المراكشى<sup>١٤</sup> الأكمة في شرح نظمه

(١) في ظ : يناء - كذا .

(٢) في ظ : الآتى .

(٣) ٧٥ آية .

(٤) سورة ٦٧ آية ٢٦ .

(٥) سورة ٢٠ آية ٥٢ .

(٦) سورة ٧ آية ٧ و ٨ .

(٧) في مد : يان .

(٨) في ظ : المزاركشى ، وزاد بعده « في » .

لمصباح ابن مالك في المعاني والبيان ما يصلح أن يكون متنا<sup>١</sup> و جملة<sup>٢</sup> و ما تقدم شرحا له و تفصيلا قال : الجهة المعجزة في القرآن تعرف بالتفكر في علم البيان وهو كما اختاره جماعة في تعريفه ما يحترز به<sup>٣</sup> عن الخطأ في تأدية المعنى و عن تعقيد<sup>٤</sup> ، و تعرف به وجوه تحسين الكلام<sup>٥</sup> بعد رعاية<sup>٦</sup> تطبيقه<sup>٧</sup> لمقتضى الحال ، لأن جهة إعجازه ليست مفردات ألفاظه و إلا لكانت قبل نزوله معجزة ، و لا مجرد تأليفها و إلا لكان كل تأليف معجزا ، و لا إعرابها و إلا لكان كل كلام معرب معجزا ، و لا مجرد أسلوبه و إلا لكان الابتداء بأسلوب الشعر معجزا - و الأسلوب الطريق - و لكان هديان<sup>٨</sup> مسيلة معجزا ، و لأن الإعجاز يوجد دونه أى الأسلوب في نحو « فلما استئشوا منه خلصوا بحيا<sup>٩</sup> » « فاصدع بما تؤمر<sup>١٠</sup> » و لا بالصرف عن معارضته ، لأن تعجبهم كان<sup>١١</sup> من فصاحته ، و لأن ١٠ مسيلة و ابن المقفع و المعرى و غيرهم قد تعاطوها فلم يأتوا إلا بما تمجبه<sup>١٢</sup> الأسماع

(١-١) ليس في ظ .

(٢) ليس في ظ .

(٣-٣) في مد : بقدر غاية .

(٤) في م : تطبيقه .

(٥) من م و مد ، و في الأصل و ظ : هديان - كذا .

(٦) سورة ١٢ آية ٨٠ .

(٧) سورة ١٥ آية ٩٤ .

(٨) من م و مد ، و لا يتضح في الأصل ، و في ظ : كانت - كذا .

(٩) في ظ : يمجبه .

و تنفزا منه الطباع ويضحك منه في أحوال<sup>١</sup> تركيه و<sup>٢</sup> يهان بتلك<sup>٣</sup>  
 الأحوال، أعجز البلغاء وأخرس الفصحاء؛ فعلى إعجازه دليل إجمالى  
 وهو أن العرب عجزت عنه وهو بلسانها غيرها أخرى، ودليل  
 تفصيلي<sup>٤</sup> مقدمته<sup>٥</sup> التفكير في خواص تركيه، ونتيجته العلم<sup>٦</sup> بأنه تنزيل  
 ه من المحيط بكل<sup>٧</sup> شيء علما<sup>٨</sup> - انتهى . وسيأتى إن شاء الله تعالى في أواخر  
 العنكبوت<sup>٩</sup> ما ينفع ههنا وأشار سبحانه في تهديدهم<sup>١٠</sup> بقوله « فاتقوا النار »<sup>١١</sup>  
 « كذا قال الحرالي، وهى<sup>١٢</sup> جوهر لطيف يفرط لشدة لطاقته في تفريط

(١) فى ظ : ينفر .

(٢) فى م : احوال - كذا .

(٣-٤) كذا فى ظ ، وفى الأصل وم : بهاى ، وزيد بعده فى م : بذلك .

(٤) فى ظ : تفصيله .

(٥) فى ظ : قدمته - كذا .

(٦) بهامش ظ : علما - و كتب عليه « صح » .

(٧) فى ظ : لكل ، ولا يتضح فى الأصل .

(٨) ليس فى ظ .

(٩) زيد فى ظ : و .

(١٠) فى ظ : تصديهم .

(١١) زيد فى م ومد « ايجازا و تهويلا كما مر العناد لا غناؤه به ( ليس فى مد )

عن أن يقال فاتركوا عنادكم لئلا تعذبوا بالنار التى صفتها .

(١٢-١٣) فى ظ : وهى كما قال الحرالى . وقال أبو حيان : « فاتقوا النار »

جواب للشرط و كنى به عن ترك العناد لأن من عاند بعد وضوح الحق له

لاستوجب العقاب بالنار ، واتقاء النار من نتائج ترك العناد و من لوازمه - انتهى .

المتجمد بالحر المفرط وفي تجميد المتمتع بالبرد المفرط . وقال غيره :  
 جسم لطيف مضى حار من شأنه الإحراق ، التي وقودها ، أى الشيء الذى  
 يتوقد<sup>٣</sup> ويتأجج<sup>٤</sup> به « الناس والحجارة » ، التي هى أعم من أصنامهم  
 التي قرنوا بها أنفسهم في الدنيا إلى أنهم لم يقدرُوا على المعارضة واستمروا  
 على التكذيب ، كانوا معاندين ومن عاند استحق النار ، و<sup>٥</sup> إلى أنهم إذا  
 أحرقوا فيها أوقد عليهم بأصنامهم تعريضا<sup>٦</sup> بأنها وإن كانت في الدنيا  
 لا ضرر فيها ولا نفع باعتبار ذواتها فهي في الآخرة ضرر لهم بلا نفع  
 بشفاعتها ولا غيرها ؛<sup>٧</sup> وتعريف النار و صلة الموصول لأن أخبار القرآن  
 بعد<sup>٨</sup> ثبوت أنه من عند الله معلومة مقطوع بها فهو من باب تنزيل الجاهل  
 منزلة العالم تنبيها على أن ما جهله لم يحمله أحد .

١٠

(١) في مد : تقريط .

(٢) في ظ : التي .

(٣) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : توقد .

(٤) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : تتأجج .

(٥-٥) ليست في مد و ظ ، وفي تفسير البيضاوى : والوقود بالفتح ما توقد به

النار وبالضم المصدر ، « والحجارة » وهى جمع حجر والمراد بها الأصنام التي

نحتوها و قرنوا بها أنفسهم وعبدوها طمعا في شفاعتهم والانتفاع بها واستدفاع

المضار بمكانتهم ، ويدل عليه قوله تعالى « وما تعبدون من دون الله حصب جهنم »

وعذبوا بما هو منشأ جرمهم كما عذب الكاذبون بما كنزوه .

(٦) من ظ ، وفي الأصل و م ومد : تعريها .

(٧) العبارة من هنا إلى « أحدا » ليست في ظ . وفي مد : لا يحمله - مكان : لم يحمله .

(٨) في م : تعد - كذا .



وقال الحرالي : الحجارة ما تحجر أى اشتد تصامم<sup>١</sup> أجزائه من الماء والتراب ، وواتقوا<sup>٢</sup> أى توقفوا عن هذه التفرقة بين الله ورسوله حيث تدعون لربوبيته وترتابون فى رسوله ، فالنار معدة للعذاب بأشد التفريق لألطف الأجزاء الذى هو معنى الحرق لمن فرق وقطع ما يجب وصله ،  
 هـ أى لما فاتكم التقوى بداعى العلم فلا تقسّم التقوى<sup>٣</sup> بسائق<sup>٤</sup> الموجع<sup>٥</sup> المخصوص المناسب عذابه لفعلكم ، فانها نار غذاؤها واشتعالها بالكون<sup>٦</sup> كله أنها<sup>٧</sup> تركبها وهم الناس الملائمون<sup>٨</sup> لما رجها<sup>٩</sup> بالنوس وأطرفه<sup>١٠</sup> وأجمده وهى<sup>١١</sup> الحجارة فهى تسع ما بين ذلك من باب الأولى ، وفيه<sup>١٢</sup>

(١) من م ، وفى الأصل ومد : تضام - بالضاد المعجمة .

(٢) ليس فى ظ فقط .

(٣) فى م : لسائق .

(٤) بهامش ظ : أى الوجع السابق وهو النار .

(٥ - ٥) فى ظ : كلما نهاه .

(٦) فى ظ : لما رجح .

(٧) فى ظ : ادنى اكون كما .

(٨) كذا فى الأصل ، وفى م ومد و ظ : هو .

(٩) قال المهاشمى فى تفسيره « فاققوا النار التى » هى أترغضب الله ، « وقودها » أى ما تتقد بها ابتداء « الناس والحجارة » مع أنها سببا انطفاء نيران الدنيا ، فذلك من غاية شدة حرارتها ، ولا يتراخى التعذيب بها عن موتكم لأنها « أعدت » أى هيئت « للكافرين » أى لتعذيبهم قبل خلقهم فضلا عن كفرهم ومعاصيهم ، لأنه غضب عليهم فى الأزل نخوفهم به - انتهى . وقال الشريينى الخطيب : وأيضا حجارة الكبريت أشد حرا وأكثر التهابا وتزيد على غيرها من الأحجار سرعة الإيقاد وتن الريح وكثرة الدخان وشدة الالتصاق بالأبدان - انتهى . =

إشعار بُمُستها وقوتها وأنها بحكم هذا الوسع للاتصاق<sup>١</sup> بخلق<sup>٢</sup> يعنى  
ولست كنار الدنيا التى غذاؤها من ضعيف الموالد وهو النبات ولا  
تفعل<sup>٣</sup> فى الطرفين إلا بواسطة<sup>٤</sup> و كان غذاؤها وقودها النبات إذ كانت  
متقدحة<sup>٥</sup> منه كما قال « الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا<sup>٦</sup> » ،  
وتقول<sup>٧</sup> العرب : فى كل شجر نار واستمجد المرخ<sup>٨</sup> والعفار<sup>٩</sup> ، وذلك على حكم  
ما تحقق أن الغذاء للشيء بما منه أصل كونه وقال « وقودها » لأن النار  
أشد فعلها فى وقودها لأن<sup>١٠</sup> بتوسطه تفعل فيما سواه ، فإذا كان وقودها  
محرقها كانت فيه أشد<sup>١١</sup> « عملا لتقويها<sup>١٢</sup> » به عليه ، ويفهم اعتبارها بنار الدنيا

= و قال أبو البركات عبد الله النسفى : ومعنى قوله تعالى « وقودها الناس  
والحجارة » أنها نار ممتازة عن غيرها من النيران بأنها تنقد بالناس والحجارة  
وهى حجارة الكبريت فهى أشد توقدا وأبطأ خودا وأتق رائحة وألصق  
بالبدن ، أو الأصنام المعبودة فهى أشد تحسرا .

(١) فى م : لاتصاق .

(٢) فى ظ : تخلق .

(٣) فى م : لا يفعل .

(٤) من ظ ، وفى الأصل و م ومد : متقدحة - كذا .

(٥) سورة ٣٦ آية ٨٠ .

(٦) فى م : يقول .

(٧) من م ومد و ظ ، وفى الأصل : المرح .

(٨) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : العقار - بالقاف .

(٩) كذا فى النسخ كلها ، والظاهر : لأنها .

(١٠ - ١٠) فى ظ فقط : تقومها .

اقداحها' من أعمال المجزين بها و من كونهم ، فهم منها مخلوقون و بها معتدون إلا أنها منطقية الظاهر في الدنيا متأججة في يوم الجزاء و مثال كل مجزى منها بمقدار ما في كونه من جوهرها .

قلت : و يؤيده « ان المبذرين كانوا اخوان الشيطين » ، أى فى أن

٥ . الغالب عليهم العنصر النارى المفسد لما قاله ٣ « لم تر انا ارسلنا الشيطين على الكافرين تؤزهم ازا » ، قال : و فى ذكر الحجارة لفهام عموم البعث و الجزاء لما حوته السماء و الارض و أن كل شئ ليس الثقلين فقط يعمه القسم بين الجنة و النار كما عمه القسم بين الخيث و الطيب ؛ و إنما اقتصر فى مبدأ عقيدة الإيمان على الإيمان ببعث الثقلين و جزائهم تيسيراً و استفتاحاً ، ١٠ . و ما سوى ذلك فمن زيادة الإيمان و تكامله كما قال « ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم » ، و من العلماء من وقف بإيمانه على بعث الثقلين و جزائهما ، حتى أن منهم من ينكر جزاء ما سواهما و يتكلف تأويل مثل قوله عليه السلام : يقتص للشاة الجماء من الشاة القرناء - انتهى .

و لما تم ذلك و كان « الناس » عاماً للكافر و غيره كان كأنه قيل :

١٥ هذه النار لمن ؟ قليل<sup>٢</sup> « اعدت » أى هيئت و أكملت قبل زمن استعمالها

(١) كذا فى الأصل و م و مد ، و فى ظ : ان قداحها - كذا .

(٢) سورة ١٧ آية ٢٧ .

(٣) فى م : ناله .

(٤) سورة ١٩ آية ٨٣ .

(٥) فى م و ظ : تيسراً .

(٦) سورة ٤٨ آية ٤ .

(٧) من م ، و فى الأصل و مد و ظ : لقليل .

١ 'و تقاد' للجهول لأن المشتكى<sup>٢</sup> إذا جهل فاعله كان أنكأ' للكافرين ، فبين أنها موجودة مهياة لهم<sup>٣</sup> ولكل من اتصف بوصفهم وهو ستر ما ظهر من آيات الله . قال الحرالي : وهي عدة الملك الديان لهم بمنزلة سيف الملك من ملوك الدنيا - انتهى . ولما ذكر ما<sup>٤</sup> لهم ترهيبا اتبعه ما للمؤمنين ترغيبا فقال صارفا وجه الخطاب بالرحمة إلى نبي الرحمة صلى الله عليه وسلم عاطفا<sup>٥</sup> على ما تقديره : فأندرهم بذلك ، ولكنه طواه لأن السياق للاستعطاف<sup>٦</sup> « و بشر » ، والبشرى قال الحرالي إظهار غيب<sup>٧</sup> المسرة بالقول « الذين آمنوا » أى صدقوا الرسل « وعملوا » قال الحرالي : من العمل وهو فعل بُنى على علم<sup>٨</sup> أو زعمه « الصلحت » من الأقوال والأفعال ، قال الحرالي : جمع صالحة ،

(١) العبارة من هنا إلى « انكأ » ليست في ظ .

(٢) في م ومد : بيان .

(٣) في م ومد : المنكر .

(٤) من م ومد ، وفي الأصل : انكأ .

(٥) وفي البيضاوى : هيات لهم وجعلت عدة ( و العدة ما أعددت لحوادث الدهر من المال والسلاح ) وقوله « أعدت للكافرين » دل على أن النار مخلوقة معدة لهم الآن - انتهى .

(٦) لفظة « ما » زيدت من م ومد .

(٧) زيد في م ومد : على لسان نبي الرحمة .

(٨) في م : عيب - كذا بالعين المهملة .

(٩) في م : عمل .



وهو العمل المتحفظ به من مداخل الحلل فيه ، وإذا كانت البشرى لهؤلاء<sup>١</sup>  
 فالؤمنون أحق بما فوق البشرى ، وإنما يبشر من يكون على خطر ،  
 والمؤمن مطمئن فكيف بما فوق ذلك من رتبة الإحسان إلى ما لا عين  
 رأت ولا أذن سمعت ، وما لا يناله<sup>٢</sup> علم نفس ولا خطر على قلب بشر .  
 ٥ ولما ذكر المبشر اتبعه المبشر<sup>٣</sup> به فقال<sup>٤</sup> : « ان لهم جنت ، أى متعددة ،  
 قال الحرالى : لتعدد رتب أفعالهم التى يطابق الجزاء ترتيبها وتعددتها  
 [ كآ - \* ] قال عليه الصلاة والسلام للنبى<sup>٥</sup> سألت عن ابنها : إنها جنان وإن

(١) من م ومد ، وفى ظ : لهم ، والأصل مطموس .

(٢) فى م : يباله - كذا .

(٣) ليس فى ظ فقط .

(٤) قال النسفى : سنة الله فى كتابه أن يذكر الترغيب مع التهيب تنشيطا  
 لاكتساب ما يزلف و تنشيطا عن اقتراف ما يتنف ، فلما ذكر الكفار وأعمالهم  
 وأوعدهم بالعقاب قفاه بذكر المؤمنين وأعمالهم و تبشيرهم بقوله : « و بشر »  
 الآية ، والبشارة الإخبار بما يظهر سرور الخبر به ، والمأمور بقوله « و بشر »  
 الرسول عليه السلام أو كل أحد ، وهذا أحسن لأنه يؤذن بأن الأمر لعظمه  
 ونخامة شأنه محقق بأن يبشر به كل من قدر على البشارة - انتهى . والصالحات  
 نحو الحسنة فى جريها مجرى الاسم ، والصالحات كل ما استقام من الأعمال بدليل  
 العقل والكتاب والسنة - تفسير النسفى ج ١ ص ٢٧ .

(٥) زيد من م ومد ، وليس فى ظ ، ولا يتضح فى الأصل .

(٦) وهى أم حارثة ، بن سراقاة امت النبى صلى الله عليه وسلم فقالت : يا نبى الله !  
 ألا تحمدنى عن حارثة ؟ وكان قتل يوم بدر أصابه سهم غرب - فان كان =

ابنك أصاب الفردوس الأعلى . وفي التعبير بلهم إشعار بأن ذلك الذي لهم ينبغي لحاقه<sup>١</sup> بذواتهم ليحصل به من كمال أمرهم و صلاح حالهم نحو ما يحصل بكمال خلقهم و تسويتهم . و الجنات<sup>٢</sup> مبتهجات للنفوس تجمع ملاذ جميع حواسها، تُجَنُّ المتصرف فيها أي تخفيه<sup>٣</sup> و تجن وراء نعيمها مزيدا دائما - انتهى .

ثم وصفها بأنها « تجري » قال الحرالي : من الجرى و هو إسراع

في الجنة صبرت و إن كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء ؛ قال : يا أم حارثة ! إنها جنان في الجنة ، وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى - أخرجه البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه ج ١ ص ٣٩٤ .

(١) في ظ : بانه .

(٢) و في م : لحاقهم ، و في ظ : لحاق .

(٣) في تفسير النسفي : الجنة البستان من النخل و الشجر المتكاثف ، و التركيب دأثر على معنى الستر ، و سميت دار التواب « جنة » لما فيها من الجنان ؛ و معنى جمع الجنة و تكثيرها أن الجنة اسم لدار التواب كلها و هي مشتملة على جنان كثيرة مرتبة مراتب بحسب أعمال العاملين ، لكل طبقة منهم حنات من تلك الجنان .

(٤) في م : تخفيه - كذا .

(٥) « تجري من تحتها الأنهار » المراد من تحت أشجارها كما ترى الأشجار النابتة على شواطئ الأنهار الحارية ؛ و أنهار الجنة تجري في غير أخدود ، و أنزه البساتين ما كانت أشجارها مظلة و الأنهار في خلاها مطردة ، و الجرى الاطراد ؛ و الماء الجاري من النعمة العظمى و اللذة الكبرى ، و اذا قرن الله تعالى الجنات بذكر الأنهار الحارية و قدمه على سائر نعماتها - انتهى .

حركة الشيء ودوامها ، د من تحتها ، أى من تحت غرفها ، و التحت ما دون  
المستوى ، د الأنهر ، جمع نهر ، وهو المجرى الواسع للماء - انتهى .  
'قاسناد الجرى إليها مجاز ، و التعريف لما عهده السامع من الجنس ' و يحتمل  
أن يكون المعنى أن أرضها منبع الأنهار ، فَتَحَّتْ كل شجرة و غرة منبع  
نهر ، فهى لا تزال غضة يانعة متصلة الزهر و الثمر لا كما يجلب إليه  
الماء وربما انقطع فى وقت فاختلف بعض أمره . قال الحرالى : وإذا  
تعرف حال العامل من وصف جزائه علم أن أعمالهم كانت مبنية على  
الإخلاص الذى هو حظ العاملين من التوليد الذى الماء آيته - انتهى .

فلما كانت الجنان معروفة بالثمار ساق وصفها بذلك مساق ما لا  
١٠ شك فيه بخلاف جرى الأنهار فقال : د كلما ، وهى كلمة تفهم تكرر  
الامر فى عموم الأوقات د رزقوا منها من ثمرة ، أى ثمرة كانت رزقا  
د قالوا ، لكونه على صورة ما فى الدنيا د هذا ، ' أى الجنس لاستحكام  
الشبه ' د الذى رزقنا من قبل ، أى فى الدنيا ، ٣ و لما كان الرزق معلوما  
و لم يتعلق غرض ' بمعرفة ' الآتى بالرزق بُنِيا للجهول فقال تعالى عاطفا

(١ - ١) ليست فى ظ .

(٢) فى م : وصف .

(٣) ليست العبارة من هنا إلى « كانه واحد » فى ظ .

(٤) من م ، و فى الأصل و مد : الرازق - كذا .

(٥) ليس فى مد .

(٦) فى مد : لعرفه .



على ما تقديره لانا خلقناه على شكل ما كان ليكونوا به أغبط ولمزيته  
أعرف وله أقبل وإليه أميل موحدا للضمير إشارة إلى أنه لاستحكام الشبه  
كأنه واحد « واتوا به ، أى 'جىء لهم ' بهذا الجنس المرزوق لهم فى الدارين  
فى الجنة ' من غير تطلب و تشوق « متشابهها ، فى مطلق اللون و الجنس  
ليظن أنه متشابه فى الطعم ، فيصير فضله فى ذلك بالذوق نعمة أخرى ٣ هـ  
و التشابه المراد هنا اشتراك فى ظاهر الصورة ، ' والإتيان بأداة التكرار يدل  
على أن الشبه يزداد عظمة \* فى كل مرة فيزداد العجب و جعل الحرالى ١

(١) زيد فى م و مد : و .

(٢ - ٢) كذا فى الأصل و م و مد ، ولكن ضرب عليه فى م ، و فى ظ : به ،  
و زيد بعدها فى م و مد : وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وغيره ، و زيد  
بعدها فى مد : الجنس المرزوق لهم فى الدارين فى الجنة .

(٣) وفى تفسير النسفى : كلما رزقوا من الجنة أى من أى ثمرة كانت من تفاحها  
أو رمانها أو غير ذلك رزقا قالوا ذلك . و المعنى هذا مثل الذى رزقنا من قبل  
و شبهه بدليل قوله « واتوا به متشابهها » كقولك : أبو يوسف أبو حنيفة - تريد  
أنه لاستحكام الشبه كأن ذاته ذاته ؛ وإنما كان ثمار الجنة مثل ثمار الدنيا ولم تكن  
أجناسا آخر لأن الإنسان بالمألوف آنس و إلى المعهود أميل ، ولأنه إذا  
شاهد ما سلف له به عهد و رأى فيه مزية ظاهرة و تفاوت بينا كان استعجابه  
أكثر و استغرابه أوفر ، و المعنى أن ما يرزقونه من ثمرات الجنة يأتهم متجانسا  
فى نفسه .

(٤) ليست العبارة من هنا إلى « العجب » فى ظ .

(٥) زيد بعده فى مد : مرة .

(٦) زيدت فى م : الجنس المرزوق لهم فى الدارين فى الجنة ، أو ليس هذا موضعها .



هذا خاصا بثمار الجنة فقال : من قبل إعلام بأن أشخاص ثمر الجنة  
وآحادها لا تميز لأنها على أعلى صورتها لا تتفاوت بأعلى وأدنى  
ولا يتراخى زمان عودها ، فهي تتخلف لأن قطعها ولا تميز صور  
المقطوف من الخالف حتى يظن القاطف أن المتخلف عين الأول ؛ فقال  
هـ ثمر الجنة كمال الماء الذي هو أصله ، وبسرعة الخلف من ثمر الجنة وأنه  
متصل جرية الوجود قال عليه السلام في عنقود من ثمرها : لو أخذته  
لا كلمت منه ما بقيت الدنيا . ويشعر ذلك عند اعتبار العمل به بأن نياتهم  
في الأعمال صالحة ثابتة مرابطة حتى حرّوا ٣ بها هذا الاتصال وكمال  
الصورة في الرزق ؛ ومنه حديث مرفوع أخرجه الطبراني عن سهل بن  
١٠ سعد : نية المؤمن خير من عمله . « واتوا به متشابهاً » أظهر عذرهم في توهم

(١) من مد ، وفي الأصل م و م و ظ : يميز .

(٢) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : جزية .

(٣) هكذا في الأصل ، وفي م و مد : جزوا ، وفي ظ : خيروا .

(٤) في مد : الدوق .

(هـ - هـ) من هاشم ظ ، وليست في م و مد ، وثبتت في الأصل بين السطرين  
بعد « عمله » .

(٦) وقال المهاشمي في تفسيره المسمى تبصير الرحمن و تيسير المنان : « الانهر »  
جمع نهر ، وهو المجرى الواسع مما أحروا من أنهار الحكمة إلى ألسنتهم ثم إلى  
العالم و « كلما ررقوا منها » من تلك الجئات « من ثمرة رزقا » حقيقيا حسا  
أو عقليا أو خياليا « قالوا هذا » حزاء « الذي رزقنا من قبل » من المقامات  
والأحوال التي هي ثمرات الإيمان والأعمال « و » لما كانت لكل عمل ثمرات =

اتحاد الثمر و عرف بأمتهم من العنا ، لأنه لو تفاوت تبعه الكراهة للأدنى  
و تكلف 'الانتقاء للأعلى' و ذلك إنما هو لائق بكيد الدنيا لا بنعيم الجنة ،  
وقد ذكر بعض العلماء أطراد هذا التشابه في ثمر الجنة و إن اختلفت  
أصنافه ٣ ، و يضعفه ما يلزم منه كمال الدلالة في المعنى و الصورة في نحو

= متشابهة يفضل بعضها بعضا « اتوا به متشابها » يشبه بعضه بعضا في الصورة مع  
التفاوت في اللذات - انتهى كلامه . وفي التفسير المظهرى : « هذا » إشارة إلى  
نوع ما رزقوا المستمر بتعاقب أفراد « من قبل » أى من قبل هذا يعنى في الدنيا  
جعلت متشابهة بثمار الدنيا كيلا يتنفر الطبع عن غير المأوف و يظهر المزية ، و قيل  
الثمار في الجنة متشابهة في اللون مختلفة في الطعم والداعى لهم على تكرار هذا القول  
كلما رزقوا تبجحهم بما وجدوا من التفاوت العظيم في اللذة والتشابه العظيم في  
الصورة . « واتوا به » بالرزق « متشابها » يعنى ثمار الجنة كلها خيار لا رذالة فيها .  
(١ - ١) في م : الانتقاء لأعلى ، وفي مد : الانتقاء للأعلى - كذا .

(٢) وفي التفسير المظهرى للقاضى محمد ثناء الله العثماني المظهرى : روى البغوى  
بسنده عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أهل الجنة  
يأكلون ويشربون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون ولا يبرقون يلهمون  
الحمد والتسبيح كما يلهمون النفس ، طعامهم جشاء و رشحهم المسك - رواه مسلم ؛  
وللآية محمل آخر أن يكون المعنى هذا ثواب الذى رزقنا من قبل في الدنيا من  
المعارف و الأعمال ، نظيره في الوعيد « ذوقوا ما كنتم تعملون » روى الترمذى  
عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الجنة طيبة التربة ،  
عذبة الماء ، وإنها قيعان ، وإن غراسها هذه - يعنى التسبيح و التحميد والتكبير .  
قوله تعالى « واتوا به متشابها » أى ٣ ثلا لمعارفهم و طاعاتهم في الشرف =

قوله تعالى «فيها فاكهة ونخل ورمان» وما يجرى مجراه - انتهى .  
 ولما ذكر المسكن الذي هو محل اللذة واتبه المطعم المقصود  
 بالذات و<sup>١</sup> كانت لذة الدار لا تكمل إلا بأنس الجار<sup>٢</sup> لاسيما المستمتع  
 به<sup>٣</sup> قال «ولهم فيها» أى مع ذلك «ازواج»<sup>٤</sup> ولما كن على خلق واحد  
 ه لا قص فيه أشار إليه بتوحيد الصفة ، وأكد ذلك بالتعير بالتفصيل  
 إلما بأنهم عمل فيه عمل ما يبالغ فيه بحيث لا مطمع فى الزيادة فقال  
 «مطهرة» . قال الحرالى : و الزوج ما لا يكمل المقصود من الشيء  
 إلا معه على نحو من الاشتراك والتعاون<sup>٥</sup> ، والتطهير<sup>٦</sup> / تكرار إذهاب  
 محتجب بعد محتجب عن الشيء ؛ ولما ذكر تعالى الرزق المستثمر من أعمال  
 ١٠ الذين آمنوا وصل به ذكر الأزواج المستثمرة<sup>٧</sup> من حال نفوسهم من

/٤٦

= و المرية متفاوتا على حسب تفاوت أعمالهم . (٣) فى ظ فقط : اضافته - كذا .

(١) سورة ٥٥ آية ٦٨ .

(٢-٣) ليست فى ظ .

(٣) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست فى ظ .

(٤) وفى التفسير المظهرى : الزوج يقال للذكر والأنثى ، وفى الأصل يقال لما له  
 قرين من جنسه كزوج الخف .

(٥) وفى تفسير النسفى : « مطهرة » من مساوى الأخلاق ، لا طمحات  
 ولا مرحات ، أو مما يختص بالنساء من الحيض والاستحاضة ، وما لا يختص بهن  
 من البول والغائط ومائر الأقدار والأدناس . ولم تجمع الصفة كالوصوف  
 لأنها لثنتان فصيحتان ، ولم يقل : طاهرة ، لأن مطهرة أبلغ ، لأنها تكون  
 للتكثير ؛ وفيها إشعار بأن مطهرا طهرهن ، وما ذاك إلا الله عز وجل .

(٦) فى م : المستمرة - كذا .



حسن أخلاقها وجمال صورتها الباطنة في الدنيا، وكانت المرأة زوج الرجل لما كان لا يستقل أمره في النسل والسكن إلا بها - انتهى .  
ولما كان 'خوف الزوال أو الانتقال إلى أدنى منغصاً فلا' تروق<sup>١</sup> اللذة<sup>٢</sup> إلا مع الاستقرار<sup>٣</sup> وكان هذا الوصف عاما في جميع الجنان العلى وغيرها قال مقدما للجار إشارة إلى أنهم لا يكونون في جنة إلا وهذه صفتها وأن نعيمهم لا آخر له<sup>٤</sup> وهم فيها<sup>٥</sup> ولما أفاد تقديم الظرف تخصيص الكون بها وعدم الكون في غيرها و كان ذلك معنى الخلود و كان قد يطلق على الإقامة بلا نهاية وعلى طول الإقامة وإن كان له آخر صرح به بيانا بأن المراد ما لا آخر له وإلا لم يفد شيئا جديدا فقال 'خلدون'<sup>٦</sup>

(١-١) في ظ : ذلك الأمر لا . وفي م «جوف» مكان «خوف» و «و» مكان «أو» و «ولا» مكان «فلا» .

(٢) في م : تذوق .

(٣) ليس في ظ .

(٤-٤) ليست في ظ .

(٥) العبارة من هنا إلى «جديدا فقال» ليست في ظ و م ، وقد ضرب عليها في الأصل ولكن السياق يقتضيها فأثبتناها .

(٦) قال البيضاوي : واعلم أنه لما كان معظم اللذات الحسية مقصورا على المساكن والمطاعم والمناكح على ما دل عليه الاستقرار و كان ملاك ذلك كله الثبات والدوام فإن كل نعم جليلة إذا قارنتها خوف الزوال كانت منغصة غير صافية من شوائب الألم بشر المؤمنين بها ومثل ما أعد لهم في الآخرة بأبهى ما يستلذ به منها وأزال عنهم خوف الفوات بوعده الخلود ليدل على كمالهم في التنعم والسرور .



والخلود<sup>١</sup> طول الإقامة بالقرار، و سياق الامتتان أغنى<sup>٢</sup> عن تقيده  
بالتأيد و الدوام .

و لما ثبت بعجزهم عن المعارضة أن هذا الكلام كلامه سبحانه ثبت  
أن ما فيه من الأمثال أقواله فهددهم في هذه السورة المدنية على العناد  
ه و تلاه بالآية التي أخبر فيها بأن ثمار الدنيا و أزواجها و إن شابهت ما في  
الجنة بالاسم و بعض الشكل فقد باينته بالطعوم و الطهارة و ما لا يعلمه  
حق عليه إلا الله تعالى فاضمحلت نسبتها إليها، و كانت في ختم الآية  
بخلدون إشارة إلى أن الأمثال التي هي أحسن كلام الناس و إن شابهت  
أمثاله سبحانه في الاسم و دوام الذكر فلا نسبة لها إليها لجهات لا تخفى<sup>٣</sup>  
١٠ على المنصف فلم يبق إلا طعنهم بأنها لكونها بالأشياء الحقيرة لا تليق  
بكبريائه بين حسننها و وجوب الاعتداد بها و إنعام النظر فيها بالإشارة  
بعدم الاستحياء من ضربها لكونها حقاً إلى أن الأشياء كلها و إن عظمت  
حقيرة بالنسبة إلى جلاله و عظمته و كماله . فلو ترك التمثيل بها لذلك  
(١) و الخلد و الخلود في الأصل الثبات المديد دام أو لم يدم ، ولذلك قيل للأثافي  
و الأحجار : خوالد ، لكن المراد به الدوام ههنا عند الجمهور لما يشهد له من  
الآيات و السنن - انتهى . و قال علي المهائمي في تفسيره : « وهم فيها خلدون »  
تغلبة الروحانية على أجسامهم و بقاء هيئات الإيمان و الأعمال على أرواحهم  
و قلوبهم - انتهى كلامه .

(٢) في م : أغنى - كذا .

(٣) في ظ : لا يخفى .

لأنه ذلك الباب الذي هو من أعجب العجائب<sup>١</sup> فقال تعالى على طريق ه  
الاستنتاج<sup>٢</sup> من المقدمات المسلمات<sup>٣</sup> وأكد سبحانه دفعا لظن أنه يترك  
لما لبسوا<sup>٤</sup> به الأمثال التي هي أكشف شيء للأشكال و أجلى في  
جميع الأحوال<sup>٥</sup>. وقال الحرالي: لما كانت الدعوة تحوج مع المتوقف<sup>٦</sup> فيها

(١) وفي م: العجائب .

(٢) وفي م: الاستفتاح، وما في الأصل هو الظاهر .

(٣) العبارة من هنا إلى « الأحوال » ليست في ظ .

(٤) في م و مد: لسوا - كذا . (ه) في م: من .

(٦) قال البيضاوي وإجاد في قوله: لما كانت الآيات السابقة متضمنة لأنواع  
من التمثيل عقب ذلك ببيان حسنه وما هو الحق له والشرط فيه وهو أن يكون  
على وفق المثل له من الجهة التي تعلق به التمثيل في العظم والصغر والخسة والشرف  
دون المثل فان التمثيل إنما يصار إليه لكشف المعنى الممثل له ورفع الحجاب  
عنه وإبرازه في صورة المشاهد المحسوس ليساعد فيه الوهم العقل ويصالحه عليه،  
فان المعنى الصرف إنما يدركه العقل مع منازعة من الوهم، لأن من طبعه ميل  
الحس وحب المحاكاة، ولذلك شاعت الأمثال في الكتب الإلهية وفشت  
في عبارات البغاء وإشارات الحكماء، فيمثل الحقير بالحقير كما يمثل العظيم بالعظيم  
وإن كان الممثل أعظم من كل عظيم لا ما قالت الجهة من الكفار لما مثل الله تعالى  
حال المنافقين بحال المستوقدين وأصحاب الصيب وعبادة الأصنام في الوهم  
والضعف بيت العنكبوت، وأيضاً لما أرشدهم إلى ما يدل على أن المتحدى به  
وحي منزل ورتب عليه وعيد ممن كفر به و وعد من آمن به بعد ظهور أمره  
شرع في جواب ما طعنوا به فيه فقال « إن الله لا يستحي » أي لا يترك ضرب  
المثل بالعوضه ترك من يستحي أن يمثل بها لحقارتها - انتهى كلامه .

(٧) في ظ: التوقف .

و الآبي لها إلى تقريب للعهم بضرب الأمثال وكانت هذه الدعوة جامعة الدعوات وصل بها هذه الآية الجامعة لإقامة الحججة في ضرب الأمثال وأن ذلك من الحق سبحانه « والله لا يستحي من الحق »<sup>١</sup> وليختم<sup>٢</sup> ذكر ما تضمنته صدر السورة من الحروف<sup>٣</sup> التي أنزل عليها القرآن ه بسابعها الذي هو حرف المثل ، وبين تعالى أن مقدار الحكمة الشاهد للمثل<sup>٤</sup> في البعوضة وفيما هو أظهر للحس وآخذ<sup>٥</sup> في العلم ، وإنما يجب الالتفات للقدر لا للقدار ولوقع<sup>٦</sup> المثل<sup>٧</sup> على مثله قل أو جل دنا أو علا فتزده تعالى<sup>٨</sup> عما يحده الخلق عندما ينشأ من بواطنهم وهمهم أن يظهروا أمرا<sup>٩</sup> فيتوهمون فيه نقصا فيرجعهم ذلك عن إظهاره قولا أو فعلا - انتهى . فقال " تعالى « إن الله ، أى المحيط بكل شيء جلالا وعظمة

(١) سورة ٣٣ آية ٥٣ .

(٢) زيد في الأصل : « وليتضمن » ، ولم تكن الزيادة في م ومد وظ لحذفناها .

(٣) من ظ ، وفي الأصل : ليتختم ، وفي م ومد : لينتخم .

(٤) زيد في م : الذى .

(٥) في ظ : للمثل .

(٦) في م ومد وظ : احد ، وزيد في مد : بما - كذا .

(٧) في م : لواقع .

(٨) وفي ظ : للمثل .

(٩) العبارة من هنا إلى « انتهى » ليست في ظ .

(١٠) في م : امر .

(١١) قال على المهاشمي في تفسيره : ولما كان ذكر الدال على مزيد عنايته بنوع =



و كالا « لا يستحي » أى لا يفعل ما يفعله المستحي من ترك ما يستحي منه .  
 و الحياء قال الحرالى انقباض النفس عن عادة انبساطها فى ظاهر  
 البدن لمواجهة ما تراه نقصا حيث يتعذر عليها الفرار بالبدن « ان » كلمة  
 مدلولها بمن أجريت عليه حقيقة باطن من ذاته و عليه يتصل بها ما يظهرها ،  
 و سيبويه رحمه الله يراها اسما ، و عامة النحاة لانعجام معناها عليهم ه  
 يرونها حرفا « يضرب » من ضرب المثل و هو ٢ وقع المثل على الممثل ،

= الإنسان باصلاح معاشه و معاده بارسال الرسل ، و ذكر النحل و النمل لبيان  
 عظيم عنايته بأحقر الأشياء حتى ألهم الأول طريق تحصيل العسل و اثنى شأن  
 سليمان عليه السلام ، و ذكر الدباب و العنكبوت لتحقير الأصنام مرييا لهم حتى  
 كأنهم قالوا لو دل إعجازه على أنه كلام الله دل ذكرها على أنه ليس بكلامه ،  
 إذ لا يليق لعظمته رد الله عليهم بقوله « ان الله لا يستحي » - انتهى كلامه .

(١) قال أبو حيان الأندلسى : الحياء تغير و انكسار يعتري الإنسان من خوف  
 ما يعاب به و يذم ، و محله الوجه ، و منبعه من القلب ، و اشتقاقه من الحياة  
 و ضده القحة ، و الحياء و الاستحياء و الانخزال و الانقباع و الانقلاع متقاربة  
 المعنى فتنوب كل واحدة منها مذهب الأخرى . و قال النسفى : و لا يجوز على  
 القديم التغير و خوف الذم ولكن الترك لما كان من لوازمه عبر عنه ، و يجوز  
 أن تقع هذه العبارة فى كلام الكفرة فقالوا : أما يستحيى رب عبد أن يضرب  
 مثلا بالذباب و العنكبوت فجاءت على سبيل المقابلة و إطباق الجواب على  
 السؤال ؛ و هو من كلامهم بديع - انتهى .

(٢) قال البيضاوى : و « ان » بصلتها مخفوض المحل عند التحليل باضمار من منصوب  
 بافضاء الفعل إليه بعد حذفها عند سيبويه .

(٣) و ضرب المثل اعتماده من ضرب الخاتم ، و أصله وقع شئ على آخر .



لأن أصل<sup>١</sup> الضرب وقع شيء على شيء، والمعنى أن يوجد الضرب متجددا<sup>٢</sup>  
 مستمرا وهذا لا يساويه أن يقال من ضربه<sup>٣</sup> مثلا، فانه يصدق لمثل واحد  
 سابق أو لاحق، وتحقيقه أن المصدر لا يقع<sup>٤</sup> إلا على كمال الحقيقة من  
 غير نظر إلى زمان<sup>٥</sup> ولا غيره وأما بفعل<sup>٦</sup> فانه يفهم إيقاع الحقيقة من غير  
 ٥ نظر أيضا إلى زمان، وبفهمها مع<sup>٧</sup> النظر إلى الزمان مع التجدد<sup>٨</sup> والاستمرار  
 ومع كمال الحقيقة وقبل كمالها عند الشروع فيها وإلى هذا القيد الأخير  
 ينظر قول الحرالي: إن الحياء من أن يضرب المثل استحياء من وقعة في الباطن،  
 والحياء من ضربه المثل استحياء من إظهاره بالقول، فنفى الأصل الأبلغ<sup>٩</sup>  
 الذي بنفيه<sup>١٠</sup> يكون نفى الضرب أحق، فليراجع هذا المعنى مع تكرار كلمة  
 ١٠ / ٤٧ دان، فانها كثيرة الدور<sup>١١</sup> / في القرآن جلية قدر المعنى في مواقعها، وإنما يجرى

(١) في مد : امثل .

(٢) و في م : متجردد .

(٣) في م : ضرب .

(٤) و في م : لا يؤثر .

(٥) و في م : الى برهان إلى برهان - كذا .

(٦) في ظ : يفعل .

(٧) و في م : منه .

(٨) في م : التجدر .

(٩) في م : كلا بلغ - كذا .

(١٠) في م : ينفيه .

(١١) و في م : القدر .

على ترك الالتفات إلى موقع معناها ما يقوله النحاة في معنى التقريب إنَّ أنَّ  
والفعل في ' معنى المصدر، والواجب في الإعراب و البيان الإفصاح عن  
ترتب معانيها، وعند هذا يجب أن تكون ' ان اسما والفعل صلتها نحو<sup>٣</sup>  
من وما « مثلاً ما » مثل أمر ظاهر للحس ونحوه، يعتبر به أمر خفي  
يطابقه فينتفهم معناه باعتباره و « ما » في نحو هذا الموقع لمعنى الاستغراق، ه  
فهى هنا لشمول الأدنى و الأعلى من الأمثال - انتهى . ثم بين ذلك  
بقوله « بعوضة » .

وقال الحرالى : و لما كان ضرب المثل متعلقاً بمثل و مثل كان الضرب  
واقعا عليهما، فكان لذلك متعدياً إلى مفعولين : مثلاً ما و بعوضة، و البعوض<sup>٤</sup>  
جنس معروف من أدنى الحيوان الطائر مقداراً و فيه استقلال و تمام  
خلقة<sup>٥</sup>، يشعر به معنى البعض الذى منه لفظه، لأن البعض يوجد<sup>٦</sup> فيه

(١) فى م : هى .

(٢) فى مد : يكون .

(٣) فى مد : مثل .

(٤) قال البيضاوى : « ما » إبهامية تزيد للنكرة إبهاماً و شياعاً و تسد عنها طرق  
التقييد، و استفهامية هى المبتدأ، كأنه لما رد استبعادهم ضرب الله الأمثال قال  
بعده : ما البعوضة فما فوقها حتى لا يضرب به المثل ؟

(٥) و فى م : البعوضة .

(٦) و فى ظ : خلقته .

(٧) فى مد و ظ : توجد .

جميع أجزاء الكل فهو بذلك كل ، «فما فوقها ، أى من» معنى يكون أظهر منها ، والفاء تدل على ارتباط ما إما تعقيب و اتصال أو تسبيب ، ففيه هنا إعلام بأقرب ما يليه على الاتصال والتدرج إلى أنهى ما يكون - انتهى . والمعنى أن ذلك إن اعتبر بالنسبة إليه سبحانه كان هو ه و أنتم و غيركم بمنزلة واحدة في الحقارة ، و إن اعتبر بالنسبة إليكم كان الفريقان بمنزلة واحدة في أنه خلق حقير ضعيف صغير من تراب ، و أما شرف بعضه على بعض فأنما كان بتشريف الله له و لو شاء لعكس الحال .

ثم ذكر شأن قسمي المؤمنين و الكافرين بقسمي كل منهم في ١٠ قبول أمثاله فقال ٣ مؤكدا بالتقسيم لأن حال كل من القسمين حال المكرما وقع للآخر : «فاما» ، قال الحرالي : كأنها مركبة من «ان» (١) في البيضاوى : ومعناه ما زاد عليها في الجنة كالدياب و العنكبوت ، كأنه قصد به رد ما استكروه ، والمعنى أنه لا يستحيى ضرب المثل بالعوض فضلا عما هو أكبر منه أو في المعنى الذى جعلت فيه مثلا وهو الصخر و الحقارة بكناحها فانه عليه السلام ضربه مثلا للدنيا ؛ أو ما راد عليها في القلة كنخبة النمل لقوله عليه السلام : ما أصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياہ حتى نخبة النملة - انتهى .

(٢) ليس في ظ .

(٣) العبارة من هنا إلى « للآخر » ليست في ظ و مد .

(٤) في مد : الآخر - كذا .

(٥) في تفسير النسفى : و « اما » حرف فيه معنى الشرط و لذا يجاب بالفاء ، =

دالة على باطن ذات و « ما » دالة على ظاهر مبهم، يؤتى به للتقسيم انتهى . « الذين آمنوا » أى بما ذكرنا أول السورة ، ولما تضمن أما معنى الشرط كما فسرہ سيويہ بمبهما يكن من شيء أجيب بالفاء فى قوله « فيعملون » انه ، أى ضرب المثل « الحق » كائنا « من ربهم » أى المحسن إليهم بجميع أنواع الإحسان ، و أنه ما أراد بهم إلا تربيتهم بالإحسان ه بضربه على عوائد فضله ، و أما أمثال غيره فان لم يكن فيها نوع من الباطل فلا بد فيها من ضرب من التسميح تكون به غير جذيرة باسم الحق ولا عريقة فيه .

قال الحرالى : لما كان الذين آمنوا ممن بادر فأجاب و كان ضرب المثل تأكيد دعوة و موعظة لمن حصل منه توقف حصل للذين آمنوا ١٠ استبصار بنور الإيمان فى ضرب المثل ، فصاروا عالمين بموقع الحق فيه ، و كما استبصر فيه الذين آمنوا استغلق معناه على الذين كفروا و جهلوه .  
 = و قائده فى الكلام أن يعطيه فضل توكيد ، ولذا قال سيويہ فى تفسيره :  
 مبهما يكن من شيء فزيد ذاهب ، وهذا التفسير يفيد كونه تأكيداً و أنه فى معنى الشرط ؛ و فى إيراد الجملتين مصدرتين به إجماع عظيم لأمر المؤمنين و اعتداد بليغ بعلمهم أنه الحق و نعى على الكافرين إغفالهم حظهم و رميهم بالكلمة الحقا .  
 (١) العبارة من هنا إلى « قوله » ليست فى ظ و مد .

(٢) زيد فى م و مد : علما نافعاً .

(-) ليس فى ظ .

(٤) زيد فى م و مد : فيقولون إذعانا و تسبنا « أمنا به كل من عند ربنا » .

(٥) فى م : جهلوا ، و فى مد : جهلوا عنه .



فاستفهموا عنه استفهام إنكار لموقعه - انتهى . فلذا<sup>١</sup> قال « واما الذين كفروا ، أى المجاهرون منهم و المساترون<sup>٢</sup> » فيقولون ،<sup>٣</sup> أى قولا مستمرا<sup>٣</sup> « ما ذا<sup>٤</sup> ، أى الذى<sup>٥</sup> » اراد الله ، الذى هو أجل جليل « هذا ، الحقير<sup>٦</sup> أى بضربه له<sup>٦</sup> ، مثلا ،<sup>٦</sup> أى على جهة المثلية<sup>٦</sup> استهزاء و جهلا<sup>٧</sup> و عنادا<sup>٨</sup> و جفاء<sup>٨</sup> ؛ ثم وصل بذلك ذكر ثمرته عند الفريقين جوابا لسؤال من سأل

(١) فى م : فكذا . (٢) زيد فى م و مد : فيجهلون ذلك .

(٣ - ٣) ليست فى ظ ، و زيد بعدها فى مد : اعتراضا و استهزاء .

(٤) قال على المهاجى « فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق » أى الثابت الذى لا يمكن تبديله ، إذ لا يمكن بيان خسة الشىء بتمثيله بأعظم الأشياء « من ربهم » أى الذى رباهم بما بين لهم من مراتب الأشياء ليضعوا كل شىء موضعه ، « واما الذين كفروا فيقولون » مع علمهم بحقيقته « ما ذا اراد الله » مع غاية عظمتة « بهذا » أى يجعل هذا الحقير مثلا مع أنه لا يناسب عظمتة - انتهى كلامه .

(٥ - ٥) ليس فى ظ .

(٦ - ٦) ليست فى ظ .

(٧) قال أبو البركات النسفى : و سياق الآية لبيان أن ما استنكره الجبهة من الكفار و استغربوه من أن تكون المحقرات من الأشياء مضروبا بها المثل ليس بموضع الاستنكار و الاستغراب ، لأن التمثيل إنما يصار إليه لما فيه من كشف المعنى و إدناء التوهم من المشاهد ، و لبيان أن المؤمنين الذين عادتهم الإنصاف و النظر فى الأمور بناظر العقل إذا سمعوا بهذا التمثيل علموا أنه لحق و أن الكفار الذين غلب الجهل على عقولهم كابروا و عاندوا و قضوا عليه بالبطلان و قابلوه بالإنكار ، و أن ذلك سبب هدى للمؤمنين و ضلال للفاسقين .

(٨) زيد فى مد : فالآية من الاحتباك . ذكر أولا العلم دليلا على حذف ضده ثانيا ، و ثانيا الاعتراض دليلا على حذف ضده أولا .

منهم فقال « يضل به كثيرا ، أى منهم بأن لا يفهمهم المراد منه فيظنون بذلك الظنون . وقال الحرالى : و كان إضللا لهم ، لأن فى ضرب المثل بما يسبق لهم استزراؤه بنحو الذباب والعنكبوت الذى استزروا ضرب المثل به تطريق لهم إلى الجهالة فكان ذلك إضللا ، و قدم الجواب بالإضلال لأنه مستحق المستفهم ، و الإضلال التطريق للخروج ه عن الطريق الجادة<sup>٢</sup> المنجية<sup>٣</sup> - انتهى .

« و يهدى به كثيرا ، أى بركة اعتقادهم الخير و تسليمهم له الأمر يهديهم ربهم بإيمانهم فيفهمهم المراد منه و يشرح صدورهم لما فيه من المعارف فيزيدهم به إيمانا و طمأنينة وإيقانا<sup>٤</sup> ، و المهديون<sup>٥</sup> كثير فى الواقع قليل بالنسبة إلى الضالين . و لما كان المقام للترهيب كما مضى فى قوله ١٠ « فاتقوا النار ، اكتفى فى المهتدين بما سبق<sup>٦</sup> من بشارتهم و قال فى ذم القسم الآخر وتحذيره : « و ما يضل به الا » ، قال الحرالى : كأنها مركبة

(١) فى ظ : و كان .

(٢) فى ظ : البخارة - كذا .

(٣) فى م : المنجية .

(٤) العبارة من هنا إلى « الضالين » ليست فى ظ .

(٥) وفى تفسير انفسى : و أهل الهدى كثير فى أنفسهم وإنما يوصفون بالقلة .  
بالقياس إلى أهل الضلال ، ولأن القليل من المهتدين كثير فى الحقيقة وإن قلوا فى الصورة :

إن الكرام كثير فى البلاد وإن قلوا كما غيرهم قل وإن كثروا

(٦) وفى م : سبق .

من « إن ، و ، لا » مدلولها نفى حقيقة ذات عن حكم ما قبلها - انتهى .  
 « الفسقين ، أى الخارجين » عن العدل و الخير . وقال الحرالى : الذين  
 خرجوا عن إحاطة الاستبصار و جهات تلقى الفطرة و العهد الموثق  
 و حسن الرعاية ، لأن الفسق خروج عن محيط كالكم للثمرة و الجحر  
 ٥ للفأرة - انتهى .

ثم بينهم بقوله « الذين ينقضون » من النقض ٣ و هو حل أجزاء الشيء  
 بعضها عن بعض « عهد الله ، أى الذى » أخذه عليهم على ماله من العظمة  
 بما ركز فيهم من العقول و نصب لهم من الدلائل و العهد التقدم فى  
 الأمر - قاله الحرالى .

(١) وقال البيضاوى : أى خارجين عن حد الإيمان كقوله تعالى « ان المنفقين  
 هم الفسقون » من قولهم : فسقت الرطبة عن قشرها - إذا خرجت ، وأصل  
 الفسق الخروج عن القصد .

(٢) فى ظ : الجحرة .

(٣) النقض فسخ التركيب ، و أصله فى طاقات الحبل ، و استعماله فى إبطال  
 العهد من حيث أن العهد يستعار له الحبل ، لما فيه من ربط أحد المتعاهدين بالآخر  
 و العهد الموثق و وضعه لما من شأنه أن يراعى ويتعهد كالوصية و اليمين ؛ وهذا  
 العهد إما العهد المأخوذ بالعقل و هو الحجة القائمة على عباده الدالة على توحيد  
 وجوب وجوده و صدق رسوله و عليه نزل قوله تعالى « و اشهدهم على  
 انفسهم » أو المأخوذ بالرسول على الأمم بأنهم إذا بعث إليهم رسول مصدق  
 بالمعجزات صدقوه و اتبعوه و لم يكتموا أمره و لم يخالفوا حكمه .

(٤) ليس فى ط .



'ولما كان المراد عهدا خاصا وهو إرسال الرسل عليهم السلام أثبت الخبر فقال « من بعد ميثاقه » ٣ أى بدلالة الكتب على السنة الرسل مع تقريره من الفطر و تسهيله / للنظر، والوثاق شدة الربط وقوة ما به يربط - قاله الحرالي . « ويقطعون ما امر الله » أى الملك الأعظم، ولما كان البيان بعد الإجمال أروع للنفس قال « به » ثم فسرهُ بقوله « ان يوصل » أى من الخيرات، قال الحرالي : « القطع الإبادة فى الشيء الواحد والوصل مصيرا لتكملة مع المكل شيئا واحدا كالذى يشاهد فى إيصال الماء ونحوه وهو إعلام بأنهم يقطعون متصل الفطرة ونحوها فيسقطون عن مستواها وقد أمر الله أن يوصل » بمزيد علم يتصل بها حتى يصل نشؤها إلى آتم ما تنتهى إليه ، وكذلك حالهم فى كل أمر ١٠

(١) العبارة من هنا إلى « قال » ليست فى ظ .

(٢) فى م ومد : الجار .

(٣) قال البيضاوى : الميثاق اسم لما يقع به الوثائق وهى الاستحكام ، والراد به ما وثق الله به عهده من الآيات والكتب وما وثقوه به من الالتزام والقبول .  
(٤) فى م : فسر .

(٥) يحتمل كل طبيعة لا يرضاها الله تعالى كقطع الرحم والإعراض عن موالاته المؤمنين والفرقة بين الأنبياء عليهم السلام والكتب فى التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفض خير وتعاطى شر فانه يقطع الوصلة بين الله وبين العبد المقصود بالذات من كل وصل وفصل - انتهى .

(٦) فى ظ : النهى - كذا .

(٧) من ظ ، وفى الأصل م ومد : توصل .



يجب أن يوصل فيأتون فيما يطلب<sup>١</sup> فيه الامر الاكمل بضده الانقص -  
 انتهى . « و يفسدون » ؛<sup>٢</sup> و لما قصر الفعل ليكون أعم قال « في الارض »  
 أى بالنكوب<sup>٣</sup> عن طريق الحق . قال الحرالي<sup>٤</sup> : و لما كانت الارض  
 موضوعة للنشئ منها وفيها و موضع ظهور عامة الصور الراية<sup>٥</sup> اللازمة  
 ه الجسمية و محل تنشؤ صورة النفس بالأعمال<sup>٦</sup> و الأخلاق و كان الإفساد  
 نقض الصور كما قال تعالى « و اذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها  
 و يهلك الحرث و النسل و الله لا يحب الفساد »<sup>٧</sup> كان<sup>٨</sup> فعلهم فيها من نحو

(١) من م و مد و ظ ، و في الأصل : تطلب .

(٢) العبارة من هنا إلى « قال » ليست في ظ .

(٣) بهامش الأصل : اى الاعراض .

(٤) قال على المهاتمي في البحر المحيط « و قال الزمخشري : الإفساد في الأرض  
 تهيج الحروب و الفتن ، قال : لأن في ذلك فسادا في الأرض و انتفاء الاستقامة  
 عن أحوال الناس و الزروع و المنافع الدينية و الدنيوية ، قال تعالى « ليفسد فيها  
 و يهلك الحرث و النسل » « اتجعل فيها من يفسد فيها و يسفك الدماء »  
 و الأرض متى كثرت معاصي أهلها و تواترت قلت خيراتها و نزلت بركاؤها  
 و منع عنها الغيث الذي هو سبب الحياة ، فكان فعلهم الموصوف أقوى الأسباب  
 لفساد الأرض و خرابها . و قال : و ليس ذكر الأرض لمجرد التوكيد بل في ذلك  
 تنبيه على أن هذا المحل الذي فيه نشأتكم و تصرفكم و منه مادة حياتكم و هو ستره  
 أمواتكم .

(٥) فوّه في ظ : اى النامية . (٦) في ظ : بأعمال .

(٧) سورة ٢ آية ٢٠٥ .

(٨) بهامش ظ : جواب لما كانه و لما عطف عليها امر لا بدونه - كذا .

فلهم في وضع الضد السبقي موضع ضده الأكل و التقصير بما شأنه  
التكلمة فكان إفسادا لذلك - انتهى .

ولما كان كأنه قيل : إن فعل هؤلاء لقيح جدا فما حالهم ؟ قال  
« أولئك » أي الأباعد من الصواب « هم الخسرون »<sup>١</sup> أي الذين  
قصروا الخسران عليهم ، والخسارة النقص فيما شأنه النماء - قاله الحرالي ، هـ  
و من المعلوم أن هذا نتيجة ما مضى من أوصافهم . قال الحرالي : ولما كان  
الخاسر من كان عنده رأس مال مهيا للنماء و الزيادة فنقصه عن سوء  
تدير ، و كان أمرهم في الأحوال الثلاث المنسوقة<sup>٢</sup> حال من نقص ما شأنه

(١) قال النسفي : « الخسرون » أي المغبونون حيث استبدلوا النقص بالوفاء  
و القطع بالوصل و الفساد بالصلاح و العقاب بالثواب . و قال البيضاوي :  
الذين خسروا باهمال العقل عن النظر و اقتناص ما يفيدهم الحياة الأبدية  
و استبدال الإنكار و الطعن في الآيات بالإيمان بها و النظر في حقائقها و الاقتباس  
من أنوارها و اشتراء النقص بالوفاء و الفساد بالصلاح و العقاب بالثواب .  
قال أبوحيان : « أولئك » أي أولئك الجامعون لتلك الأوصاف الذميمة من النقص  
و القطع و الإفساد « هم الخسرون » و فسر « الخسرون » بالناقصين حظوظهم  
و شرفهم و باهاتكين . قال القفال : الخاسر اسم عام يقع على كل من عمل عملا  
يجزى عليه .

(٢) من م و ظ ، و في الأصل و مد : قصر .

(٣) في الأصل : المنشوطة - بالشين المعجمة ، و في م : منسوقة ، و في مد :  
المنسوقة ؛ و لا يتضح في ظ .

الثناء كانوا بذلك خاسرين فلذلك انحتمت الآية بهذا؛ وأشير إليهم بأداة  
البعد لوضعهم في أبعد المواضع عن محل الخير - انتهى .

ولما دعا سبحانه إلى التوحيد ودل عليه وأنذر من أعرض و بشر من  
أقبل وذكر حال الفريقين في قبول الأدلة التي زبدتها الأمثال وإبائها  
التفت إلى تبكيت المدبر لعله يستبصر ، واستمر سبحانه في دلائل التوحيد  
حتى قامت قيام الأعلام ونفذت نفوذ السهام حتى تخللت صميم العظام لقد  
ظهرت فلا تخفى على أحد إلا على أكمل لا يصير<sup>٢</sup> القمر في أسلوب مشيرا  
إلى البعث منه على التخلص من الخسارة، وما أبدع افتتاح ذلك عقب  
« الحسرين » بقوله على طريق التفات المغضب المستعطف المعجب ! « كيف<sup>٣</sup> »

(١) في ظ : تريتها .

(٢) في م : لا تبصر، وفي ظ : لا يعرف ؛ وبهامش الأصل : معرف - كذا .

(٣) قال المهازمي : ثم أشار إلى أن الكفر بكتاب الله لبيانه حقارة ما دونه بطريق  
التمثيل بأحقر الأشياء لئلا يعبدوا عظمة عنايته بأحقر ما للحدث على عبادته كفر بالله  
لا استدعائه عبادة الغير دون عبادته على أن فيه تكذيب الله و تكذيب ما بين من  
كمال معرفته فأنكر الحالة التي يكون عليها الكفر ليكون إنكارا له بطريق برهاني .  
وفي البحر المحيط : قال الزمخشري و تحريره أنه إذا أنكر أن يكون لكفرهم  
حال يوجد عليها و قد علم أن كل موجود لا ينفك من حال وصفة عند وجوده  
و محال أن يوجد تغير صفة من الصفات كان إنكارا لوجوده على الطريق البرهاني  
انتهى كلامه قال البيضاوي : استخبار فيه إنكار و تعجيب لكفرهم بإنكار  
حال التي يقع الكفر عليها على الطريق البرهاني لأن صدوره لا ينفك عن حال  
وصفة فاذا أنكر أن يكون لكفرهم حال يوجد عليها استلزم ذلك إنكار وجوده  
فهو أبلغ وأقوى في إنكار الكفر من تكفرون و أوثق لما بعده . . . . و المعنى  
أخبروني على أي حال تكفرون - انتهى .



وقال الحرالي : لما تقدمت الدعوة للناس فأجاب مبادر و توقف متوقف  
فضربت الأمثال فاستدرك وآمن<sup>١</sup> وتمادى متباد على كفره صرف وجه  
الخطاب عن المواجهة من الحق تعالى وأجرى على لسان لوم وإنكار،  
فجاء هذا الاستفهام لإيضاح انقطاع العذر في التماهى على الكفر، وجاء  
بلفظ كيف لقصور نظرهم على الكيفيات المحسوسة<sup>٢</sup> فان كيف كلمة هـ  
مدلولها استفهام عن عموم الأحوال التي شأنها أن تدرك بالحواس، فكأنه  
يقال لهم بمدرك<sup>٣</sup> : أى حاسة تماديتم على الكفر بالله ؟ على ما تقتضيه  
صيغة الفعل الدائم في « تكفرون » انتهى . وقال « بالله » أى مع ظهور  
عظمته وعلوه<sup>٤</sup> ، والإنكار الموجب لنفي المنكر<sup>٥</sup> ، كما في قولك : أتطير  
بغير جناح ، يفيد أنه كان ينبغي أن يكون الكفر في حيز الممتع لما  
على بطلانه وصحة التوحيد من الأدلة التي تقوت الحصر، وإنكار حاله  
إنكار لوجوده على طريق البرهان ، لأنه إذا امتنع أن يوجد في حال  
(١) من مد ، وفي الأصل : إرمن - كدا ، وفي م و ظ : امن .  
(٢) في م : المحسوسات .  
(٣) كتب فوّه في الأصل : اى ادراك .  
(٤) العبارة من هنا إلى « مطلقا » ليست في ظ .  
(٥) وفي تفسير النسفي : كيف « تكفرون » معنى الهمزة التي في كيف مثله  
في قولك : اتكفرون بالله ، ومعكم ما يصرف عن الكفر ويدعو إلى الإيمان  
وهو الإنكار والتعجب ، ونظيره قولك : أتطير بغير جناح ؟ وكيف تطير بغير  
جناح ؟ والواو في « و كنتم امواتا » نطقا في أصلاب آبائكم للحال و « قد »  
مضمرة . وقال البيضاوي : « كنتم امواتا » أى أجساما لا حياة لها عناصر وأغذية  
وأخلاطا ونطقا ومضغا مخلقة وغير مخلقة - انتهى .



من الأحوال امتنع وجوده مطلقا .

قال الحرالي : و اعلى هذا الخطاب فأبعدوا عن تيسيره بذكر اسم « الله »  
لما لم يكونوا من أهل قبول التنزل بدعوى اسم الربوبية حيث لم يكونوا  
من أجاب مبادرا ولا تاليا حسبا تشعر به آية تحقيق ضرب الأمثال ، ولما  
جى هذا الخطاب بذكر اسم الله أعقب بذكر الأفعال الإلهية التي هي  
غايات من الموت والإحياء المعروف اللذين لا ينكر الكفار أمرهما -  
اتهى<sup>١</sup> . « و كنتم ، أى و الحال أنكم تعلمون<sup>٢</sup> أنكم كنتم « امواتا ،  
بل مواتا ترابا<sup>٣</sup> ثم نطفة . قال الحرالي : من الموت وهو حال خفاء  
و غيب يضاف إلى ظاهر عالم يتأخر عنه أو يتقدمه تفقد فيه خواص  
١٠ ذلك الظهور الظاهرة - انتهى . وإطلاق الموت على ما لم تحله حياة مجاز ،  
و سرّ التعبير به التنبيه على أنه أكثر ما تكور<sup>٤</sup> الإعادة<sup>٥</sup> التي ينكرونها<sup>٦</sup>  
مثل الابتداء ، فلا وجه أصلا لإنكارها مع الاعتراف بالابتداء ، فكيف<sup>٧</sup>  
و الإعادة دونه « فاحياكم ، فصرتم ذوى حس و بطش و عقل<sup>٨</sup> . قال

(١) ليس في م و ظ .

(٢-٣) ليست في ظ .

(٣) ليس في ظ .

(٤) في م و ظ : يكون .

(٥) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : ينكروها .

(٦) ليس في م .

(٧) قال البيضاوى : بخلق الأرواح و نفخها فيكم ، وإنما عطف بالفاء لأنه متصل

بما عطف عليه غير مترسخ عنه بخلاف البواقي . وقال المهاشمي : « و » قد عظمت عنايته

بكم إذ « كنتم امواتا » أى أجساما لا حياة فيها عناصر أو أغذية أو نطفة أو مضغعا =

الحرالى : و جاء بالفاء المشعرة / بالتعقيب لما لم يكن لهم معرفة بمهل الموت<sup>١</sup> الذى قبل حياة الولادة ، و الحياء تكامل فى ذات ما أدناه حياة النبات بالنمو و الاهتزاز مع انغراسه إلى حياة ما يدب بحركته و حسه إلى غاية حياة الإنسان فى تصرفه و تصرفه إلى ما وراء ذلك من التكامل - انتهى<sup>٢</sup> .

« ثم يميتكم » بعد مد الأعمار و التقلب فى الأطوار فاذا أتم أجساد كالنخار ه كأنه لم تحل بها حياة ساعة قط ، و بدلتهم بعد الأنس بكم الوحشة ، و إثر محبة القرب منكم النفرة ؛ و تمثيل الموت بما نعهده أن طلب الملك كما أنه يحصل به من الروح ما يكاد يتلف وربما أتلف كان طلب ملك الملوك موجبا للموت . قال الحرالى<sup>٣</sup> : و هذه الاحوال الثلاثة أى الموت المعبر به عن العدم ثم الحياة ثم الموت معروفة لهم لا يمكنهم إنكارها ، و إذا صح منهم ١٠ الإقرار بحياة موت لزمهم الإقرار بحياة موت آخر لوجوب الحكم بصحة وجود ما قد سبق مثله ، كما قال تعالى « اولى من الذى خلق السموات و الارض = ثم أمواتا بالجهل » فأحيائكم « بنفخ الأرواح فيكم و إزال الكتب عليكم » ثم يميتكم « باذهاب صفات نفوسكم بمقتضى الكتاب و بالموت الطبيعى لا لإعدامكم بل لينقلكم إلى دار أكل من داركم - انتهى .

(١) ليس فى ظ .

(٢) ليس فى م .

(٣) قال البيضاوى : فان قيل إن علموا أنهم كانوا أمواتا فأحيائهم ثم يميتهم لم يعلموا أنهم يميتهم ثم إليه يرجعون ، قلت : تمكنهم من العلم بهما لما نصب لهم من الدلائل منزل منزلة علمهم فى إزاحة العذر سيما و فى الآية تنبيه على ما يدل على صحتها و هو أنه تعالى لما قدر أن أحيائهم أولا قدر أن يميتهم ثانيا ، فان بدء الخلق ليس بأهون عليه من إعادته - انتهى .

بُقدر على أن يخلق مثلهم<sup>١</sup>، وَلَكُنْ ذَلِكَ مِنْ الْعِلْمِ أَنَّ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ  
مزدوجان متضايضان، وإذا استوفى الموت الأول إحياءه فلا بد من  
استيفاء الموت الثاني إحياءه أيضا، لأنه لو لا استقبال الحياة لما كان موتا  
بل بطلا وقدا واضمحلالا<sup>٢</sup>، لأن حقيقة الموت حال غيب بين يديه  
ه ظهور، والحياة نهاية ثابتة، والموت مبدأ غيب زائل، فجنس الموت  
كله متقض ونهاية، والحياة ثابتة دائمة؛ ولذلك ورد ما صح عنه عليه  
الصلاة والسلام في أن الموت يُذبح، إعلام بانقضاء جنسه و ثبات الحياة،  
ولذلك قدم في الذكر وأعقب بالحياة حيث استغرقتهما<sup>٣</sup> كلمة «ال» في

(١) سورة ٣٦ آية ٨١ .

(٢) وقال الشرييني الخطيب في السراج المنير: والحياة حقيقة في القوة الحاسة وما  
يقتضيها وبها سمى الحيوان حيوانا، مجاز في القوة النامية لأنها من طلائعها  
ومقدماتها، وفيما يخص الإنسان من الفضائل كالعلم والعقل والإيمان من حيث  
أنها كلها وغايتها، والموت بازائها يقال على ما يقابلها في كل مرتبة؛ مثال ما  
يقابل الحقيقة قوله تعالى « قل الله يحييكم ثم يميتكم » ومثال ما يقابل المجاز قوله  
تعالى « اعلّموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها » وقوله تعالى « ا و من كان ميتا  
فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس » .

(٣) قال البيضاوي: فإن قيل: كيف يعد الإماتة من النعم المقتضية للشكر؟  
قلت: لما كانت وصلة إلى الحياة الثانية التي هي الحياة الحقيقية كما قال تعالى « وان  
الدار الآخرة لهى الحيوان » كانت من النعم العظيمة مع أن المعدود عليهم نعمة  
هو المعنى المنتزع من القصة بأسرها كما أن الواقع حالا هو العلم بها لا كل واحدة من  
الجزء، فإن بعضها ماض وبعضها مستقبل وكلاهما لا يصح أن يقع حالا - انتهى .

(٤) من ظ، وفي الأصل وم و مد: استغرقتها - بالضمير المفرد المؤنث .



قوله «خلق الموت والحياة» ، وثبت الخطاب على إقرار الحياة والكمال ، كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم في قوله : نعيم الجنة لا آخر له ، فوجب بظاهر ما أحسه الكفار وباطن ما اقتضاه هذا النحو من العلم دونه انتشار حياة ثانية ٣ بعد ميتة الدنيا - انتهى .

ولما كان على البعث والحشر من الأدلة ما جعلها كالمحسوسين ٥ عدتهما في حيز المعلوم لهم كالإحياء الأول والموت فقال : «ثم يحييكم» ، فينشركم بعد طيكم وبعثكم بعد حبسكم في البرزخ ، فتكونون كما كنتم أول مرة ذوى قدرة على الانتشار بتلك القدرة التي ابتدأكم بها وأماتكم ،

(١) سورة ٦٧ آية ٢ .

(٢) وفي م : اثبت .

(٣) في مد و ظ : ثابتة .

(٤ - ٤) ليست في ظ .

(٥) قال على الهائمي : «ثم يحييكم» بصفاته بمقتضى الكتاب والنشر ولا يكون كالإحياء الأول بالحجاب «ثم إليه ترجعون» بالبقاء به بعد الفناء بمقتضى الكتاب وفي الموت الطبيعي للجزاء الفارق بين الولي والعدو ، ولا يترك ذلك لأنه قد خلق لكم جميع النعم فلا بد أن يسألكم عنها هل صرفتموها فيما خلقها من أجله أم لا - انتهى . وقال البيضاوي : «ثم يحييكم» بالنشور يوم نفخ الصور أو للسؤال في القبور «ثم إليه ترجعون» بعد الحشر فيجازيكم بأعمالكم ، أو تنشرون إليه من قبوركم للحساب ، فما أعجب كفركم بعد علمكم بحالكم هذه - انتهى . قال التفتازاني : ولم لا يجوز أن يراد مطلق الإحياء بعد الإمامة على ما يعم الإحياء في القبور والنشور ، ولا بعده فيه لشدة ارتباط الإحياءين واتصالهما في الانقطاع عن أمر الدنيا - السراج المنير ص ٣٩ .



، وهذا لا ينبغي أن يكون لهم في البرزخ إحساس بدون هذه الهيئة الكاملة ، ثم إليه ترجعون ، فيحشركم بعد طول الوقوف للجزاء من الثواب والعقاب ، وفي هذا كما قال الحرالي إعلام بأنهم إن لم يرجعوا إلى الله سبحانه بداعي العلم في الدنيا فبعد مهل من الإحياء الثاني يرجعون إليه قهرا حيث يشاهدون انقطاع أسبابهم عن تعلقوا به ويتراً منهم ما عبده من دون الله ، وإنما جاء هذا المهل بعد البعث لما يبقى لهم من الطمع في شركائهم حيث يدعونهم فلم يستجيبوا لهم ، فحينئذ يضطرم انقطاع أسبابهم إلى الرجوع إلى الله فيرجعون قسرا وسوقا فحينئذ يحجزهم بما كسبوا في دنياهم ، كما قال تعالى في خطاب يعم كافة أهل الجزاء : « واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون » ٣ ، وهذا آخر خطاب الإقبال عليهم من دعوة الله لهم ولسان النكير عليهم ، ولذلك كانت آية « واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله » آخر آية أنزلت في القرآن ، لأنها نهاية ليس وراءه قول يعم أهل الجزاء ، والرجع عود

( ١ - ١ ) ليست في ظ .

( ٢ ) العبارة من هنا إلى « كانت آية » ليست في ظ .

( ٣ ) سورة ٢ آية ٢٨١ .

( ٤ ) وفي البحر المحيط : والرجوع إلى الله تعالى حاصل عقب الحياة التي للبعث ، فدل ذلك على أن تلك الحياة المذكورة هي للسائلة ، وقيل إن الهاء في قوله « إليه » عائدة على الإحياء المدلول بقوله « فاحياكم » ( و شرح ) هذا أنكم ترجعون بعد الحياة الثانية إلى الحال التي كنتم عليها في ابتداء الحياة الأولى من كونكم لا تملكون أنفسكم شيئا .

الشيء عند انتهاء غايته إلى مبدئها - انتهى .

ولما أجمل سبحانه في أول هذه الآية أول أمرهم وأوسطه وآخره<sup>١</sup>  
على الوجه الذي تقدم أنه منه على أن الكفر ينبغي أن يكون من قبيل  
المتنع<sup>٢</sup> لما عليه من باهر<sup>٣</sup> الأدلة شرع<sup>٤</sup> يفصله على وجه داع لهم إلى  
جنابه<sup>٥</sup> بالامتنان بأنواع الإحسان<sup>٦</sup> بأمر أعلى في إفاضة المقصود بما قبله  
على عادة القرآن في الترقى من العالى إلى الأعلى فساق<sup>٧</sup> سبحانه ابتداء  
المخلق الذى هو من أعظم الأدلة على وحدانيته مساق الإنعام على عباده  
بما فيه من منافعهم ليكون داعيا إلى توحيده من وجهين : كونه دالا  
(١) ليس في م و ظ ، و كتب في الأصل فوق « في » ، وزيد بعد « في » في  
متن مد .

(٢) العبارة من هنا إلى « الأدلة » ليست في ظ .

(٣) في م : المتنع .

(٤) و في م : تأثير .

(٥) في ظ : بشرع .

(٦) في ظ : جنانه .

(٧) العبارة من هنا إلى « الأعلى » ليست في ظ .

(٨) قال أبو حيان في البحر المحیط : مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة وهو أنه  
لما ذكر أن من كان منشئا لكم بعد العدم و مفنيا لكم بعد الوجود و موحدا  
لكم ثانية إما في الجنة وإما إلى نار كانت جديرا أن يعبد ولا يجحد ويشكر  
ولا يكفر ، ثم أخذ يذكركم عظيم إحسانه و جزيل امتنانه من خلق جميع ما في  
الأرض له و عظيم قدرته و تصرفه في العالم العلوى و أن العالم العلوى و العالم  
السفلى بالنسبة إلى قدرته على السواء و أنه عظيم بكل شيء .

على عظمة مؤثرة و كمال قدرته ، و كونه إحسانا إلى عباده و لطفًا بهم ،  
 و قد جبلت القلوب على حب من أحسن إليها فقال ' هو ' ، قال الحرالي :  
 و هي كلمة مدلولها العلي<sup>٣</sup> غيب الإلهية القائم بكل شيء الذي لا يظهر  
 شيء ، فذاته أبدا غيب ، و ظاهره الأسماء المظهرة من علو إحاطة اسم  
 الله إلى تنزل اسم الملك ، فما بينهما من الأسماء المظهرة ، ثم قال : لما  
 انتهى الخطاب بذكر إرجاعهم إلى الله و كان هذا خطابا خاصا مع المتبادي  
 على كفره اتبع عند إعراضه و إدباره بهذا الحتم<sup>٤</sup> تهديدا رمى به بين  
 أكثافهم<sup>٥</sup> و تسببا نيظ بهم و مد<sup>٦</sup> لهم كالمرخي له في السبب<sup>٦</sup> الذي يراد

(١) ليس في ظ .

(٢) أسماء الله تعالى على ثلاثة أقسام : مظهرات و مضمورات و مستورات ،  
 فالمظهرات أسماء دات و أسماء صفات و هذه كلها مشتقات و أسماء الذات  
 مشتقات هي كثيرة و غير مشتق واحد و هو الله ، فالله أعظم أسمائه للمظهرات  
 الدالة على الدات ، و لفظة هو من أعظم أسمائه المظهرات و المضمورات للدلالة  
 على ذاته ، و ينبئ عن كنه حقيقته المنصوصة البرأة عن جميع جهات الكثرة  
 من حيث هو هو ، فلفظة هو توصلك إلى الحق و تقطعك عما سواه - من يريد  
 زيادة التحقيق فليطلب فيه ج ١ ص ١٣٣ .

(٣) من ظ و مد ، و في الأصل و م : للعلى .

(٤) هكذا في الأصل و ظ بالحاء المهملة ، و في م : الحتم - كذا بالحاء المعجمة ؛  
 و لا يتضح في مد .

(٥) في م : اكثافهم .

(٦) زيد في م : الحيل .



أن يجذب / به ، إما بأن يتداركه لطف فيرجع عليه طوعا ، أو يراد به قسرا عند انتهاء مدى إدباره ، وانتظم به ختم آية الدعوة بنحو من ابتدائها ، إلا أن هذه على نهاية الاقتطاع بين طرفيها و تلك على أظهر الاتساق ؛ فأبعدوا في هذه كل البعد باسناد الأمر إلى اسم هو الذى هو غيب اسم الله وأسند إليه خلق ما خلق لهم فى الأرض الذى هو ٥ أظهر شيء للحس - انتهى .

« الذى خلق لكم ، ' دينا و دينا ' لطفًا بكم » ما فى الأرض ، أى ٣ بعد أن سواهن سبعا ، قال الحرالى : وقوله « جميعا » إعلام بأن حاجة الإنسان لا تقوم بشيء دون شيء وإنما تقوم بكليّة ما فى الأرض حتى لو بطل منها شيء تداعى سائرهما - انتهى . ٩ الآية دليل على أن الأصل ١٠ فى الأشياء الإباحة ، فلا يمنع شيء إلا بدليل .

(١) وفى البحر المحيط : و « لكم » متعلق بخلق ، و اللام فيه قيل للسبب أى لأجلكم ولا انتفاعكم و قدر بعضهم : لا اعتباركم ، و قيل للتمليك و الإباحة ، فيكون التملك خاصا و هو تملك ما ينتفع الخلق به و تدعو الضرورة إليه ، و قيل للاختصاص وهو أعم من التملك ؛ والأحسن حملها على السبب فيكون مفعولا من أجله ، لأنه بما فى الأرض يحصل الانتفاع الدينى والدنيوى ، فالدينى النظر فيه وفيما فيه من عجائب الصنع ولطائف الخلق الدالة على قدرة الصانع وحكمته ومن التذكير بالآخرة و الجزاء ، و أما الدنيوى فظاهر ، وهو ما يه من المأكل و المشرب و اللبس و المنكح و المركب و المناظر البهية وغير ذلك .

(٢-٢) ليس فى ظ .

(٣) ليس فى ظ .

(٤-٤) ليست فى م و ظ .



ولما كانت السماء<sup>١</sup> أشرف من جهة العلو الذي لا يرام ، و الجوهر البالغ في<sup>٢</sup> الأحكام ، و الزيتة<sup>٣</sup> البديعة النظام ، المبنية على المصالح الجسم ، وكثرة المنافع والأعلام ، عبر في أمرها بـ «ثم فقال<sup>٤</sup> : «ثم استوى إلى السماء» ، أى<sup>٥</sup> وشرف على ذلك جهة العلو بنفس الجهة و الحسن و الطهارة وكثرة المنافع ، ثم علق إرادته و مشيئته بتسويتها من غير أدنى عدول و نظر إلى غيرها ، ونظم أمرها بالإيهام ثم التفسير ، والإفراد<sup>٦</sup> الصالح لجهة العلو

(١) ليس في م .

(٢) ليس في ظ .

(٣) وفي ظ : الرتبة .

(٤) قال أبو حيان في النهر من البحر : ثم ذكر تعالى عظيم قدرته في العالم العلوى أنه والعالم السفلى بالنسبة إلى قدرته على السواء وأن علمه محيط بكل شيء و «ثم» تقتضى التراخي في الزمان و لازمان ولما كان بين خلق الأرض والسماء أعمال من جعل الرواسي و السمك و تقدير الأقوات عطف بـ «ثم» ، إذ بين خلق الأرض وما فيها وبين الاستواء تراخ و إن لم يقع ذلك في زمان . و قال في البحر المحيط : ومعنى التسوية تعديل خلقهن و تقويمه وإخلاؤه من العوج و الفطور ، أو إتمام خلقهن وتكميله من قوطهم : درهم سواء ، أى وزن كامل تام ، أو جعلهن سواء من قوله «أذ نسويكم رب العالمين» أو تسوية سطوحها لا ملاس . قال الزنخشرى : والضمير في «فسوئهن» ضمير مبهم و «سبع سموات» تفسيره كقوله : ربه رجلا - انتهى كلامه .

(٥) العبارة من هنا إلى «ثم» ليست في ظ و مد ، و لفظ «ثم» فقط ليس في م .

(٦) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : لأفراد .

تنبيها على الشرف ، و للجنس الصالح للكثرة ، و لذلك أعاد الضمير جمعا ،  
فكان خلق الأرض و تهيئتها لما يراد منها قبل خلق السماء ، و دحوها<sup>١</sup>  
بعد خلق السماء ؛ على أن ثم<sup>٢</sup> للتعظيم لا للترتيب فلا إشكال ، و تقديم  
الأرض هنا لأنها أدل لشدة الملازمة و المباشرة . و ٣ قال الحرالي : أعلى  
الخطاب بذكر الاستواء إلى السماء الذي هو موضع التخوف لهم لنزول<sup>٤</sup> هـ  
المخوفات منه عليهم فقليل لهم : هذا المحل الذي تخافون<sup>٥</sup> منه هو استوى  
إليه ، و مجرى لفظ الاستواء في الرتبة و المكانة أحق بمعناه من موقعه في المكان  
و الشهادة ؛ و بالجملة فالأحق بمجرى الكلم وقوعها<sup>٦</sup> نبأ<sup>٦</sup> عن<sup>٦</sup> الأول الحق ، ثم  
وقوعها<sup>٧</sup> نبأ<sup>٧</sup> عما في أمره و ملكوته ، ثم وقوعها<sup>٧</sup> نبأ<sup>٧</sup> عما في ملكه و أشهاده ؛  
فلذلك حقيقة اللفظ لا تصلح<sup>٨</sup> أن تختص بالمحسوسات البادية في الملك دون ١٠  
الحقائق التي من ورائها من عالم الملكوت . و ما به ظهر الملك و الملكوت  
من نبأ<sup>٩</sup> الله عن نفسه<sup>٩</sup> من الاستواء<sup>٩</sup> و نحوه<sup>٩</sup> في نبأ<sup>٩</sup> الله عن نفسه أحق

(١) وقع في م : دخومها - كذا مصحفا .

(٢) قال النسفي : و « ثم » هنا لبيان فضل خلق السماوات على خلق الأرض ،  
ولا يناقض هذا قوله « و الأرض بعد ذلك دحها » لأن جرم الأرض تقدم  
خلقه خلق السماء ، و أما دحوها فتأخر .

(٣) ليس في ظ .

(٤) في ظ : نزول .

(٥) من ظ و مد ، و في الأصل و م : يخافون .

(٦-٦) و في م : نبأ<sup>٦</sup> على .

(٧) في م : نبأ<sup>٧</sup> .

(٨) في مد : يصلح .

حقيقة ، ثم النبأ به عن الروح مثلاً واستوائها على الجسم ثم على الرأس  
مثلاً واستوائه على الجنة فليس تستحق الظواهر حقائق الألفاظ على  
بواطنها بل كانت البواطن أحق باستحقاق الألفاظ ؛ وبذلك يندفع  
كثير من لبس الخطاب على المقتصرين بحقائق الألفاظ على محسوساتهم  
« فسوئهن »<sup>١</sup> التسوية إعطاء أجزاء الشيء حظه لكمال صورة ذلك الشيء  
« سبع سموات » أعطى لكل واحدة منهن حظها « وارضى في كل سماء  
امرأها »<sup>٢</sup> - انتهى . وخلق جميع ما فيها لكم ، فالآية من الاحتباك ؛

= (٩ - ٩) ليست في ظ .

(١٠) قال البيضاوى : قصد إليها بإرادته من قولهم : استوى إليهم كالسهم المرسل -  
إذا قصده قصدا مستويا من غير أن يأوى على شيء ، وأصل الاستواء طلب  
السواء ، وإطلاقه على الاعتدال لما فيه من تسوية وضع الأجزاء ، ولا يمكن  
جمعه عليه تعالى لأنه من خواص الأجسام ، وفيل : استوى استولى وملك ، قال  
شعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهوراق

والأول أوفق للأصل والصلة المعنى بها والتسوية المترتبة عليها بالفاء . وقال  
ثناء الله العثماني : قال ابن عباس وأكثر المفسرين من السلف : أى ارتفع إلى  
السماء ، فهو من التشابهات نحو « الرحمن على العرش استوى » . وذكر أبو حيان  
في البحر المحيط في الاستواء سبعة أقوال - وقال : وهذه التأويلات كلها  
فرار عما تقرر في العقول من الله تعالى يستحيل أن يتصف بالانتقال المعهود في غيره  
تعالى وأن محل فيه حادث أو محل هو في حادث ؛ وسيأتى الكلام على الاستواء  
بالنسبة إلى العرش إن شاء الله تعالى - انتهى كلامه .

(١) قال على المهاشمي : « فسوئهن سبع سموات » أى جعلهن سبع سموات معتدلة =



حذف<sup>١</sup> أولا كون الاراضى سبعا لدلالة الثانى عليه ، و ثانيا كون ما فى السماء لنا لدلالة الاول عليه ؛ وهو فن عزيز نقيس و قد جمعت فيه كتابا حسنا ذكرت فيه تعريفه و مأخذه من اللغة و ما حضرني<sup>٢</sup> من أمثله من الكتاب العزيز و كلام الفقهاء و سميت<sup>٣</sup> « الإدراك لفن الاحتباك » .

و لما كان الخلق على هذه الكيفية دالا بالبدية على أتم قدرة لصانعه ه  
وكان العلم بأن مبنى ذلك على العلم محتاجا إلى تأمل اغتنى فى مقطع الآية بقوله « وهو بكل شىء عليم » ، أى فهو على كل شىء قدير . ولما ذكر

= لا عوج فيها ولا فطور ليحصل من أوضاع كواكبها السياره الأشياء المكنونة فى الأرض و خلق فيكم أسرارها أيضا ، و إنما خص السبع أغلبة تعلق الآثار السفلية بكواكبها ، و ليس فى الآية نفى الزائد « و » ذلك لعلمه بربط كل شىء بسببه إذ « هو بكل شىء عليم » فيعلم ما فيها فيسهل عليه جميع أسرارها فى الإنسان و يعلم أجزاء الميت فيسهل عليه جمعها لإعادته و يعلم مقدار ما يقتضى كل عمل من أجزاء و ما يقتضيه شاكر هذه النعم و كافرها فلا يعمل الحكمة من راعاها فى هذه الأشياء بترك أجزاء فهذا كالمليجيء إلى ترك الكفر به و لو فى ضمن الكفر ؛ ثم أشار إلى أنه إنما خلق له ما فى الأرض جميعا و سوى له السماوات السبع لأنه جامع لأسرار الله و أسرار العالم صالح لخلافته عليهم - انتهى كلامه .

(٢) سورة ٤١ آية ١٢ .

(١) من حذف الشىء هياه و صنعته ، و حذف شعره طرره و سواه ، وهو أن يأخذ من نواحيه حتى يستوى - قطر المحيط ص ٣٧٢ وفى ظ: حذف - كذا بالدال المهمة .

(٢) فى م: حضرى - كذا .



الحياة و الموت المشاهدين تنبيها على القدرة على ما اتبعها<sup>١</sup> به من البعث  
ثم دل على ذلك أيضا بخلق هذا الكون كله على هذا النظام البديع و ختم  
ذلك بصفة العلم ذكر ابتداء خلق هذا النوع البشرى المودع من صفة  
العلم ما ظهر به فضله بقوله تعالى عطفًا على قوله «اعبدوا ربكم» و بيانا  
ه لقوله «رب العالمين» إذ من البدعة تعلم<sup>٢</sup> العودة لمن تدبر، أو يكن  
عطفًا على ما تقديره: اذكر هذا لهم، و ذلك أنه سبحانه لما خاطبهم بهذا  
الاستفهام الذي من معانيه الإنكار ذا كرا الاسم الأعظم الذي هو أعلى  
الاسماء و أبطنها غيا و الضمير الذي «هو» أبطن منه، و اتبعه بعض  
ما هم له منكرون أو به جاهلون، و أشار بقوله «لكم» مثبتة فيما هو ظاهر  
١٠ عندهم و محذوفة بما<sup>٣</sup> هو خفي عنهم، كما نبه عليه في الاحتباك إلى أنه  
لم يخلق<sup>٤</sup> هذا النوع البشرى للفناء بل للبقاء بما أبان عن أنه إنما خلق جميع

(١) وفي م: اتبعها .

(٢) في ظ: يُعلم .

(٣) في ظ: فيما .

(٤) قال البيضاوي: و اعلم أن صحة الحشر مبنية على ثلاث مقدمات و قد برهن  
عليها في هاتين الآيتين: أما الأولى فهي أن مواد الأبدان قابلة للجمع و الحياة،  
و أشار إلى البرهان عليها بقوله «و كنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم» فان تعاقب  
الاقتراق و الاجتماع و الموت و الحياة عليها يدل على أنها قابلة لها بذاتها، و ما  
بالذات يأبى أن يزول و يتغير؛ و أما الثانية و الثالثة فانه عالم بها و بموانعها قادر  
على جمعها و إحيائها، و أشار إلى وجه إثباتيهما بأنه تعالى قادر على إبدائهم و إبداء=

ما في هذه الأكوان لأجلهم ، فالبعض رزق لهم و البعض أسباب له ،  
و البعض أسجد لهم لأجلهم و هم في صلبه و وكلهم بهم في حفظ أعمالهم  
و قسم أرزاقهم و نفخ أرواحهم و غير ذلك من تربيتهم و إصلاحهم ؛  
لم يكونوا أهلا لفهم هذا الخطاب حق فهمه تلقيا عن الله لعلوه سبحانه  
و علو هذا الخطاب بالاسماء الباطنة ٣ و ما نظم بها من المعاني اللاتقة بها ه  
علوا و غيا فأعلم سبحانه بعطفه اذ ، \* على غير ظاهر أنه معطوف على

== ما هو أعظم خلقا و أعجب صنعا فكان أقدر على إعادتهم و إحيائهم ، و أنه خالق  
خلقاً مستويا محكما من غير تفاوت و اختلال مراعى فيه مصالحهم و سد حاجاتهم ،  
و ذلك دليل على تناهى علمه و كمال حكمته جلّت قدرته و دقت حكمته - انتهى  
كلامه .

(١) و في م : وكله .

(٢) في م : تلقا .

(٣) في م : الباقية .

(٤) قال البيضاوى : تعداد لنعمة ثلاثة نعم الناس كلهم ، فان خلق آدم و إكرامه  
و تفضيله على سكان ملكوته بأن أمرهم بالسجود له إنعام نعم ذريته . و قال  
أبو حيان : و إضافته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تنبيه على شرفه و اختصاصه  
بخطابه و عز لاستماع ما يذكر بعد ذلك من غريب افتتاح هذا الجنس الإنسانى  
و ابتداء أمره و مآله ، و هذا تنويع في الخطاب و خروج من الخطاب العام إلى  
الخاص ، و في ذلك أيضا إشارة لطيفة إلى أن المقبل عليه بالخطاب له الحظ الأعظم  
و القسم الأوفر من الجملة المحبر بها ، إذ هو في الحقيقة أعظم خلقائه ؛ ألا ترى  
إلى عموم رسالته و دعائه و جعل أفضل أنبيائه ، أم بهم ليلة إسرائه ، و جعل آدم =

نحو: اذكر لهم أيها الرسول هذا، لأنه لا يفهمه حق فهمه عنا سواك،  
وهم إلى الفهم عنك أقرب / «واذ» أي واذكر ما اتفق اذ<sup>١</sup>، وحذف  
هذا المعطوف عليه لاحتمال المأمور بذكره الإنكار<sup>٢</sup> والسياق لإيراد  
الرفق والبشارة على لسانه صلى الله عليه وسلم استعطافا لهم إليه وتحييا  
ه فيه وفي حذفه أيضا والدلالة عليها بالعاطف حث على تدبر ما قبله  
تنبيها على جلالة مقداره ودقة أسرار<sup>٣</sup>ه، ولما علمت الإشارة لكن لأهل  
البصارة اتباعها قصة آدم عليه السلام دليلا ظاهرا ومثالا بينا لخلاصة  
ما أريد بهذه الجملة<sup>٤</sup> بما<sup>٥</sup> به عليه بالعاطف من أن النوع الأدنى هو  
المقصود بالذات من هذا الوجود، وأنه لا يجوز في الحكمة أن يترك بعد  
١٠ موته من غير إحياء يرد به إلى دار لا يكون في شيء من أمور<sup>٦</sup>ها من  
أحد نوع من الخلل وتكون الحكمة فيها ظاهرة جدا<sup>٧</sup> لا خفاء بها<sup>٨</sup>  
أصلا، فيظهر الحمد آتم ظهور<sup>٩</sup>؛ ولذلك ذكر تفصيل<sup>١٠</sup> آدم عليه السلام<sup>١١</sup>

= فمن دونه يوم القيامة تحت لوائه، فهو المقدم في أرضه وسماواته وفي داري تكليفه  
و جزائه - انتهى . (هـ) في م : او .

(١) ليس في ظ .

(٢) ليس في م .

(٣) بهامش الأصل : معمول الاحتمال .

(٤) وفي ظ : الجملة .

(٥) في ظ : ما .

(٦-٦) في م و ظ : لاخفاياها - كذا .

(٧) في م : تفصيل .

بالعلم ، ثم باسجاد الملائكة له ، ثم باسكانه الجنة ، ثم بتلقى أسباب التوبة عند صدور الهفوة ؛ وقد روى البيهقي في أواخر الدلائل<sup>١</sup> والحارث ابن أبي أسامة والحاكم في المستدرک عن بشر بن شغاف عن عبد الله ابن سلام رضى الله عنه قال : إن أكرم خليفة<sup>٢</sup> الله<sup>٣</sup> على الله أبو القاسم صلى الله عليه وسلم ، قلت : رحمك الله ! فأين الملائكة ؟ فنظر إلى<sup>٤</sup> وضحك<sup>٥</sup> فقال : يا ابن أخي ! وهل تدري ما الملائكة ؟ إنما الملائكة خلق كخلق الأرض وخلق السماء وخلق السحاب وخلق الجبال وخلق الرياح وسائر الخلائق التي لا تعصى الله<sup>٦</sup> شيئاً ، وإن أكرم الخلائق على الله أبو القاسم صلى الله عليه وسلم . وقال البيهقي : إنه ليس بموقوف<sup>٧</sup> بل حكمه<sup>٨</sup> الرفع . وقال الحرالي : لما جعل الله تعالى نور العقل هادياً لآيات ما ظهر في الكون وكان من<sup>٩</sup> الخلق مهتدي به ومعرض عنه بعث الله النبيين مبشرين لمن اهتدى بنور العقل بمقتضى الآيات المحسوسة وتلك هي الحنيفة والملة الإبراهيمية ، ومنذرين لمن أعرض عن ذلك وشغلته شهوات دنياه ،

(١) العبارة من هنا إلى « المستدرک » ليست في ظ .

(٢) في الأصل : خليفة .

(٣) ليس في م .

(٤) وفي م : لربه ، والصواب : لربها .

(٥) في م : لموقوف .

(٦) في م ومد : الحكمة - كذا .

(٧) في مد : في .



فترتب لذلك خطاب الكتاب بين ما يخاطب به الأعلين المهتدين وبين ما يخاطب به الأدنى المعرضين، وكذلك ' تفاوت الخطاب بين ما يخاطب به الأئمة ' المهتدين والمؤمنون بهم، فكان أعلى الخطاب ما يقبل على إمام الأئمة وسيد السادات وأحظى خلق الله عند الله محمد صلى الله عليه وسلم، فكان أول الخطاب بالآم ذلك الكتب إقبالا عليه وإيتاء له من الذكر الأول كما قال عليه السلام: أوتيت البقرة وآل عمران من الذكر الأول، وهو أول مكتوب حين كان الله ولا شيء معه، وكتب في الذكر الأول ٣ كل شيء، فخاطبه الله عز وجل بما في الذكر الأول وأنزله قرآنا ليكون آخر المنزل الخاتم هو أول الذكر السابق ليكون<sup>٢</sup> الآخر الأول ١٠ في كتابه كما هو في ذاته، فمن حيث كان الخطاب الأول من أعلى خطاب الله لمحمد صلى الله عليه وسلم انتظم به ما هو أدنى خطاب من آيات الدعوة تنبيها لمن أعرض عن الاستضاءة بنور العقل لما بين الطرفين من

(١) في م: لذلك، ولا يتضح في مد.

(٢) في الأصول: أئمة - كذا.

(٣) هكذا ثبت في الأصل وظ ولكن ضرب عليه في الأصل؛ وليس في

م و مد.

(٤) في م: أول.

(٥) زيد في م: و.

(٦) في م: آخر.

(٧) زيد في م: في.

تناسب التقابل؛ ثم عاد وجه الخطاب إليه صلى الله عليه وسلم بما هو إعلام  
 بغائب الماضي عن كائن الوقت من أمر ابتداء مفاوضة الحق ملائكته في  
 خلق آدم ليكون ذلك ترغيباً للبشرين في علو الرتب إلى التكامل كما كانت  
 آية<sup>١</sup> الدعوة تنبئها للعرضين ليعودوا إلى الإقبال، وخصوص الإنزال  
 إنما هو في الإنباء بغيب الكون من ملكوته و غائب أيام الله الماضية<sup>٥</sup>  
 ومنتظر أيام الله الآتية، وذلك الذي يخص المهتدين بنور العقل ليترقوا<sup>١٠</sup>  
 من حد الإيمان إلى رتبة اليقين، وإنما يرد التنبيه و التنزيل بما في نور  
 العقل هدايته من أجل المعرضين؛ فكان ما شمله التنزيل بذلك أربعة أمور:  
 أحدها التنبيه على الآيات بمقتضى أسماء الله من اسمه الملك إلى اسمه الرحمن  
 الرحيم إلى اسمه رب العالمين إلى اسمه العظيم الذي هو الله، و الثاني التنبيه  
 على غائب المنتظر الذي الخلق صائرون إليه ترغيباً و ترهيباً، و الثالث الإعلام  
 بماضى<sup>٣</sup> أمر الله جمعاً<sup>٤</sup> اللهم للجد و الانكماش في عبادة الله، و الرابع  
 التبصير بيوطن كائن الوقت الذي في ظاهره إعلامه؛ فكان أول التنزيل  
 في هذه السورة أمر أول يوم من ذكر الله وهو كتب مقتضى العلم<sup>١٥</sup>  
 و القدر في قسمه تعالى عباده بين مؤمن و كافر و منافق، ثم أنزل الخطاب  
 إلى آية الدعوة من وراء حجاب الستر بسابق التقدير فعم به الناس و نبههم

(١) ليس في ظ .

(٢) زيد في مد: الى .

(٣) في ظ: بما مضى .

(٤) في م: جميعاً .

(٥) في م: اللهم - وهو كما ترى .

على آيات ربوبيته وحيا أوحاه الله منه إليه، ثم عطف على ذلك إعلاما  
لابتداء المفاوضة في خلق آدم عطفًا على ذلك الذي يعطيه إضمار هذا  
الإفصاح، فلذلك قال تعالى « واذ » فإن الواو حرف يجمع ما بعده مع  
شيء قبله إفصاحًا في اللفظ أو إفهامًا في المعنى، وإنما يقع ذلك لمن  
٥ يعلو خطابه ولا يرتاب في إبلاغه. واذ اسم مبهم لما مضى من الأمر  
والوقت، « قال » ٢ من القول وهو إبداء صور الكلم نظمًا بمنزلة اختلاف  
الصور المحسوسة جمعًا، / فالقول مشهود القلب بواسطة الأذن، كما أن  
المحسوس مشهود القلب بواسطة العين وغيره.

/ ٥٢

ثم قال : لما أنبأ الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بما في الذكر  
١٠ من التقدير الذي هو خبء الشرعة ونظم به ما أنزل من دعوة الخلق  
إلى حكمه فانتظم ذلك رتبتي أمر نظم تعالى بذلك إنزال ذكر خلق معطوفا  
على ذكر خلق أعلى رتبة منه، نسبه منه كنسبة الدعوة من خبئها، فذكر  
خلق آدم ظاهر خبء ما عطف عليه وهو والله أعلم ذكر خلق محمد  
صلى الله عليه وسلم الذي هو خبء خلق آدم، فكأنه تعالى أعلم نبيه  
١٥ صلى الله عليه وسلم بأمر خلقه له بدء وحى سرتم أعلن بما عطف عليه

(١) في م : بجميع .

(٢) في ظ : انتم - كذا .

(٣) قال البيضاوي : وإد طرف وضع لزمان نسبة ماضية وقع فيه أخرى،  
والقول هو التلفظ بما يفيد ويقال بمعنى القول والمعنى المتصور في النفس  
المعبر عنه باللفظ، وللرأى والمذهب مجاز - انتهى .

(٤ - ٤) ليست العبارة في ظ .



من ذكر خلق آدم وحى علق ليكون أمر خلق محمد صلى الله عليه وسلم  
عند الخاصة فهما كما كان أمر خلق آدم عند العامة إقصاحاً ، وكان  
المفهوم : اذكر يا محمد إذ كان في خلقك كذا و إذ قال « ربك » أى المحسن  
إليك برحمة العباد بك الذى خباك فى إظهار خلق آدم « للثقة » ما أنزل ،  
و تأويل الملائكة عند أهل العربية أنه جمع ملائكة مقلوب من مالك ه  
من الألك وهى الرسالة ، فتكون الميم زائدة و يكون وزنه معافلة ،  
و يكون الملك من الملك وهو إحكام ما منه التصوير ، من ملكت

( ١-١ ) فى م : عليه السلام .

( ٢ ) فى م : حباك - كذا بإلقاء المهمة .

( ٣ ) و فى البحر المحيط : الملك ميمه أصلية و هو فعل من الملك و هو القوة  
و لا حذف فيه و جمع على فعائلة شذوذا - قاله أبو عبيدة ، وكأنهم توهوا أنه ملاك  
على وزن فعال و قد جمعوا فعالا للذكر و المؤنث على فعائل قليلا ، و قيل ورنه  
فى الأصل فعال نحو شمال ثم نقلوا الحركة و حذفوا و قد جاء فيه ملاك فيحتمل  
أن يكون فعالا ، و على هذا تكون الهمزة زائدة فى الكلمة و عينها ، فمنهم من قال :  
الفاء لام و العين همزة من لأك إذا أرسل و هى لغة محكية ، فلك أصله ملاك  
نخفف بنقل الحركة و الحذف إلى هل ، قال الشاعر :

فلست لإنسى ولكن للملاك تنزل من جو السماء يصوب

بجاء به على الأصل ، و هذا قول أبي عبيد و اختاره أبو الفتح ، وملائكة على هذا  
القول مفاعلة ، و منهم من قال : الفاء همزة و العين لام من الألوكه و هى  
الرسالة ، فيكون على هذا أصله مالكا و يكون ملاك مقلوبا جعلت طؤه مكان  
عينه و عينه مكان فائه ، فعلى هذا القول يكون فى وزنه معفلا .



العجين ، وجمعه أملاك ، تكون 'فيه الميم' أصلية ، فليكن اسم ملائكة  
جامعا للعنين منحوتا من الأصليين ، فكثيرا ما يوجد ذلك في أسماء  
الذوات الجامعة كلفظ إنسان بما ظهر فيه من أنه من الأنس والنسيان  
معا ، وهو وضع للكلم على مقصد أفصح وأعلى مما يخص به اللفظ معنى  
واحد ، فللكلام رتبتان : رتبة عامة ورتبة خاصة أفصح وأعلى كليهما وكلاما .  
قال<sup>٢</sup> : وفيه أى هذا الخطاب مع ذلك استخلاص لبواطن أهل  
القطانة من أن تعلق بواطنهم بأحد من دونه حين أبدى لهم انفرادهم  
بأظهارهم خلقا دون ملائكته الأكرمين ، حتى لا تعلق قلوبهم بغيره من  
أهل<sup>٣</sup> الاصطفاء فكيف بمن يكون في محل البعد والإقصاء ! توطئة<sup>٤</sup> لقبيح<sup>٥</sup>  
١٠ ما يقع من بعضهم من اتباع خطوات الشيطان ؛ وذلك لأن في كل آية  
معنى تنتظم<sup>٦</sup> به بما قبلها ومعنى تنهيا<sup>٧</sup> به للانتظام<sup>٨</sup> بما بعدها ؛ وبذلك

(١-١) في ظ : الميم فيه .

(٢) زيد في مد : وله جمع آخر بجذوف الهاء ، هذا أخف منه على اللسان أشهر  
به فكذلك عبر به في جميع القرآن ولاحتمال هائه المبالغة .

(٣) زيد في مد : الحرالى .

(٤) ليس في م .

(٥) في ظ : لتوطئه ، وفي م : طوطية - كذا .

(٦) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : لقبح .

(٧) في م : ينتظم .

(٨) في ظ : يتهاء - كذا .

(٩) في ظ : الانتظام .

كان ' انتظام الآى داخلا فى معنى الإعجاز الذى لا يأتى الخلق بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا .

« ائى ، ان حرف يفهم توكيدا من ذات نفس المؤكد . عليه ، و الياء اسم على<sup>١</sup> يخص المضيف إلى نفسه الذى يضيف الأشياء إليه ، « جاعل فى الأرض ،<sup>٢</sup> و لما كانت خلافة آدم عليه السلام كاملة فى جميع الأرض ه بنفسه و بذريته و تحدد لذلك مع أنه يصح أن يراد به الجنس فقال : « خليفة » ، الخليفة<sup>٣</sup> ذات قائم بما يقوم به المستخلف على حسب رتبة ذلك<sup>٤</sup> الخليفة منه ، فهو خليفة الله فى كونه ملكه و ملكوته ، و هم أيضا بعضهم خلفاء بعض ؛ فهو خليفة بالمعنيين - انتهى .

و جعل سبحانه هذا التذكير فى سياق داع إلى عبادته و قائد إلى ١٠ محبته حيث مت<sup>٥</sup> إلى هذا النوع الآدمى بنعمه عليهم و إحسانه إليهم قبل

(١) فى م : لان .

(٢) العبارة من هما إلى « فقال » ليست فى ظ .

(٣) قال البيضاوى : و الخليفة من يخلف غيره و يناب مناه ، و الهاء فيه للمبالغة ، و المراد به آدم عليه السلام ، لأنه كان خليفة الله فى أرضه ، و كذلك كل نبي استخلفه فى عمارة الأرض و سياسة الناس و تكميل نفوسهم و تنفيذ أمره فيهم ، لا الحاجة به إلى من ينوبه بل لقصور المستخلف عليه عن قبول فيضه و تلقى أمره بغير وسط ، و لذلك لم يستثنى ماكا ، كما قال تعالى « و لو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا » .

(٤) ليس فى م .

إيجادهم<sup>١</sup> ، فذكر لهم ما حاجّ به ملائكته عنهم ، وما شرف به أباهم آدم من العلم وأمر الملائكة المقرّين بالسجود له ، ثم ما وقع لإبليس معه وهما عبدان من عبيده فتأب عليه ولم يقب على إبليس مع سقه له بالعبادة بل أوجب طرده وأبد بعده فقال تعالى حكاية عن الملائكة جوابا لسؤال من كأنه قال ما قالوا حين أخبرهم سبحانه بذلك : « قالوا ،<sup>٢</sup> طالبين الإيقان على الحكمة في إيجاد من يقع منه شر<sup>٣</sup> » اتجمل فيها ، أى فى الأرض من يفسد فيها ، أى<sup>٤</sup> بأنواع المعاصي<sup>٥</sup> بالقوة الشهوانية<sup>٦</sup> ، « ويسفك »

(١) قال البيضاوى : وفائدة قوله هذا للملائكة تعليم المشاورة ، وتعظيم شأن المجعول بأن بشر بوجوده سكان ملكوته ولقبه بالخليفة قبل خلقه ، وإظهار فضله الراجح على ما فيه من المفسد بسؤالهم وجوابه ، وبيان أن الحكمة تقتضى إيجاد ما يغلب خيره فان ترك الخير الكثير لأجل الشر القليل شر كثير - وغير ذلك . و قال المهاشمى : « اذ قال ربك » أى وقت قول ربك إظهارا لفضل آدم قبل خلقه لئلا يرى بعين الحقارة أصلا « انى جاعل فى الارض » أى التى هى محل الكون والفساد فهو محل التصرف من عناصرها ومن الروح الساوى « من يفسد فيها » لكونه من العناصر المختلفة الداعية إلى اللذات السفلية « ويسفك الدماء » اذ فيه قوة غضبية من النار .

(٢) العبارة من هنا إلى « شر » ليست فى ظ .

(٣) فى مد : شرا .

(٤) ليس فى م .

(٥) ليس فى مد .

(٦-٦) ليست فى ظ .

من السفك، ' قال الحرالي : وهو ' سكب بسطوة ' الدماء ، أى بغير حقها ' بالقوة الغضبية ' ، لعدم عصمتهم ، وخلقهم جوعاً لا يتهاكون ، وأصحاب شهوات عليها يتهاكون ، وكأنهم لما رأوا صورة آدم تفرسوا فيها ذلك لو سألوا عن منافع أعضائه ' وما أودع فيها من القوى والمعاني ' أخبرهم تعالى بما تفرسوا منه ذلك والدم . قال الحرالي : رزق البدن هـ الأقرب إليه المخطوط ٣ فيه ' ونحن ، أى والحال إنا نحن ' ، وهذا الضمير

(١-١) ليست فى ظ .

(٢-٢) العبارة ليست فى ظ .

(٣) فى ظ : المخطوط .

(٤) قال البيضاوى : والمعنى أtestخلف عصاة ونحن معصومون أحقاء بذلك ، والمقصود منه الاستفسار عما رجحهم مع ما هو متوقع منهم على الملائكة المعصومين فى الاستخلاف لا العجب والتفاخر ، وكأنهم علموا أن المجمعول خليفة ذو ثلاث قوى عليها مدار أمره : شهوية وغضبية تؤديان به إلى الفساد وسفك الدماء وعقلية تدعوه إلى المعرفة والطاعة ، ونظروا إليها مفردة وقالوا : ما الحكمة فى استخلافه وهو باعتبار تينك القوتين لا يقتضى الحكمة إيجاد فضلا عن استخلافه ؟ وأما باعتبار القوة العقلية فنحن نقيم ما يتوقع منها سليماً عن معارضة تلك المفاصد ؛ وغفلوا عن فضيلة كل واحدة من القوتين إذا صارت مهذبة مطواعة للعقل متمرنة على الخير كاللعة والشجاعة ومجاهدة الهوى والإنصاف ، ولم يعلموا أن التركيب يفيد ما يقصر عنه الأحاد كالإحاطة بالجزئيات واستنباط الصناعات واستخراج المنافع الكائنات من القوة إلى الفعل الذى هو المقصود من الاستخلاف .



كما قال الحرالي اسم القائل ' المستتبع لمن هو في طوع أمره لا يخالفه  
 « نسيح » أى نوقع التسييح أى التنزيه ' لك و الإبعاد عما لا يليق بك  
 ملتبسين فى التسييح « بحمدك »، و الحاصل إنا تبرئك عن صفات النقص  
 حال إثباتنا لك صفات الكمال، ٣ و حذف المفعول للتعميم ٣؛ و قال الحرالي:  
 ٥ التسييح تنزيه الحق تعالى عن ' بادية نقص فى خلق أورتبه، و حمد الله  
 استواء أمره علوا و سفلا و محو الذم عنه و النقص منه، و ذلك تسييح  
 أيضا فى علو أمر الله، فما سبج بالحمد إلا أهل الحمد من آدم و محمد صلى الله  
 عليها و سلم، فغاية المسبج الحمد، و الحمد تسييح لمن غايته وراء ذلك  
 الاستوا - انتهى .

١٠ « و تقدس » أى يظهر كل شئ بقدر عليه من نفوسنا و غيرها،

(١) فى ظ : القابل - كذا .

(٢) فى م : التبريه .

(٣-٢) العبارة ليست فى ظ .

(٤) فى ظ : عند .

(٥) قال المهاشمي : « ونحن » وإن لم يكن لنا جمعية « نسيح » ذاتك ملتبسا  
 « بحمدك » على كمالاتها « و تقدس » أى نزه صفاتك فنقول : إنها مستحقة  
 « لك » دون غيرك، « قال انى اعلم » من تصور تسييحكم و تقديسكم و عدم  
 صلاحيتكم لخلافتي على الكل و اقتضاء ظهور أسمائى اللطفية و القهرية . و قال  
 النسفى : « و تقدس لك » و نطهر أنفسنا لك، و قيل : التسييح و التقديس تبعيد الله  
 من السوء، من سبج فى الأرض و قدس فيها إذا ذهب فيها و أبعد، « قال  
 انى اعلم ما لا تعلمون » أى اعلم من الحكم فى ذلك ما هو خفى عليكم .

« لك ، أى لا لغيرك » لعصمتك ، أو المعنى نوقع التقديس / أى التطهير لك بمعنى أنك فى الغاية من الطهارة والعلو فى كل صفة . قال الحرالى :  
القدس طهارة دائمة لا يلحقها نجس ظاهر ولا رجس باطن ، و اللام تعلقة للشيء لأجله كان ما أضيف به - انتهى .

و لما تضمن تفرسهم هذا نسبتهم أنفسهم إلى العلم المشر للاحسان ، ه  
و نسبة ٣ الخليفة إلى الجهل المتج للأساة أعلننا سبحانه لشكره أنه حاج ملائكته عنا ، فبين لهم أن الأمر على خلاف ما ظنوا بقوله استئنافاً :  
« قال انى اعلم ، أى من ذلك وغيره » ما لا تعلمون . و قال الحرالى :  
و أعلم تعالى بما أجرى عليه خلقه من القضاء بما ظهر و الحكم على الآتى بما مضى حيث أنبأ عن ملائكته بأنهم قضوا على الخليفة فى الأرض ١٠  
بحال من تقدمهم فى الأرض من الجبل الأولين من الجن الذين أبى منهم عزازيل وغيرهم ليتحقق أن أمر الله جديد و أنه كل يوم هو فى شأن لا يقضى على آتى وقت بحكم ما فيه و لا بما مضى قبله - انتهى . و الأظهر

(١) فى م : غيرك .

(٢) فى ظ : من .

(٣) كذا ، و الظاهر : نسبت ، معطوفة على « نسبتهم أنفسهم » .

(٤) فى ظ : ان .

(ه) فى التفسير المظهرى : إن الملائكة كانوا يعلمون باخبار من الله تعالى أن من البشر صالحين وعصاة وكفار فلا جرم زعموا أن الملائكة أفضل منهم لكونهم كلهم معصومين « لا يعصون الله ما أمرهم و يفعلون ما يؤمرون » فاستخلافهم أولى و استخلاف البشر موجب للفساد كما وقع من شرارهم ، =

ما ذكرته أنهم إنما قالوا ذلك تفرسا بحكم ما ظهر لهم من صورته ونحو ذلك من أعلامهم بأنه يجمع فيه بين الشهوة والعقل، و من المعلوم أن الشهوة حاملة على الفساد؛ و علم سبحانه ما خفى عنه من أنه يوفق من أراد منهم للعمل بمقتضى العقل مع قيام منازع الشهوة و الهوى، فيأتي غاية الكمال التي هي ' فوق درجة العامل ' بمقتضى العقل من غير منازع له فيظهر بتمام القدرة و الله أعلم .

ولما أعلم سبحانه الملائكة أن الأمر على خلاف ما ظنوا شرع

== ولم يعلموا أن الله تعالى يستودع في قلوب بعضهم محبة ذاتية منه تعالى موجبة للعبة الذاتية والمحبوبة الصرفة كما نطق به رأس المحبوبين : المرء مع من أحب - رواه الشيخان، ويكون لهم قرب و منزلة من الله لا يتصور لغيرهم بحيث يكون التقرب إلى عباد الله الصالحين موحيا للتقرب إليه تعالى . اعلم أنه قد تقرر عند الأكبر من الصوفية أن ضوء الشمس كما يتحملها الأرض لكثافتها دون غيرها من عناصر الخلق كذلك التجلي الذاتي لا يتحملها إلا عنصر التراب و أما غيرها من العناصر فانوع من الكثافة التي فيها يتحمل التجليات الصفاتية دون الذاتية، و أما لطائف عالم الأمر فلا نصيب لها إلا من التجليات الظلية، و الإنسان لما كان مركبا من اللطائف العشرة التي هي أجزاء العالم الكبير ولم يجتمع في شيء من أفرادها إلا بعضها كان هو أهلا للخلافة و حاملا للأمانة التي عرضها الله تعالى على السماوات و الأرض و الجبال « فابين ان يحملنها و اشفقن منها و حملها الانسان انه كان ظلوما جهولا » لعظم المحمول .

(١) و في م : هو .

(٢) في م : العاقل .



في إقامة الدليل عليه فقال عاطفاً على قوله « قال » : « و علم » أي لإقامة الدليل على ذلك ، و التعليم تكرار العلم ليثبت لما في جيلة المعلم من النسيان ، « آدم » من الأدم من الأديم و هو جلدة الأرض التي منها جسمه ، و حظ ما فيه من أديم الأرض هو اسمه الذي أنا عنه لفظ آدم ، « الاسماء »

(١) قال على المهائمي : « علم آدم » بتخلق علم ضروري فيه « الاسماء كلها » أي الألقاظ الدالة على الحقائق إذ هي أقل ما يفيد التمييز بينها « ثم عرضهم » أي المسميات « على اللئكة فقال انثوني باسماء هؤلاء » أي بأقل مميز لها حتى يصح دعواكم استحقاقكم الخلافة عليها اللازمة لكلامكم و دعواكم « ان كنتم صدقين » في دعواكم أنكم تسبحون الله على الإطلاق أي بجميع أسمائه و تقدسونه بها - انتهى كلامه . قال أبو البركات النسي « و علم آدم » هو اسم أعجمي و اشتقاقهم آدم من أديم الأرض أو من الأدمة كاشتقاقهم يعقوب من العقب و إدريس من الدرس و إبليس من الإلاس ، « الاسماء كلها » أي أسماء المسميات ، فحذف المضاف إليه لكونه معلوماً مدلولاً عليه بذكر الأسماء ، إذ الاسم يدل على المسمى و عوض منه اللام ، و معنى تعليمه أسماء المسميات أنه تعالى أراه الأجناس التي خلقها و علمه أن اسمه هذا فرس و هذا بعير و هذا اسمه كذا و هذا اسمه كذا ؛ و عن ابن عباس رضي الله عنهما : علمه اسم كل شيء حتى القصعة و المغرقة ، « ثم عرضهم على اللئكة » أي عرض المسميات لأن في المسميات العقلاء فغلبهم ، و إنما استنأهم و قد علم عجزهم عن الإنباء على سبيل التبكيت « فقال انثوني باسماء هؤلاء ان كنتم صدقين » في زعمكم أني استخلف في الأرض مفسدين سفاكين للدماء ؛ و فيه رد عليهم و بيان أن فيمن يستخلفه من الفوائد العلمية التي هي أصول الفوائد كلها ما يستأهلون لأجله أن يستخلفوا - انتهى كلامه .



أى التى للأشياء « كلها » ، و هو جمع اسم و هو ما يجمع اشتقاقين من السمة و السمو ؛ فهو بالنظر إلى اللفظ وسم و بالنظر إلى الحظ من ذات الشيء سمو ، و ذلك السمو هو مدلول الاسم الذى هو الوسم الذى ترادفه التسمية - قاله الحرالى ، و قال فى كتاب له فى أصول الفقه : الاسم يقال على لفظ التسمية و يقال على حظ و نصيب من ذوات الأشياء ، و تلك هى المعروضة على الملائكة ، و اسم التسمية يحاذى به المسمى معلومه من الشيء المسمى الذى هو الاسم المعروض ، و هو عند آدم علم و عند الملائكة و من لا يعلم حقيقة الاسم المعروض توقيف و نبأ - انتهى .

( ١ ) فى م : بنأ - كذا . قال البيضاوى : معنى تعليمه تعالى آدم الأسماء أنه تعالى خلقه من أجزاء مختلفة ( كالقلب والكبد و الدماغ ) و قوى متباعدة مستعدة لإدراك أنواع المدركات من العقولات و المحسوسات و المتخيلات و الموهومات و ألهمه معرفة ذوات الأشياء و خواصها و أسمائها و أصول العلم و قوانين الصناعات و كيفية آلاتها - انتهى كلامه . و فى الحاشية « و المعنى أنه تعالى اندفع بذلك ما يتوهم أنه لا يظهر فضيلة آدم بذلك لأنه علم بالتعليم و لو علم الملائكة لعلموا ذلك - الخ . و قال القاضى ثناء الله العثمانى : قال أهل التفسير : المراد أسماء الخلائق ، قال البغوى قال ابن عباس و مجاهد و قتادة : علمه اسم كل شيء ، و قيل : اسم ما كان و ما يكون إلى يوم القيامة . . . قال أهل التأويل : علم آدم بجميع اللغات ثم تكلم كل واحد من أولاده بلفظ . قلت : هذه الأقوال ليست بمرضية عندى ، فإن مدار الفضل على كثرة الثواب و مراتب القرب من الله تعالى دون هذه الأمور ، و لو كان هذه الأمور مدار الفضله ازم فضله على خاتم النبيين صلى الله عليه و سلم ، فانه قال : أنتم أعلم بأمور دنياكم ، و لم يكن عليه السلام عالما بجميع اللغات ، و عندى أن الله تعالى علم آدم الأسماء الإلهية كلها إجماليا ، فانه =

أو لما كان العرض على الملائكة بالغاً في المراد أشار إلى تعظيمه بحرف  
 التراخي فقال : ثم عرضهم ، أي الأشياء . قال الحرالي : أظهرهم عن  
 جانب وهو العرض والناحية ، على الملئكة ، القائلين لذلك . وقال  
 الحرالي : لما ذكر تعالى مراجعة الملائكة في خلق هذا الخليفة ذكر إبداءه<sup>١</sup>  
 لهم وجه حكمة عليه بما أعلی هذا الخليفة من تعليمه إياه حقائق جميع ه  
 الذوات المشهودة لهم على إحاطتهم بملكوت الله وملكه شهوداً فأراهم  
 إحاطة علم آدم بما شهدوا صورته<sup>٢</sup> ولم يشهدوا حقيقة مدلول تسميتها ،  
 وعلیه حكمة ما بين تلك الأسماء التي هي حظ من الذوات وبين تسمياتها  
 من النطق ليجتمع في عليه خلق كل شيء صورة وأمره كلمة فيكمل  
 عليه في قبله على سبيل سمعه وبصره ، واستخلفه في علم ما<sup>٣</sup> له من الخلق ١٠  
 والأمر ، وذلك في بدء كونه فكيف يحكم حكمة الله فيما يتناهى إليه كمال  
 خلقه إلى خاتمة أمره فيما انتهى إليه أمر محمد صلى الله عليه وسلم مما هو  
 مبهم في قوله تعالى : **وعلبك ما لم تكن تعلم** وكان فضل الله عليك  
 عظيماً<sup>٤</sup> ، فأبدى الله عز وجل لهم بذلك وجه خلافة عليه وعملية في  
 = لما حصل له معية بالذات تعالت وتقدسست حصل له بكل اسم من أسمائه وصفة  
 من صفاته مناسبة تامة ومعية بحيث أنه كلما توجه إلى اسم من أسمائه وصفة من  
 صفاته يتجلى له ذلك الاسم والصفة . والباقي يطلب من تفسيره ج ١ ص ٥١ .  
 (١ - ١) ليست في ظ .

(٢) في الأصل : إبدائه ، وفي م ومد وظ : إبداء - كذا .

(٣) في ظ : صورة . (٤) ليس في ظ .

(٥) سورة ٤ آية ١١٣ .

التسمية إعلاء له عندهم ، وقد جعلهم الله عز وجل مدعنين مطيعين فائقادوا للوقت بفضل آدم على جميع الخلق و بدأ لهم علم أن الله يعلى من يشاء بما يشاء من خلافة أمره و خلقه ، و تلك الأسماء التي هي حظوظ من صور الموجودات هي المعروضة التي شملها اسم الضمير في قوله تعالى « ثم عرضهم » و أشار إليه « هؤلاء » عند كمال عرضهم ، وأجرى على الجميع ضمير « هم » لاشتغال تلك الكائنات على العاقلين و غيرهم ؛ و بالتحقيق فكل خلق ناطق حين يستنطقه الحق ، كما قال تعالى ٣ « اليوم نختم على أفواههم و تكلمنا أيديهم و تشهد أرجلهم » ، و إنما العجمة و الجمادية بالإضافة إلى ما بين بعض الخلق و بعضهم - انتهى .

١ و قال أبو حاتم أحمد بن حمدان الرازي في كتاب الزينة : و يقال إن الاسم مأخوذ من السمو وهو العلو و الرفعة ، و إنما جعل الاسم (١) هكذا في م و ظ ، و في الأصل : بد ، و لا يتضح في مد .

(٢) ريد في ظ : تعالى .

(٣) ليس في م و ظ .

(٤) سورة ٣٦ آية ٦٥ .

(٥) في م و مد : العجمة .

(٦) العبارة من هنا إلى « انتهى » ليست في ظ .

(٧) قال البيضاوي : و الاسم باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة للشيء أو دليلا برفعه إلى الذهن من الألفاظ و الصفات و الأفعال ، و استعماله عرفا في اللفظ الموضوع لمعنى سواء كان مركبا أو مفردا أو خبرا أو رابطا بينهما ؛ و المراد في الآية هو الأول أو الثاني وهو يستلزم الأول ، لأن العلم بالألفاظ من حيث الدلالة متوقف على العلم بالمعاني .



تنويعها بالدلالة على معنى الاسم لأن المعنى تحت الاسم - هذا قول  
النحويين ؛ و السمة تدل على صاحبها ، لأنها حرفان سين و ميم ، فالسين  
من السناء و الميم من المجد و هو لب الشيء ، فكأنه سمي اسما لأنه يضيء  
لك عن لب الشيء و يترجم عن مكنونه ، وليس شيء إلا و قد وسمه الله  
بسمة تدل على ما فيه من الجوهر ؛ فاحتوت الأسماء على جميع العلم بالأشياء ،  
فعلها الله آدم و أبرز فضيلته على الملائكة عليهم السلام - انتهى .

« فقال ، 'معجزا لهم' ، « انبئوني » ، أى أخبروني إخبارا عظيما قاطعا  
« بأسماء هؤلاء » ، أى الموجودات بفرسكم فيها ، ان كنتم صدقين ، ٣ ، أى  
فيما تفرستموه / فى الخليفة و فى أنسائه . قال الحرالى : هذه الأسماء المواطنة  
للتسمية من السمة و الأسماء الأولى هى الحظوظ من الذوات التى المتسم ١٠  
بها هو المسمى ، و مع ذلك فى التسمية و الاسم مناسبة مجعول الحكمة  
بينهما بمقتضى أمر العليم الحكيم - انتهى . « قالوا » متبرئين من العلم

(١ - ١) ليست فى ظ .

(٢) قال البيضاوى : « انبئوني » تبييت لهم و تنبيه على عجزهم عن أمر الخلافة  
فان التصرف و التدبير و إقامة المعدلة قبل تحقق المعرفة و الوقوف على مراتب  
الاستعدادات و قدر الحقوق محال . و ليس بتكليف ليكون من باب التكليف  
بالمحال ؛ و الإنباء إخبار فيه إعلام ، و لذلك يجرى مجرى كل واحد منها .

(٣) فى زعمكم أنكم أحقاء بالخلافة لعصمتكم و أن خلقهم و استخلافهم و هذه  
صفتهم لا يليق بالحكيم ، و هو وإن لم يصرحوا به لكنه لازم مقاتلهم .



« سُبْحَنكَ »<sup>١</sup> أى نزهك تنزيهاً 'يجل عن الوصف' عن أن تقسب<sup>٢</sup>  
إليك نقصاً في علم أو صنع ، و تبرأ إليك بما يلزم قولنا من ادعاء العلم  
لسواك<sup>٣</sup> .

قال الحرالي: وفي هذا المعنى إظهار لفضلهم وانقيادهم وإذعانهم  
توطئة لما يتصل به من إباء إبليس - انتهى . والحاصل أنه تصريح بتنزيه الله  
تعالى عن النقص و تلويح بنسبته إليهم اعتذاراً منهم عما وقعوا فيه ، ولذا  
قالوا: « لا علم لنا ، أى أصلاً » ، إلا ما علمتنا ،<sup>٤</sup> فهو دليل على أنه لا سبيل

(١) اعتراف بالعجز والقصور وإشعار بأن سؤالهم كان استفساراً ولم يكن  
اعتراضاً وأنه قد بان لهم ما خفى عليهم من فضل الإنسان والحكمة في خلقه ،  
وإظهار لشكر نعمته بما عرفهم وكشف لهم ما اعتقل عليهم ، ومراعاة للأدب  
بتفويض العلم كله إليه . وقال على المهاشمي: « سُبْحَنكَ » أى نزهك تنزيهاً عن  
أن يقصر عليك أو تشارك فيه أو تعبت في فعلك ، وإنما سألتك استفساراً  
واسترشاداً ، لأنه « لا علم لنا إلا ما علمتنا » وإنما لم تعلمناها ابتداءً إذ « انك انت  
العليم » بأن حقائقنا لا تقتضى العلم بها بلا واسطة ، وقد جعلت الوسائط مع  
قدرتك على الأفعال ابتداءً لأنك أنت « الحكيم » - انتهى كلامه .

(٢ - ٢) ليست في ظ .

(٣) في ظ : ينسب .

(٤) ليس في ظ .

(٥) في البحر المحيط : ولما سأل تعالى الملائكة ولم يكن عندهم علم بالجواب  
وكانوا قد سبق منهم قولهم « اتجعل فيها من يفسد فيها » الآية ، أرادوا أن =

إلى علم شيء من الأشياء إلا بتعليم الله . قال الحرالي<sup>١</sup> : ردا لبده الأمر  
لمن له البده<sup>٢</sup> ، ولذلك ورد في أثارة<sup>٣</sup> من علم : من لم يحتم<sup>٤</sup> عليه بالجهل  
لم يعلم ، وذلك الجهل هو البراءة من العلم إلا ما علم الله - انتهى .  
ثم خصوه بما نقوه عن أنفسهم فقالوا : « انك انت » ، أى وحدك  
« العليم » ، أى العالم بكل المعلومات<sup>٥</sup> « الحكيم » ، أى فلا يتطرق<sup>٦</sup> إلى صنعك ه

= يجيبوا بعدم العلم إلا ما علمهم ، فقدموا بين يدي إجابات تنزيه الله اعتذارا وأدبا  
منهم في إجابات وإشعارا بأن ما صدر منهم قبل يحوه هذا التنزيه لله تعالى فقالوا  
« سبحنك » ثم أجابوا بنفى العلم بلفظ لا التى بنيت معها النكرة فاستغرق كل  
فرد من أنواع العلوم ، ثم استثنوا من ذلك ما علمهم هو تعالى فقالوا « إلا ما  
علمتنا » وهذا غاية في ترك الدعوى والاستسلام التام للعلم الأول الله تعالى ؛ قال  
أبو عثمان المغربي : ما جلاء الخلق إلا لدعوى ، ألا ترى أن الملائكة قالوا : « ونحن  
نسبح بحمدك » ، كيف ردوا إلى الجهل حتى قالوا : « لا علم لنا » ، وروى معنى  
هذا الكلام عن جعفر الصادق - انتهى كلامه .

(٦) العبارة من هنا إلى « بتعليم الله » ليست في ظ .

(١) ليس في ظ .

(٢) في ظ : البدهاء - كذا .

(٣) في م و ظ : اثارة .

(٤) في مد : لم تحتم ، وفي ظ : لم محتم - كذا .

(٥ - ٥) ليست في ظ .

(٦) في م : فلا يتطرق .

فساد بوجه 'فلا اعتراض أصلاً' . قال الحرالي : توكيد وتخليص وإخلاص للعلم والحكمة لله وحده ، وذلك من أرفع الإسلام ، لأنه إسلام القلوب ما حلاها الحق سبحانه<sup>١</sup> به<sup>٢</sup> ! فإن العلم والحكمة نور القلوب الذي يحيي به كما أن الماء رزق الأبدان الذي يحيي به ؛ والحكمة هـ جعل تسبب بين أمرين يبدو بينهما تقاض من السابق و استناد من اللاحق - انتهى .<sup>٣</sup> وأصلها في اللغة المنع من الفساد ولا يكون ذلك إلا عن تمام العلم<sup>٤</sup> .

فلما قالوا ذلك وأراد إشهادهم فضل آدم عليه السلام استأنف في جواب

(١-١) ليست في ظ .

(٢) ليس في م و مد .

(٣) العبارة من هنا إلى « تمام العلم » ليست في ظ .

(٤) قال أبو حيان الأندلسي : فانظر إلى حسن هذا الجواب كيف قدموا بين يديه تزيها لله ، ثم اعترفوا بالجهل ، ثم نسبوا إلى الله العلم والحكمة ؛ وناسب تقديم الوصف بالعلم على الوصف بالحكمة لأنه المتصل به في قوله « و علم » « انبثوني » « لا علم لنا » فالذي ظهرت به المزية لآدم والفضيلة هو العلم ، فناسب ذكره متصلا به ، لأن الحكمة إنما هي آثار العلم و انتمت عنه ، ولذلك أكثر ما جاء في القرآن تقديم الوصف بالعلم على الوصف بالحكمة ، ولأن يكون آخر مقالهم مخالفا لأوله حتى يبين رجوعهم عن قولهم « اتجعل فيها » وعلى القول بأن الحكيم هو ذو الحكمة يكون الحكيم صفة ذات ، وعلى القول بأنه المحكم لصنعه يكون صفة فعل - انتهى .

من كانه قال : ما قال لهم عند ذلك ، قوله : « قال » ، ' مظهرا ' لفضيلة العلم الموجبة لشرف العالم « ينادم » انبئهم ، أى ليزدادوا بصيرة فى أن العالم من علمته والسعيد من أسعدته فى أى صورة ركبته « باسمائهم » فأنبأهم بها . قال الحرالى : ولم يقل : عليهم ، فكان آدم عليا بالاسماء وكانوا هم مخبرين بها لا معليها ، لأنه لا يتعلها من آدم إلا من خلقه محيطه . كخلق آدم ، ليكون من كل شيء ' ومنه كل شيء ' ، فاذا عرض عليه شيء بما منه آنس ' علمه عنده ؛ فلذلك اختصوا بالإنباء دون التعليم ، فكل شيء عند آدم عليه السلام بما علمه الله وأظهر له علاماته ' فى استبصاره

(١) العبارة من هنا إلى « العالم » ليست فى ظ .

(٢) فى مد : نظير .

(٣) نادى آدم باسمه العلم وهى عادة الله مع أنبيائه ، قال تعالى « ينوح اهبط بسلام منا » ينوح انه ليس من اهلك « ، « يابراهيم قد صدقت الرؤيا » ، « ي موسى انى انا الله » ، « يعيسى بن مريم اذكر نعمتى عليك » ؛ و نادى محمدا نبينا صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الأنبياء بالوصف الشريف من الإرسال والإنباء فقال « ياها الرسول » ، « ياها النبي » ؛ فانظر تفاوت ما بين هذا النداء وذاك النداء .

(٤ - ٤) ليست فى مد .

(٥) فى ظ : أحس .

(٦) فى م : بما .

(٧) فى البحر المحيط « قال القشيري : من آثار النائية بآدم عليه السلام لما قال =



الشيء اسمان جامعان : اسم يَصْرُه من موجود الشيء و اسم يذكره لإبداء معنى ذلك الشيء إلى غاية حقيقته ، ولكل اسم جامع عنده وجوه متعددة يحاذي كل وجه منها بتسمية تخصه ، وبحسب تلك الوجوه تكثرت عنده الالسنة و تكثرت الالسن الأعجمية ، فأفصحها وأعربها الاسم الجامع و ذلك الاسم هو العربي الذي به أنزل خاتم الكتب على خاتم المرسلين وأبقى دائماً في مخاطبة أهل الجنة لمطابقة الخاتمة إحاطة البادية و حَمِّه و الكتب المبين و انا جعلته قرأنا عربيا لعلمكم تعقلون و و انه في ام الكتب لدينا لعلى حكيم و ، و طابق الحتم البدء إحاطة لإحاطة - انتهى . وهذا كما كان ولده محمد خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم يكلم

١٠ كل إنسان بلغته من قبائل العرب و من العجم بل و من البهائم العجم فكان عليه لبعض اللغات من غير مخالطة لأهلها ولا إلمام بلسانهم

= لللائكة « انبئوني » داخلهم من هبة الخطاب ما أخذهم عنهم لاسما حين طالبهم بانبائهم إياه ما لم تحط بهم علومهم ، و لما كان حديث آدم رده في الإنباء عليهم فقال « انبئهم باسمائهم » ومخاطبة آدم لللائكة لم توجب الاستغراق في الهبة فلما أخبرهم آدم عليه السلام بأسماء ما تقاصرت عنه علومهم طهرت فضيلته عليهم ، فقال : « ألم اقل لكم اني اعلم عيب السموت » يعنى ما تقاصرت عنه علوم الخلق « و اعلم ما تدون » من الطاعات « و ما كنتم تكتمون » من اعتقاد الخيرية على آدم - انتهى كلام القشيري .

(١) سورة ٣ آية ١ - ٤ .

(٢) في ظ : البذل .

(٣ - ٣) ليست في ظ .

دليلا على علم سائر اللغات، لأنه لا معلم له إلا العالم بكل شيء . . . قلنا  
انباهم ، أي أخبرهم إخبارا عظيما يأخذ بالآلأباب ، و « لما » كلمة تفهم  
وجوب أمر لأمر في حين فتجمع ' معنى الشرط و الظرف - قاله الحرالي .  
« باسمائهم ، على ما هي عليه .

قال الحرالي في التفسير و كتاب له في أصول الفقه : هذه التسميات هـ  
ليس الأسماء التي هي موجودة من الذوات، لأن تلك لا يناها إلا العلم

(١) قال على المهاشمي : « يَأْذِمُ انْبِئَهُمْ » وإن كنت دونهم في التجرد الذي به الإطلاع  
« باسمائهم » مع قوايتها للحصر من غير غلط فيها « قال الم اقل لكم اني اعلم ما  
لا تعلمون » قاصدا به « اني اعلم غيب السموت » أي العالم العلوى مع كونكم منه  
« و » غيب « الأرض » أي العالم السفلى مع ظهوره للحس ، ففى كل منهما من  
الحفايا ما لا يبلغه علمكم بأدنى وجوه التمييز مع كمال تجردكم - انتهى . وقال  
أبو حيان الأندلسي : وفي قوله « ابثوني » « قلنا انباهم » تنبيه على إعلام الله أنه  
قد أعلم الله أنه قد أعلم آدم من أحوالهم ما لم يعلمهم من حاله ، لأنهم رأوه قبل  
التفخ مصورا فلم يعلموا ما هو ؛ وعلى أنه رفع درجة آدم عندهم لكونه قد علم  
لآدم ما لم يعلمهم ؛ وعلى إقامته مقام المفيد للعلم و إقامتهم مقام المستفيدين منه ،  
لأنه أمره أن يعلمهم أسماء الذين عرضهم عليهم ؛ وعلى أدبهم على ترك الأدب  
من حيث قالوا « اتجعل فيها » فإن الطوعية المحضة أن يكونوا مع عدم العلم  
بالحكمة فيما أمروا به وعدم الإطلاع على ذلك الأمر ومصلحته ومفسدته كهم مع  
العلم و الإطلاع ، وكان الامثال والتسليم بغير تعجب ولا استفهام أليق بمقامهم  
لطهارة ذواتهم و كمال صفاتهم - انتهى .

(٢) في م : فتجهم .

و شهود البصيرة وقد جرى ذلك في وراثته في ولد آدم حتى كان رؤية  
 و أبوه العجاج يرتجلان اللغة ارتجالاً و يتعلمها منهم من سواهم من العرب ،  
 لأن التسمية التي ينالها الإنبياء للاسم الذي يناله العلم كالمثل له المبدى  
 لصورة معناه للأذن لمناسبة و مواصلة<sup>٣</sup> بين خصوص التسمية واسمها  
 ه من الذات ، فيعلم ما يحاذى<sup>٥</sup> الشيء المفرد من منتظم الحروف كما يعلم  
 الواصف ما يحاذى الشيء ويحاكيه من منتظم الكلم ، فيحاذيه ويحاكيه  
 الواصف بكلام ، ويحاذيه و يسميه المسمى له بكلمة واحدة ، و كما أنه  
 ليس<sup>٦</sup> لكل أحد مئة أن يصف فكذلك ليس<sup>٧</sup> لكل أحد<sup>٧</sup> مئة أن يسمى ،  
 و منه ما يجرى من السنة العامة من النبز و الألقاب و قد كان يجب  
 ١٠ الاكتفاء بما في هذه الآية من العلم يبدء أمر المسميات عما وقع فيها  
 من الاختلاف بين التوقيف و الاصطلاح ، فقد تبين أنها عن علم عليه الله  
 آدم لا عن توقيف كما هو عند الملائكة من آدم و لا عن اصطلاح  
 كما قيل - انتهى .

(١) في ظ : نباله له - كذا .

(٢) في م : لصوره .

(٣) في م : مواصلته .

(٤) في م : الذوات .

(٥) في م : فيحاذى .

(٦) ليس في ظ .

(٧ - ٧) في م : لاحد .



« قال ، أى الله تعالى مثبتاً<sup>١</sup> مدخول النفي كما هو شأن همزة التقرير<sup>٢</sup>  
 « ألم اقل لكم ، يا ملائكتى !<sup>٣</sup> ولما كان هذا خبراً جسيماً نبه على بلوغه النهاية  
 فى العظمة وأنه بما يستغربه<sup>٤</sup> / بعض<sup>٥</sup> الخلق بالتأكيد فقال : « انى اعلم ،  
 علماً مستمراً لا انقضاء له<sup>٦</sup> » غيب السموات والارض ، فمن أردت تعليمه  
 شيئاً من ذلك كان عالماً به ، وأما غيرى فلا طريق له إلى معرفة المستقبل<sup>٧</sup>  
 إلا الفراسة وقد تحظى<sup>٨</sup> . قال الحرالى : قررهم حتى<sup>٩</sup> لا يكون لهم<sup>١٠</sup> ثانية  
 وأعلم بذلك عباده من ولد آدم حتى يستنوا بحكم التسليم لله فى ما يديه  
 من غير تعرض ولا اعتراض ، فمنهم من آمن ومنهم من كفر - انتهى .

(١) قال البيضاوى : استحضار لقوله « انى اعلم ما لا تعلمون » لكنه جاء به على  
 وجه أبسط ليكون كاللحجة عليه ، فانه تعالى لما علم ما خفى عليهم من أمور  
 السماوات والارض و ما ظهر لهم من أحوالهم الظاهرة والباطنة علم ما  
 لا يعلمون ؛ وفيه تعريض بمعانيبتهم على ترك الأولى وهو أن يتوقفوا مترصدين  
 لأن يبين لهم . والهمزة للانكار دخلت حرف الجحد فأفادت الإثبات والتقرير  
 - انتهى .

(٢) العبارة من « مثبتاً » إلى هنا ليست فى ظ .

(٣) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست فى ظ .

(٤) وفى م : يستغربه .

(٥) فى م : عين .

(٦ - ٧) ليست فى ظ .

(٧) وفى م و ظ : يخطى .

(٨ - ٨) وفى م ومد : لا تكون لها .



« و اعلم ما تبدون ، في كل حين » و ما كنتم تكتُمونهُ ،<sup>١</sup> فيما مضى و فيما يأتي . قال الحرالي : و في صيغة تكتُمون « من الدلالة » على تَمَادَى ذلك في كيانهم ما في صيغة تبدون من تَمَادَى بادى ذلك منهم - انتهى .  
 و لما أخبرنا سبحانه بهذه النعمة على أيّنا<sup>٢</sup> ضم إليها الإنعام بالسجود الملائكة له و نحن في ظهره فقال عاطفا على « اذ ، الأولى » و عدل<sup>٣</sup> عن الغيبة إلى التكلم ثم إلى كونه في مظهر العظمة إعلاما بأنه أمر فصل لا فسحة في المراجعة فيه . و قال الحرالي : لما أنبأ تعالى بأمر مفاوضة الملائكة و ما<sup>٤</sup> كان من ادعائهم و تسليمهم الأمر لله و لمن عليه الله و هو

(١) قال أبو حيان : هو عام فيما أبدوه و ما كتموه من كل أمورهم ، و هذا هو الظاهر ، و عطف قوله « و ما كنتم تكتُمون » هو من باب الترقى في الإخبار لأن علم الله تعالى واحد لا تفاوت فيه بالنسبة إلى شيء من معلوماته جهرا كان أو سرا ، و وصل « ما » بكنتم يدل على أن اسكنتم وقع فيما مضى ؛ و ليس المعنى أنهم كتموا عن الله لأن الملائكة أعرف بالله و أعلم فلا يكتُمون الله شيئا ، و إنما المعنى أنه بحس في أنفسهم شيء لم يظهره بعضهم لبعض ولا اطلعه عليه .  
 (٢-٢) ليست في ظ .

(٣) وقع في م : اتينا - كذا خطأ .

(٤) العبارة من هنا إلى « المراجعة فيه » ليست في ظ .

(٥) قال أبو حيان الأندلسي : و في قوله « قلنا » التفات وهو من أنواع البديع ، إذ كان ما قبل هذه الآية قد أخبر عن الله بصورة الغائب ثم انتقل إلى ضمير المتكلم ، و أتى بما أتى تدل على التعظيم و علو القدر و تنزيله منزلة الجمع لتعدد صفاته الحميدة و مواهبه الجزيلة ، و حكمة هذا الالتفات و كونه بنون المعظم نفسه أنه صدر منه الأمر للملائكة بالسجود و وجب عليهم الامتثال فناسب =

آدم عليه السلام نظم بذلك نبأ انقيادهم لآدم فعلا كما انقادوا له علما  
 تماما لكمال حالهم في التسليم علما و عملا فقال تعالى - انتهى . . واذ قلنا ،  
 أى على عظمتنا ، للملائكة ، أى الذين أكرمناهم بقربنا ، اسجدوا لآدم ، عبدنا  
 اعترافا بفضله لتفضيلنا له .

قال الحرالي : فجعله بابا إليه وكعبة يحملونه بجلاله تعالى ومحرابا ه  
 وقبة ، يكون سجودهم له سجودا لله تجاه آدم كسجود آدم ' تجاه الكعبة ' ،  
 و ظهر بذلك سوء إباء إبليس عن السجود حين خالفهم في طينة الكيان ،  
 لأن الملائكة خلقت من نور و النور طوع لا يحوزه أين و لا يختصه ٢  
 جهة ، ولأن الجان خلقت من نار و هى مما يحوزه أين و تختصه ٣ جهة  
 = أن يكون الأمر في غاية من التعظيم ، لأنه متى كان كذلك كان أدعى لامثال  
 الأمور فعل ما أمر به من غير بطء و لا تأول اشغل خاطره لورود ما صدر  
 من المعظم . (٦) في ظ : من .

(١) زيد في م و ظ : لله ، و في ظ زيادة « تعالى » أيضا .

(٢) قال أبو حيان : من قال بالسجود الشرعى قال : كان السجود تكملة و تحية له -  
 و هو قول الجمهور على و ابن مسعود و ابن عباس - كسجود أبوى يوسف ،  
 لا يسجد عبادة ؛ أو لله تعالى و نصبه الله قبلة : ' سجودهم كالسجدة فيكون المعنى  
 إلى آدم - قاله الشعبي ؛ أو لله تعالى فسجد و سجدوا مؤتمنين به ، و شرفه بأن جعله  
 إماما يقتدون به ، و المعنى في لآدم أى مع آدم - انتهى . ثم ذكر : قال ابن عطاء :  
 لما استعظموا تسييحهم و تقديسهم أمرهم بالسجود ' غيره ، ليريههم بذلك استغناءه  
 عنهم و عن عبادتهم .

(٣) في م : تختصه ، و لا يتضح في مد .

(٤) في م و ظ : يختصه .

لا يرجع عنها إلا بقهر و قسر، فلم ينزل عن رتبة قيامه في جبلته لمخلوق  
الطين حيث لم يشعر باحاطة خلق آدم كما تلقته الملائكة - انتهى .  
فبادروا الامثال فسجدوا، أى كلهم له كما أمرهم الله تعالى «الا ابليس» .  
قال الحرالى: من الإبلّاس وهو انقطاع سبب الرجاء الذى يكون عنه  
اليأس من حيث قطع ذلك السبب - انتهى . فكأنه قيل: ما فعل؟  
فقيل: «ابى»، من الإباء وهو امتناع عما حقه الإجابة فيه - قاله  
الحرالى . «واستكبر» عن السجود له، من الاستكبار وهو استجلاب

(١) ليس في ظ، وفي م: على .

(٢-٣) ليست في ظ .

(٣) قال أبو حيان: استثناء متصل عند الجمهور، فعلى هذا يكون ملكا ثم إبليس  
و غضب عليه و لعن فصار شيطانا؛ وقيل: هو استثناء منقطع، وإنه أبو الحسن  
كما أن آدم أبو البشر، ولم يكن قط ملكا - قاله ابن زيد والحسن .

(٤) وفي ظ: فقال .

(٥) في ظ: ما .

(٦) قال البيضاوى: و السجود في الأصل تذلل مع تطامن، وفي الشرع وضع  
الجبهة على قصد العبادة، و المأمور به إما المعنى الشرعى فالسجود له في الحقيقة  
هو الله تعالى وجعل آدم قبله سجودهم تفخيلا لشأنه أوسيا لوجوبه، وكأنه تعالى  
لا خلقه بحيث يكون أنموذجا للبدعات كلها بل الموجودات بأسرها ونسخة لما  
في العالم الروحاني و الجسماني و ذريعة للملائكة إلى استيفاء ما قدر لهم من  
الكالات ووصلة إلى ظهور ما تباينوا فيه من المراتب و الدرجات أمرهم  
بالسجود تذلا لما رأوه من عظيم قدرته و باهر آياته وشكرا لما أنعم عليهم =



الكبر، أو الكبرياء بطريق الحق وغمضت الناس وغمطهم، وهو موجب ذلك  
 - استحقاق الغر من وجه وبناستكمال النفس من ذلك الوجه - قاله الحرالي .  
 «وكان» أي في أصل جبلته بما أفهمه الاستكبار من نسبتنا  
 إلى ترك الحكمة إما جهلا أو جورا في أمرنا بسجوده لآدم وهو على  
 زعمه خير منه، «من» وهي كلمة تفهم اقتباس الشيء عما جعل منه - قاله  
 الحرالي . «الكافرين» أي الذين سبق علينا بشقاوتهم لم يتجدد لنا بذلك  
 علم ما لم تكن نعله .

= بواسطته؛ وإما المعنى اللغوي وهو التواضع لآدم تحية وتعظيما له كسجود  
 إخوة يوسف له، أو التذلل والالتحاق بالسعي فيه بتحصيل ما ينوط به ميل شهم  
 ويتم به كالمهم «فسجدوا لإيليس أبي واستكبر» امتنع عما أمر به استكبارا  
 من أن يتخذ وصلة في عبادة ربه أو يعظمه ويتلقاه بالتحية أو يخدمه ويسعى  
 فيما فيه خير وصلاحه . الإباء امتناع باختيار والتكبر أن يرى الرجل نفسه أكبر  
 من غيره، والاستكبار طلب ذلك بالتشبع .

(٢) في م و ظ : عظمهم - كذا .

(٢-٢) ليست في ظ .

(٣) زيد في ظ : من .

(٤) قال علي المهاشمي : «كان من الكافرين» بالله، لإنكار وجوب امثال أمر  
 قطعي من أوامره، وفيه إشارة إلى أنه إذا كان إنكار واجب كفرا بالله فكيف  
 لا يكون إنكار واجبات القرآن كلها كفرا به ! ثم أشار إلى أن ترك امثال  
 الأمر من غير إنكار الوحوب كان سبب هبوط آدم إلى متاع الدنيا الباقية  
 في نسله إلى يوم القيامة - انتهى . وقال البيضاوي : أي في علم الله أو صار منهم  
 باستباحه أمر الله إياه بالسجود لآدم عليه السلام اعتقادا بأنه أفضل منه والأفضل =



و في الآيات الثلاث «يا أيها الناس اعبدوا ربكم» و «كيف تكفرون بالله» و «اذ قال ربك للشيكة» أيضا إشارة إلى اختلاف الجبال في الخطاب بوصف الربوبية مع الخُصص و مع من دونهم و في الخطاب بأوصاف الذات، و ذلك أنه تعالى لما بين أن الضالين في حسن أمثاله هم الخاسرون عجب من يكفر به إشارة إلى شدة ظهوره و انتشار نوره في أمثاله و جميع أقواله و أفعاله و أن شهوده في كل اعتبار أوضح من ضياء النهار، لأنه ما تَمَّ إلا ذاته و أفعاله و صفاته :

و في كل شيء له آية تدل على أنه واحد

متجليا عليهم باسم الإلهية في أفعاله التي هم لها ناظرون و بها عارفون،  
 ١٠ فقال: «كيف تكفرون بالله و كنتم أمواتا فاحياكم» إلى أن قال: «هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا، الآية، و أدْرِج في ذلك أمر البعث بقوله «ثم إليه ترجعون» تنديها على مشاركته لبقية ما في الآية من الظهور، لما قدم من الاستدلال عليه باخراج ثمرات حين تعرف إليهم بوصف الربوبية  
 = لا يحسن أن يؤمر بالتخضع للفضول والتوسل به كما أشعر به قوله «انا خير منه»  
 جوابا لقوله «ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين»  
 لا يترك الواجب وحده - انتهى .

(١) في ظ : تم .

(٢) في ظ : الينا .

(٣) في م : لتفيه - كذا .

(٤) قول أبو حيان الأندلسي : إنه لما امتن عليهم بخلق ما في الأرض لهم كان =

الناظر إلى العطف و الامتتان و الترية و الإحسان في مثل ما هنا من  
أفعاله الظاهرة و آثاره الباهرة فقال : « يأيها الناس اعبدوا ربكم الذي  
خلقكم ، إلى آخرها ؛ و ختم هذه الآية بوصف العلم الشامل لما قام عليه  
من الدليل ضمن هذا التعجيب ' إشارة إلى الاستدلال على كمال الأمثال  
و تحديد ما لمن يستمر على الكفران بعد هذا البيان بأنه بمراى ' منه و مسمع ' ٥  
في كل حال ، فلما فرغ من خطابهم بالأمور الظاهرة على قدر فهمهم  
و مبلغ علومهم رقى الخطاب إلى رتبة نبيه عليه الصلاة و السلام لترقية  
البيان إلى غيب مقارنته للملائكة فقال : « و اذ قال ربك للملائكة فاجعلوا  
الآية ؛ فلكل مقام مقال ' ، و لكل مخاطب ' حد في الفهم و حال .

= قبله إخراجهم من العدم إلى الوجود تبع ذلك بعده خلقهم و امتن عليهم  
بتشريف أبيهم و تكريمه و جعله خليفة و إسكانه دار كرامته و سجاد الملائكة  
تعظيماً لشأنه و تنبيهاً على مكانه و اختصاصه بالعلم الذي به كمال الذات و تمام  
الصفات ، و لا شك أن الإحسان إلى الأصل إحسان إلى الفرع و شرف الفرع  
بشرف الأصل ؛ و إسناد القول إلى الرب في غاية من المناسبة و البيان ، لأنه  
لما ذكر أنه خلق لهم ما في الأرض كان في ذلك صلاح لهم لأحوالهم و معاشهم  
فناسب ذكر الرب ، و إضافته إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم تنبيه على شرفه  
و اختصاصه بخطابه و عز لاستماع ما يذكر بعد ذلك من غريب افتتاح هذا الجنس  
الإنساني و ابتداء أمره و مآله ؛ و هذا تنويع في الخطاب .

(١) في ظ : التعجب .

(٢) في ظ : بمراً - كذا .

(٣) في م : مستمع .

(٤) ليس في م .

(٥) في مد : قدم .

قال الأستاذ أبو الحسن الخراساني في المفتاح الباب السابع في إضافة الربوبية ونعت الإلهية في القرآن: اعلم أن الربوبية إقامة المربوب بما خلق له وأريد له، فرب كل شيء مقيمه بحسب ما أبداه وجوده، فرب المؤمن ربه ورباه للإيمان، / ورب الكافر ربه ورباه للكفران، ه ورب محمد ربه ورباه للحمد - أدنى ربي فأحسن تأديبي، ورب العالمين ربي كل عالم لما خلق له، أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ه، فللربوبية بيان في كل رتبة بحسب ما أظهرته آية مربوبه - من عرف نفسه عرف ربه ه سبح اسم ربك الأعلى ه، ه فاراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك ه، ه اعبدوا ربكم الذي خلقكم ه، ه لهم أجرهم ١. عند ربهم ه.

وقال في الباب الثاني بعدة: ن خطاب الإقبال على النبي صلى الله عليه وسلم أعظم إلهام في القرآن، الم تر إلى ربك كيف مد الظل ه.

(١) في م: يقيمه.

(٢) في ظ: بحسب.

(٣) في ظ: رب.

(٤) سورة ٢. آية ه.

(٥) سورة ٨٧ آية ١.

(٦) سورة ٨٢ آية ١٨.

(٧) سورة ٢ آية ٢٦٢.

(٨) وفي ظ زيادة «ولو شاء لجعله ساكنا».

الآية<sup>١</sup> « وهو الذي جعل لكم الليل لباساً<sup>٢</sup> » ، الآية ، تفاوت الخطابين بحسب تفاوت المخاطبين وكما يتضح لأهل التعرف رتب البيان بحسب إضافة اسم الرب فكذلك يتحقق لأهل الفهم وجوه إحاطات البيان بحسب النعوت والتيسان في اسم<sup>٣</sup> الله غيباً في متجلى<sup>٤</sup> الآيات للؤمن ، وعينا للكمال الموقن ، وجمعا وإحاطة عن<sup>٥</sup> بادئ الدوام للحق الواحد الله . الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد<sup>٦</sup> وكيف تكفرون واتم تتلى عليكم آيت الله وفيكم رسوله ومن يعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم<sup>٧</sup> ، قل هو الله أحد<sup>٨</sup> ، ؛ والتفطن في رتب البيان في موارد هذا النحو من الخطاب في القرآن من مفاتيح الفهم وبوادي مزيد العلم - انتهى .

١٠

وقد أوقع سبحانه ذكر ابتداء الخلق على ترتيب إيجاده له فقد روى مسلم في صحيحه<sup>٩</sup> والنسائي في التفسير من سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه

(١) ليس في م و ظ .

(٢) سورة ٢٥ آية ٤٧ .

(٣) ليس في ظ .

(٤) من ظ ، وفي الأصل و م و مد : مستجلى .

(٥) في م : على .

(٦) سورة ٣ آية ١٠١ .

(٧) سورة ١١٢ آية ١ .

(٨) زيد في مد : في صفة الجنة والنار والقيامة .



قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فقال : خلق الله التربة يوم السبت ، وخلق فيها الجبال يوم الأحد ، وخلق الشجر يوم الاثنين ، وخلق المكروه يوم الثلاثاء ، وخلق النور يوم الأربعاء ، وبث فيها الدواب يوم الخميس ، وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة ه في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل ٣ .  
وقال المزني في الأطراف قال البخاري في التاريخ : وقال بعضهم :  
أبوهريرة عن كعب وهو أصح - انتهى .

وما يقال من أنه كان قبل آدم عليه السلام في الأرض خلق

(١) سقط من مد ، وقد ثبت في بقية الأصول والصحيح لمسلم ٣٧١/٢ .  
(٢) زيد في م : في ، ولم تكن الزيادة في بقية الأصول ولا في الصحيح لمسلم فحذفناها .

(٣) قال القاضي ثناء الله العثماني بعد نقل هذا الحديث : فإن قيل : هذا الحديث يدل على أن خلق آدم بعد خلق الأرض يوم سابعة فكيف يتصور مكث الجن زمانا طويلا في الأرض ثم طردهم إلى شعوب الجبال وسكونة إبليس وجنوده من الملائكة زمانا طويلا ثم قوله تعالى لهم « إني جاعل في الأرض خليفة » ؟ قلت : لا دليل في الحديث على أن المراد بالجمعة التي خلق فيها آدم أول جمعة بعد خلق الأرض ، لعل ذلك الجمعة بعد مضي الدهور ، ولولا هذا التأويل لزم خلق السماوات والأرض في سبعة أيام ، والثابت بالقرآن خلق السماوات والأرض في ستة أيام - والله أعلم .

(٤) هكذا ثبت في الأصل وظ ، ووقع في م و مد : المزني - كذا مصحفا .

يعصون قاس عليهم الملائكة 'عليهم السلام' حال آدم عليه السلام ، كلام لا أصل له ، والذي يدل عليه حديث مسلم هذا كما ترى أنه ٢ أول ساكني الأرض ؛ والذي يلوح من اسمه في بدئه ' بالهمزة التي هي أول الحروف و ختمه بالميم التي هي آخرها و ختامها أنه أول ساكنيها بنفسه ، كما أنه خاتمهم بأولاده ، عليهم تقوم الساعة . و رأيت في ترجمة للتوراة \* و هو أولها : خلق الله ذات السماء و ذات الأرض و كانت الظلمة فقال الله :

(١ - ١) ليست في ظ .

(٢) قال البيضاوي : وإنما عرفوا ذلك باخبار من الله ، أو تلقى من اللوح ، أو استنباط عما ركز في عقولهم أن العصمة من خواصهم ، أو قياس لأحد الثقلين على الآخر - انتهى . قال أبو حيان الأندلسي : يكون عليهم بذلك قد سبق إما باخبار من الله ، أو بمشاهدة في اللوح ، أو يكون مخلوق غيرهم وهم معصومون ، أو قالوا ذلك بطريق القياس على من سكن الأرض فأفسد قبل سكني الملائكة ؛ و روى ما يدل على ذلك عن ابن عباس وهو ما ملخصه أن الله أسكن الملائكة السماء والجن الأرض فعبدوا دهرًا طويلًا ثم أفسدوا وحسدوا فاقتتلوا - الخ . وفي التفسير المظهرى : قال الغوى : خلق الله السماء والأرض والملائكة والجن ، وأسكن الملائكة السماء والجن الأرض ، فمكثوا زمانًا طويلًا في الأرض ، ثم ظهر فيهم الحسد والبغى فأفسدوا واقتتلوا - الخ . وقال أبو البركات النسي في تفسيره : وإنما عرفوا ذلك باخبار من الله ، أو من جهة اللوح ، أو قاسوا أحد الثقلين على الآخر - انتهى .

(٣) ليس في م .

(٤) في ظ : بدايه ، وفي م : يديه - كذا .

(٥) وقال ابن قتيبة في المعارف ص ٤ : قرأت في أول سفر من أسفار التوراة أن أول ما خلق الله من خليقته السماء والأرض وكانت الأرض خربة خاوية =

ليكن النور، فكان النور، فأراد<sup>١</sup> أن يفرق بين النور و الخندس فسمى  
النور نهارا و الخندس مساء<sup>٢</sup> ثم قال: ليكن جلد وسط الماء و يميز بين الماء  
الاعلى<sup>٣</sup> و الماء الاسفل .

و في نسخة ٣: ليكن سقف بين المياه ليفصل بين الماء و الماء ، فكان  
كذلك تخلق الله سقفا و فصل به بين الماء الذي<sup>٤</sup> تحت الجلد و الماء الذي  
فوق الجلد وسمى الله الجلد سماء<sup>٥</sup>؛ و قال الله: لتجتمع<sup>٦</sup> المياه التي تحت

= و كانت الظلمة على التمرة وكانت ريح الله تعالى ترف على وجه الماء فقال الله  
عز وجل: ليكن النور، فكان نورا فراه الله حسنا فميزه الله من الظلمة و سماه  
نهارا وسمى الظلمة ليلا فكان مساء .

(١) كرده في ظ .

(٢) وقع في ظ: الاصلى - كذا مصحفا .

(٣) وقع في م: نسفحة - كذا مصحفا .

(٤) من م و مد و ظ ، و في الأصل: التي - كذا .

(٥) و الجلد الجلد و الأرض الصلبة المستوية المتن ، و الشدة و القوة ، و الجلد  
أيضا السماء أو الرقيق أو كرة الهواء أو الماء المتجمد فوق السهوات - قطر المحيط  
ج ١ ص ٢٩٣ .

(٦) قال ملا معين الهروى في تفسير أسرار الفاتحة تحت بيان « رب العالمين »  
ص ٢٢٤: « و ذكر الإمام النسفى رحمه الله في تفسيره المسمى ببحر العلوم في بيان  
أن العالم عبارة عن السهوات و الأرضين و ما بينهما: و قال ابن عباس رضى الله  
عنها: أول ما خلق الله تعالى هو جوهر طوله مسيرة عشرة آلاف سنة و عرضه  
مسيرة عشرة آلاف سنة ، نظر إياه بالهبة فذاب - و جعل يقول: الأمان! و جعل  
يرتعد - منه بخار و زبد فصار أثلاثا: ثلث ماء و ثلث زبد و ثلث بخار ، فنودى:  
يا بخار! كن سماء ، و يا زبد! كن أرضا! « اتتيا طوعا او كرها قالتا اتينا طائعين » =



السما إلى مكان واحد و تظهر اليابسة<sup>١</sup> ، فكان كذلك فسمى الله اليابسة  
أرضا و سمي مجامع المياه بحورا ؛ و قال : لتخرج<sup>٢</sup> الأرض نبت عشب  
يزرع منه<sup>٣</sup> زرع لجنسه و شجر<sup>٤</sup> ذات ثمار تثمر لجنسها يغرس منه غرس  
على الأرض ، فأينعت الأرض نباتا عسبا يزرع منه زرع لجوهره و شجر  
ذات ثمار<sup>٥</sup> لجوهرها ؛ فقال الله : ليكن نجمان في جلد السماء ليضيئا على الأرض ه  
و ليميزا بين النهار و الليل و ليكونا للآيات و الأزمان و العدد و الأيام  
و السنين ، فخلق الله نورين عظيمين : المصباح الأكبر لسلطان النهار  
و المصباح الأصغر لسلطان الليل<sup>٦</sup> و خلق النجوم ، و كان المساء و الصباح  
من اليوم الرابع ؛ فقال الله : ليحت<sup>٧</sup> الماء حيتانا ذات أنف<sup>٨</sup> حية ، و ليطر  
الطير فوق الأرض في جو السماء ، فكان كذلك ؛ و خلق تنانين<sup>٩</sup> عظيمة ١٠  
و كل نفس حية<sup>١٠</sup> تدب في الماء لأجناسها و كل طيور ذات أجنحة  
== فالأرضون سبع : الأولى التي نحن عليها اسمها رمكاء - من شاء الاطلاع على

ما بقى فلينظر فيه . (٧) في م : ليجتمع .

(١) في ظ : المناسبة .

(٢) في م : ليخرج ، و في ظ : تخرج .

(٣) في ظ : منها .

(٤) من ظ ، و في الأصل و م و مد : شجرا .

(٥) في م : ثماره .

(٦) في ظ : اليل - كذا .

(٧) في ظ : سعت - كذا

(٨) في ظ : نفس .

(٩) التنين الحوت و الحية العظمية .

(١٠) ليس في م .



لأصنافها وباركها وقال : انموا واكثروا واملاؤا مياه البحور  
وليكثر الطير على وجه الأرض ؛ وقال الله : لتخرج<sup>١</sup> الأرض أنفسا حية  
لجنسها دواب وسباع الأرض لأجناسها ، فكان كذلك ؛ وخلق الله  
سباع الأرض لأجناسها<sup>٢</sup> والدواب لأصنافها وجميع هوام الأرض  
لجواهرها . هـ

فأراد الله أن يخلق خلقا يتسلط على حيتان البحر و طير السماء و على  
الدواب و جميع السباع و على الحشرة التي تدب على الأرض فخلق آدم<sup>٣</sup>  
بصورته ذكرا و أنثى و بارك عليهما و قال لهما : انميا و اكثرا و تسلطا  
على حيتان البحر و طير السماء و الدواب و جميع السباع ؛ و قال : ها أنا ذا<sup>٤</sup>

(١) في م : ليخرج .

(٢) في ظ : حاطمها - كذا .

(٣) في تفسير أسرار الفاتحة للملامعين الهروي : في تفسير بحر العلوم أيضا عن  
وهب بن منبه رحمه الله تعالى قال : أخبرني أبو عثمان قال : قلنا لسلمان الفارسي  
رضي الله عنه : يا أبا عبد الله حدثنا رحمك الله ! من خلق السماوات و ما فيهن من  
العجائب ؟ فانك إن فارقتنا لم نجد من يحدثنا ؛ فقال سلمان : نعم ، خلق الله  
السماوات السبع و سماهن بأسمائهن و أسكن كل سماء صفا من الملائكة تعبدونه  
و أوحى في كل سماء أمرا فسمى السماء الدنيا رقيعا - إلى أن قال : ثم خلقت  
آدم قبل أبيك آدم ، عمرته عشرة ألف سنة ، ثم مات بفعلت عشرة آلاف  
آدم قبل أبيك آدم ، و عاش كل آدم عشرة آلاف سنة ، ثم خلقت أباك  
آدم بعده بعشرة آلاف سنة - و سوى ذلك من العجائب .

(٤) في الأصل : هاندا ، و في م : هانذا ، و في ظ : هانذا - كذا .

قد أعطيتكما جميع العشب<sup>١</sup> الذى يزرع على وجه الأرض كلها وكل شجر ذات ثمار تغرس فيها ليكون لكما<sup>٢</sup> مأكلا وجميع سباع البر وطيور السماء ولكل<sup>٣</sup> ما يدب على الأرض فيه نفس حية، فكان كذلك؛ وكملت السماء والأرض وجميع ما فيها فى اليوم السادس، ولم يكن ظهر على الأرض شيء من عشب الأرض، لأن الله لم يكن أميط المطر على وجه الأرض<sup>٥</sup> بعد، وذلك لأن آدم لم يكن خلق بعد ليعمل فى الأرض، وكان ينبوع يظهر فى قعر عدن فيسقى جميع وجه الأرض.

٥٧/ فجبل الله الرب آدم / من تربة الأرض وفتح فى وجهه نسمة الحياة فصار آدم ذا نفس حية<sup>٤</sup> وغرس الله الرب فردوسا بعدن من قبل وأسكنه آدم، وأنبت الله كل شجرة حسنة المنظر شهية المأكول وشجرة الحياة<sup>١٠</sup> وسط الفردوس وشجرة علم الخير والشر، وكان نهر يخرج من عدن فيسقى الفردوس وكان يفصل من هناك وينفرق على أربعة أطراف: اسم أحدها<sup>٥</sup> سيحون الذى يحيط بجميع أرض الهند وتلك البلاد الكثيرة، وذآب تلك الأرض جيد جدا، هنالك المها وحجر البلور، واسم النهر الثانى جيحون الذى يحيط بجميع أرض الحبشة<sup>١٥</sup>،

(١) وقع فى م: الشعب - كذا مصحفا.

(٢) فى الأصول كلها: لكم.

(٣) فى ظ: كل.

(٤) ليس فى ظ.

(٥) فى م: أحدهما - كذا.

(٦-٦) فى ظ: بارض.

واسم النهر الثالث دجلة 'الذى يخرج' قبالة الموصل ، والنهر الرابع  
الفرات ؛ فتقدم الرب إلى آدم وقال له : كل من جميع أشجار الفردوس ،  
فأما شجرة علم الخير والشر فلا تأكل منها ، لأنك فى اليوم الذى تأكل  
منها تموت ٣ موتاً .

٥ وقال الله : لا يحسن أن يكون آدم وحده فلنخلق له عوناً مثله ،  
فجمع الرب من الأرض جميع سباع البر وطير السماء وأقبل بها إلى آدم  
ليرى ما يسميها وكل نفس حية سماها آدم فذلك اسمها فسمى الجميع ،  
فالتقى الله على آدم سبباً ٥ فرقد ، فزرع ضلعاً من أضلاعه وأخلف له  
بذله لحماً ، فخلق الله من الضلع الذى أخذ من آدم امرأة ، فأقبل بها إلى  
١٠ آدم فقال : هذه الآن التى قرنت<sup>١</sup> إلى<sup>٢</sup> ١ وفى هذه عظم من عظامى ولحم

(١-١) فى م : التى تخرج .

(٢) فى م : ياكل .

(٣) فى م : يموت .

(٤) قال أبو حيان : و توجه الأمر بالسكنى على زوج آدم دليل على أنها كانت  
موجودة قبله ، وهو قول بعض المفسرين إنها خلقت من وقت علمه الله الأسماء  
وإنبأهم هو إياها ، نام نومة فخلقت من ضلعه الأقر قبل دخول الجنة ، وأكثر  
أئمة التفسير أنها خلقت بعد دخول آدم الجنة ، استوحش بعد لعن إبليس وإخراجه  
من الجنة فنام فاستيقظ فوجدها عند رأسه قد خلقها الله من ضلعه الأيسر ، فسأها  
من أنت ؟ قالت : امرأة ، قال : ولم خلقت ؟ قالت : تسكن إلى<sup>٣</sup> .

(٥) قال الله تعالى : وجعلنا نومكم سباتاً .

(٦) وفى ظ : قربت .



من لحمي<sup>١</sup> فلتدع<sup>٢</sup> امرأة لأنها أخذت من الرجل ، ولذلك يدع الرجل  
أباه وأمه ويلحق بامراته<sup>٣</sup> ويكونان<sup>٤</sup> كلاهما جسدا واحدا ؛ وكانا كلاهما  
عريانين آدم وامراته ولا يستحيان .

وكانت الحية أعز دواب البر كلها فقالت الحية للمرأة : أحق أن الله  
قال لكما : لا تأكلا من جميع شجر الجنة ؟ فقالت المرأة : إنا لنأكل من  
كل ثمر الجنة<sup>٥</sup> ، فأما من ثمرة الشجرة التي في وسط الجنة فإن الله قال لنا :  
لا تأكلا منها ولا تقرباها<sup>٦</sup> لكيلا تموتا ؛ قالت الحية : لستما<sup>٧</sup> تموتان ،  
ولكن الله علم أنكما إن<sup>٨</sup> تأكلا منها تنفتح أعينكما وتكونا كاللآله<sup>٩</sup>  
تعلمان الخير والشر<sup>١٠</sup> . فرأت المرأة لشجرة طيبة المأكل شهية<sup>١١</sup> في العين

(١) في ظ : فلتدع - كذا .

(٢) في ظ : يكون .

(٣) قال أبو حيان : أباح لها الأكل حيث شاء ، فلم يحظر عليهما مكانا من أماكن  
الجنة كما لم يحظر عليهما ما كولا إلا ما وقع النهي عنه .

(٤) في ظ : لا تقربانها - كذا . قال أبو حيان : نهاهما عن القربان وهو أبلغ أن  
يقع النهي عن الأكل ، لأنه إذا نهى عن القربان فكيف يكون الأكل منها !  
والمعنى ولا تقرباها بالأكل .

(٥) في الأصل وم : ليس ، وفي ظ : ليست ، ولا يتضح في مد .

(٦) ليس في ظ .

(٧) زيد في ظ : له .

(٨) قال أبو حيان : وقال الكلبي : شجرة العلم عليها من كل لون ، ومن أكل منها  
علم الخير والشر .

(٩) في ظ : شبهة - كذا .



فأخذت من ثمرتها فأكلت و أعطت بعلها فأكل ، فافتحت أبصارهما  
وعلما أنها عريانان ، فوصلا من ورق التين وصنعا مآزر .

ثم ذكر أن الله تعالى سأله عن ذلك فقال آدم : المرأة التي<sup>١</sup>  
قرتها معي هي<sup>٢</sup> أعطتني<sup>٣</sup> من الشجرة فأكلت<sup>٤</sup> ، فقال الله الرب للمرأة :  
هـ ما<sup>٥</sup> هذا الذي فعلت ؟ فقالت المرأة : إن الحية أعطتني فأكلت<sup>٦</sup> ، فقال  
للحية : ملعونة تكونين من جميع الدواب ومن كل ماشية البر ، وعلى  
بطنك تمشين ، والتراب تأكلين كل أيام حياتك ، وأغري العداوة بينك  
وبين المرأة وبين ولدها ، ولدها يطا رأسك وأنت تلدغينهم<sup>٧</sup> بأعقابهم !  
وقال للمرأة : أكثر<sup>٨</sup> أوجاعك واحبالك وبالوجع تلدين البنين ، وإلى

(١) ليس في ظ .

(٢) زيد في مد : التي .

(٣) في مد : طعمتني - كذا .

(٤) روى الإمام البخاري في صحيحه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال : أولاد بني إسرائيل لم ينجز اللحم ، ولولا حواء لم تكن أنثى زوجها . وفي فتح  
الباري قوله : لم تكن أنثى زوجها ، فيه إشارة إلى ما وقع من حواء في تزويجها  
لآدم الأكل من الشجرة حتى وقع في ذلك .

(٥) في ظ : يا - كذا .

(٦) في مد : فاعطتني - كذا .

(٧) في م : تلدغينهم .

(٨) من م ومد وظ ، وفي الأصل فقط : أكثرى - كذا .

بعلك تردين وهو مسلط عليك ١ وقال لآدم : من أجل طاعتك امرأتك  
وأكلك الشجرة التي نهيتك عنها ملعونة الأرض من أجلك بالشقاء تأكل  
منها كل أيام حياتك أجاجا وشوكا تنبت لك ، وتأكل عشب الأرض ،  
وبرشح جبينك تأكل طعامك حتى تعود في الأرض التي منها أخذت  
من أجل أنك تراب وإلى التراب تعود .

فدعا آدم اسم امرأته حواء ٢ من أجل أنها كانت أم كل حي ،  
وصنع الله الرب لآدم وامرأته سرايل من الجلود وألبسها ، فأرسله  
من جنة عدن لبحرث الأرض التي منها أخذ ، فأخرجه الله ربنا وأحاط  
من مشرق عدن ملكا من الكرويين يده حربة يطوف بها ليحرس طريق  
شجرة الحياة . ثم قال بعد ذلك : فكان جميع حياة آدم تسعمائة و ثلاثين ١٠  
سنة ثم توفي عليه السلام - هذا نص التوراة . والكروب بوزن زبور

(١) في م : تببت .

(٢) في م فقط : يرشح .

(٣) في البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي : فقالت له الملائكة ينظرون مبلغ علمه :

ما اسمها ؟ قال : حواء ، قالوا : لم سميت حواء ؟ قال : لأنها خلقت من شيء حي .

وفي هذه القصة زيادات ذكرها المفسرون لانطول مذكرها لأنها ليست مما يتوقف  
عليها مدلول الآية ولا تفسيرها .

(٤) وفي م ومدوظ : البسها .

(٥) زيد في ظ : آدم .

بلغة العبرانيين 'الشخص الصغير' ، فكان الكرويون' الملائكة المنسوين' إلى مخالطة الناس بالوحي أخذا من الكرويين' تثنية كروب وهما شخصان في قبة الزمان كان<sup>١</sup> يسمع كلام الله من بينهما ، كما يأتي قريبا .

فان أنكر منكر الاستشهاد بالتوراة أو<sup>٣</sup> بالإنجيل وعمى عن أن

هـ الأحسن في باب النظر أن يرد على الإنسان بما يعتقد تلوت عليه قول الله تعا' استشهادا على كذب اليهود : « قل فاتوا بالتوراة فأتلوها ان كنتم صدقين » ، وقوله تعالى : « وازلنا اليك الكتب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتب ومهيئنا عليه<sup>٤</sup> » - في آيات من<sup>٥</sup> أمثال ذلك كثيرة ، وذكرته باستشهاد النبي صلى الله عليه وسلم بالتوراة في قصة الزاني كما

١٠ سيأتي ان شاء الله تعالى في سورة المائدة مستوفى . وروى الشيخان عن أبي سعيد رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال<sup>٦</sup> : تكون الأرض

(١-١) في ظ : الصغير .

(٢) وفي الأصول : الكرويين - كذا .

(٣) ليس في ظ .

(٤) من م ، وفي الأصل ومد وظ : المنسويون .

(٥) في م : الكرويين .

(٦) ليس في م وظ .

(٧) سورة ٣ آية ٩٣ .

(٨) سورة هـ آية ٤٨ .

(٩) الظاهر ان « من » زائدة وتكون بدلا واو العطف .

(١٠) في الصحيح للإمام البخاري ٩٦٥/٢ : عن أبي سعيد الخدري قال النبي =

يوم القيامة خبزة نزل لأهل الجنة ، فأتى رجل من اليهود فقال : بارك<sup>١</sup>  
الرحمن<sup>٢</sup> عليك يا أبا القاسم ! ألا أخبرك بنزل<sup>٣</sup> أهل الجنة يوم القيامة ؟  
قال : بلى<sup>٤</sup> ، قال : تكون الأرض خبزة [ واحدة ] كما قال النبي صلى الله عليه  
وسلم ، فنظر النبي صلى الله عليه وسلم إلينا ثم ضحك حتى بدت نواجذه .  
وقريب<sup>٥</sup> من ذلك حديث الجساسة في أشباهه . هذا فيما يصدقه كتابنا . هـ

وأما ما لا يصدقه ولا يكذبه فقد روى البخارى عن عبد الله بن  
عمر ورضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : حدثوا عن بنى  
إسرائيل ولا حرج . ورواه مسلم و الترمذى والنسائى عن أبى سعيد  
رضى الله عنه ، / وهو<sup>٦</sup> معنى ما فى الصحيح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال :

٨ /

= صلى الله عليه وسلم : تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفأها الجباريده  
كما يتكفأ أحدكم خبزته فى السفر نزل لأهل الجنة ، فأتى رجل من اليهود فقال :  
بارك الرحمن - الحديث ، وفيه : ثم قال : ألا أخبرك بأدامهم ؟ قال : ادامهم بالأم<sup>٧</sup>  
ونون ، قالوا : وما هذا ؟ قال : ثور ونون يأكل من زائدة كبدهما سبعون ألفا .  
(١) من م ومد وظ ورواية البخارى ، وفى الأصل : برك - كذا .

(٢) فى مد : الله .

(٣) فى ظ : بنز - كذا .

(٤) فى ظ : بل .

(٥-٥) ليست فى م .

(٦) فى م : قربت .

(٧) العبارة من هنا إلى « قال كان » ليست فى مد .

(٨) فى ظ : هم .



كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية و يفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم و قولوا : 'أما بالذي أنزل إلينا و أنزل إليكم' ، الآية ، فإن دلالة هذا على سنية ذكر<sup>١</sup> مثل ذلك أقرب من الدلالة على غيرها ،  
 ه و <sup>٢</sup>إذا أخذ<sup>٣</sup> كثير من الصحابة رضى الله عنهم عن أهل الكتاب .  
 فان فهم أحد من الشافعية منع أئمتهم من قراءة شيء من الكتب القديمة مستندا إلى قول الإمام أبي القاسم الرافعي في شرحه : و كتب التوراة و الإنجيل بما لا يحل الانتفاع به ، لأنهم بدلوا و غيروا ، و كذا قال<sup>٤</sup> غيره من الأصحاب ؛ قيل له : هذا مخصوص بما علم تبديله<sup>٥</sup> ، بدليل أن كل من قال ذلك علل [ بالتبديل - <sup>٦</sup> ] فدار الحكم معه ، و نص الشافعي ظاهر في ذلك ، قال المزني<sup>٧</sup> في مختصره في باب جامع السير :  
 'و ما كان من كتبهم أى الكفار<sup>٨</sup> فيه طب و ما لا مكروه فيه يبيح<sup>٩</sup> و ما

(١) سورة ٢٩ آية ٤٦ .

(٢) ليس في مد .

(٣ - ٣) في ظ : كذا خبر .

(٤) ليس في ظ .

(٥) في م : يديله - كذا .

(٦) زيد من م و مد و ظ ، و قد سقط من الأصل .

(٧) زيد في م و ظ : عنه .

(٨ - ٨) ليست في ظ .

(٩) زيد في مد : لا .

كان فيه شرك أبطل وانتفع بأوعيته . وقال في الأم في سير الواقدي  
 في باب ترجمته كتب الإعاجم قال ' الشافعي : ' و ' ما وجد من كتبهم فهو  
 مغنم كله ، و ينبغي للامام أن يدعو من يترجمه ، فإن كان علما من طب  
 أو غيره لا ' مكروه فيه باعه كما يبيع ما سواه من المغنم ، وإن كان  
 كتاب شرك شقوا الكتاب فانتفعوا بأوعيته وأداته فباعها ، ولا وجه ه  
 لتحريقه ٣ ولا دفعه قبل أن يعلم ما هو - انتهى . فقوله في الأم : كتاب شرك .  
 مفهم لأنه كله شرك ، ولهذا عبر المزي عن ذلك بقوله : و ما كان فيه  
 شرك ، أى من أبواب الكتاب و فصوله ، وأدل من ذلك قولهم في باب  
 الأحداث : إن حكمها في مس المحدث حكم ما نُسِخَتْ تلاوته من القرآن  
 في أصح الوجهين ، و التعبير بالأصح على ما اصطلاحوا عليه يدل على أن  
 الوجه القائل بحرمة مس المحدث وحمله لها قوى ، وأدل من ذلك  
 ما ذكره محرز المذهب الشيخ محي الدين النواوي رحمه الله في مسائل  
 الحقها في آخر باب الأحداث من شرح المهدب و أقره أن المتولى قال :  
 فان ظن أن فيها شيئا غير مبدل كره مسه - انتهى . فكراهة المس للاحترام ،  
 والاحترام فرع جواز الإبقاء و الانتفاع بالقراءة ، وأصرح من ذلك ه

(١ - ١) ليس في م .

(٢) في ظ : فلا .

(٣) من م و ظ ، وفي الأصل : للتحريقه - كذا .

(٤) في ظ : محرز .

(٥) ليس في م و مد .

كله قول الشافعي رحمه الله : إن ما لا مكروه فيه يباع ، و كذا قول  
 البغوي في تهذيبه في آخر باب الوضوء : وكذلك لو تكلم - أي الجنب -  
 بكلمة توافق نظم القرآن أو قرأ آية نسخت قراءتها أو قرأ التوراة والإنجيل  
 أو ذكر الله سبحانه أو صلى على النبي صلى الله عليه وسلم فجائز ، قالت  
 ه عائشة رضي الله عنها : كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل  
 أحيائه . فانه لا يتخيل أنه يجوز للجنب ما لا يجوز للحدث ، بل كل ما  
 جاز للجنب قراءته من غير أمر ملجئ جاز للحدث ولا عكس ، و تعليقه  
 لذلك بحديث عائشة رضي الله عنها دال على أن ذلك ذكر لله تعالى ،  
 ولا يجوز الحمل على العموم لا سيما إذا لوحظ قول القاضي الحسين : إنه  
 ١٠ يجوز الاستنجاء بهما ، لأنه مبني على الوجه القائل بأن الكل مبدل ؛ وهو  
 ضعيف أو محمول على المبدل منها . لأنه لا يخفى على أحد أن مسلما فضلا  
 عن عالم لا يقول : إنه يستنجي بنحو قوله في العشر الكلمات التي صدرت  
 بها الألواح قال الله جميع هذه الآيات كلها : أنا الرب إلهك الذي  
 أصدتلك من أرض مصر من العبودية والرق ، لا تكونن لك آلهة  
 ١٥ أخرى ، لا تعملن شيئا من الأصنام والتماثيل التي بما في السماء فوق وفي

(١) في م : مكروه .

(٢) في ظ : الله .

(٣) في م : ان .

(٤) في م : يكونن .

(٥) في م : هما - كذا .

الأرض من تحت و بما في الماء أسفل الأرض .<sup>١</sup> لا تسجدن لها و لا تعبدنها ،  
لأنى أنا الرب إلهك إله غيور ، لا تقسم<sup>٢</sup> بالرب إلهك كذبا ، لأن الرب  
لا يزكى من حلف باسمه كذبا ، أكرم أباك و أمك ليطول عمرك في  
الأرض التى يعطيكها<sup>٣</sup> الرب إلهك ، لا تقتل ، لا تزنى ، لا تسرق ،  
لا تشهد على صاحبك شهادة زور . و قد أشبع الكلام فى المسألة شيخنا ه  
حافظ عصره أبو الفضل ابن حجر فى آخر شرحه للبخارى ، و آخر ما حط  
عليه التفرقة بين من رسخ قدمه فى العلوم الشرعية - فيجوز له النظر فى  
ذلك فاه يستخرج منه ما ينتفع به المهتدون - و بين غيره فلا يجوز له  
ذلك<sup>٤</sup> ، و أيدته بنظر الأئمة فيها قديما و حديثا و الرد على أهل الكتابين  
بما يستخرجونه منها ؛ فلو لا جواز ذلك - أقدموا عليه - و الله الموفق . ١٠  
و قد حررت المسألة فى فر المرفوع من حاشيتى على شرح ألفية الشيخ  
زين الدين العراقى فراجعه إن شئت - و الله الهادى ؛<sup>٥</sup> ثم صنف فى ذلك  
تصنيفا حسنا سميته « الأقوال القويمة فى حكم النقل من الكتب القديمة » .  
تنبيه : اعلم أن التوراة ثلاث نسخ مختلفة اللفظ متقاربة المعنى  
إلا يسيرا : إحداها تسمى توراة السبعين ، و هى التى اتفق عليها اثنان ١٥

(١) زيد فى ظ : و .

(٢) فى م : لا يقسم .

(٣) من ظ ، و فى الأصل : تعطيكها .

(٤) ليس فى م .

(٥) العبارة من هنا إلى « القديمة » ليست فى ظ .



وسبعون حبرا<sup>١</sup> من أخبارهم<sup>٢</sup> ؛ و ذلك أن بعض اليونان من ملوك مصر  
سأل بعض ملوك اليهود بيت المقدس أن يرسل إليه عددا من حفاظ  
التوراة ، فأرسل إليه اثنين<sup>٣</sup> وسبعين حبرا ، فأخلى كل اثنين منهم في  
بيت و وكل بهم كتابا و تراجمة ، فكتبوا التوراة بلسان اليونان ، ثم قابل  
بين نسخهم الستة و الثلاثين فكانت مختلفة اللفظ متحدة المعنى ، فلم أنهم  
صدقوا و نصحوا ، و هذه النسخة ترجمت بعد بالسرياني / ثم بالعربي و هي  
في أيدي النصارى ؛ و النسخة الثانية نسخة اليهود من الربانيين و القرائين ،  
و النسخة الثالثة نسخة السامرة ؛ و قد نبه على مثل ذلك الإمام السمرقندي في  
الصحائف و استشهد بكثير من نصوص التوراة على كثير من مسائل أصول  
الدين ، و كذا الشيخ سعد الدين التفتازاني في شرح المقاصد و القاضي  
عياض في كتاب الشفاء و غيرهم .

ثم اعلم أن أكثر ما ذكرته في كتابي هذا من نسخة وقعت لي  
لم أدر اسم مترجمها ، على حواشي فصولها الأوقات التي تقرأ<sup>٤</sup> فيها ، فالظاهر  
أنها نسخة اليهود و هي قديمة جدا ، فكان في الورقة الأولى منها نحو في  
١٥ أطراف الأسطر فكملة من نسخة<sup>٥</sup> السبعين ، ثم قابلت نسختي كلها مع

(١) في م : خبرا - كذا . (٢) في م : أخبارهم - كذا .

(٣) في ظ : اثنين .

(٤) زيد في ظ : شرح ، و الزيادة كانت في الأصل أيضا و لكن ضرب عليها .

(٥) في ظ من .

(٦) من ظ و م و مد ، و في الأصل : يقرأ .

(٧) في ظ : نسخت - كذا .

بعض اليهود الربانيين على ترجمة سعيد الفيومي وهي عندهم أحسن التراجم  
 'و كان هو القارئ'، فوجدت نسختي أقرب إلى حقائق لفظ العبراني  
 و مترجمها أقعد من سعيد في لغة العرب، هذا و ظاهر القرآن في قوله  
 تعالى ' فاذا سويته و نفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين ' ٢، أن الأمر  
 بالسجود له كان قبل إتمام خلقه و أن السجود كان عقب النفخ، و به  
 صرح البغوي في تفسيره، و أجاب عن قوله تعالى في سورة الأعراف  
 ' و لقد خلقنكم ثم صورنكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ' ٣، بأجوبة، منها  
 أن الخلق و التصوير لآدم وحده، و ذكره بضمير الجمع لأنه أبو البشر  
 فخلقهم و تصويره ' تصويرهم '، و منها أن ' ثم ' بمعنى الواو ليست  
 للترتيب - انتهى . و التصوير شق<sup>٦</sup> السمع و البصر و الأصابع - قاله يمان، ١٠  
 و التسوية تعديل<sup>٧</sup> الخلق و إتمامه و تهيئته لنفخ الروح، و يمكن أن يكون  
 ' خلقنكم ' و ما بعده بمعنى قدرنا ذلك تقدير قريباً من الإخراج من

(١ - ١) ليست في ظ .

(٢) سورة ١٥ آية ٢٩ .

(٣) سورة ٧ آية ١١ .

(٤) في ظ : تصوره .

(٥) زيد في ظ : و .

(٦) في م : سبق - خطأ .

(٧) ونع في ظ : بعدان - كذا مصحفاً .

العدم ؛ و بذلك يتضح قوله في التوراة : نخلق آدم بصورته ذكرا و أنثى ،  
ثم قال بعد ذلك : لأن آدم لم يكن خلق بعد ، ثم حكى خلقه و خلق  
زوجه منه ؛ فهذا خلق بمعنى الإيجاد ، و ذلك بمعنى التقدير القريب منه  
- و التهيئة لقبول الغايات - والله اعلم . و مشى اليبضوى على أن الأمر  
بالسجود كان بعد الإنباء بالاسماء و لم يذكر دليلا يصرف عن هذا الظاهر على  
أن المشى عليه أولى<sup>١</sup> من جهة المعنى ، لأن سجود الملائكة عليهم السلام  
قبل<sup>٢</sup> يكون إيمانا بالغيب على قاعدة التكليف ، و أما بعد إظهار فضيلة  
العلم فقد كُشِفَ الغطاء و صار وجه الفضل من باب عين اليقين<sup>٣</sup> ؛  
و أما الترتيب في الذكر هنا على هذا الوجه و هو جعل السجود بعد الإنباء  
١٠ فهو لنكتة بديعة و هى أنه تعالى لما كان في بيان النعم التي أوجب شكره  
باختصاصه بالعبادة لكونه منعمًا فين أولا نعمته على كل نفس في خاصتها  
بخلقها و إفاضة الرزق عليها . ثم ذكر الكل بنعمة تشملهم و هى محتاجته<sup>٤</sup>  
لأقرب خلقه إذ ذاك إليه عن أيما آدم قبل إيجاده اقتضى الأسلوب  
الحكيم أن يوضح لهم الحجة في فضيلة هذا الخليفة فذكر ما آتاه من  
١٥ العلم ، فلما فرغ من محتاجتهم بما أوجب إذعانهم ذكر بنيه<sup>٥</sup> بنعمة السجود

(١) ليس في ظ .

(٢) في مد : قيل .

(٣) في ظ : الفعل .

(٤) من م و مد ، و وقع في الأصل و ظ : محتاجة - كذا مصحفا .

(٥) هكذا في الأصل و م ، و في مد و ظ : تنبيه .

له ، فما كان تقديم إظهار فضيلة العلم إلا محافظة على حسن السياق في ترتيب الدليل على أقوم منهاج وأوضح سبيل . ولما فرغ من نعمة التفضيل في الصفات الذاتية بين النعمة بشرف المسكن مع تسخير زوج من الجنس لكمال الأنس وما يتبع ذلك فقال تعالى . وقال الحرالي : لما أظهر الله سبحانه فضيلة آدم فيما أشاد به عند الملائكة من علمه وخلافته . والإسجاد له وإياء إبليس عنه أظهر تعالى أثر ذلك ما يقابل من أحوال آدم حال ما ظهر للملائكة بما فيه من حظ مخالفة بشارك بها إفراط ما في الشيطان من الإياء لإحاطة ٣ خلق آدم بالكون كله علوا وسفلا ، ول يظهر فضل آدم في حال مخالفته على إبليس في حال إيائه بما يبدو على آدم من الرجوع بالتوبة كحال رجوع الملائكة بالتسليم ، فيظهر فيه الجمع ١٠ بين الطرفين والفضل في الحالين : حال علمه وحال توبته في مخالفته ، فجعل تعالى إسكان الجنة توطئة لإظهار ذلك من أمره فقال تعالى : « وقلنا يا آدم اسكن » ، من السكر وهو الهدوء في الشيء الذي في طيه (١) ليس في م ومد .

(٢) هكذا في الأصل وكتب فيه تحته : الاشارة رفع الصوت ؛ وفي م : اشار . وفي مد : استاز .

(٣) في ظ : ملاحطة .

(٤) قال على المهامى : « و » ذلك أنا زدناه إكراما إذ « قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك » تكميلا لإكرامك بإكرام محبوبتك دار كرامتنا « الجنة و » أكملنا استيلاءهما عايبها إذ قلنا « كلا منها » أي من نعيمها . قال أبو حيان الأندلسي : =



إقلاق ، أن في قوله : دانت ، اسم باطن الذات علما هي المشتركة ' في  
أنا وأنت وأنتِ وأنتِ تعمل كذا ، والالف في أنا إشارة ذات  
المسكلم ، وفي مقابلتها التاء إشارة لذات المخاطب ذكرا أو أنثى ، و زوجك  
الجنة ، فأجنت لآدم ما فيها من خبء استخراج أمر معصيته ليكون ذلك  
هـ توطئة لكمال باطنه باطلاعه على سر من أسرار ربه في علم التقدير إيمانا  
والكمال ظاهره يكون ذلك توطئة لفضيلة توبته إسلاما ليس لديه التوبة

= ومناسبتها لما قبلها أن الله لما شرف آدم برتبة العلم وبإيجاد الملائكة له امتن  
عليه بأن أسكنه الجنة التي هي دار النعيم أباح له جميع ما فيه إلا الشجرة على ما  
سيأتى فيها إن شاء الله . و قال الشريفي الخطيب : أى اتخذ الجنة مسكنا لتستقر  
فيها ، و لفظ أنت تأكيد أكد به المستكن ليصح العطف عليه ، وإنما لم يخاطبهما  
أولا بأن يقول : أسكننا ، تنبيها على أنه المقصود بالحكم وهو الأمر بالسكنى التي  
هي الأصل بالنسبة إلى ما عطف عليها من الأكل وغيره والمعطوف عليه تبع له  
حتى في الوجود إذ لم يكن له من يؤنسه في الجنة فخلقت حواء - بالمد - من ضلعه  
الأقصر من حاذبه الأيسر وهو قائم . فلما استيقظ من نومه رآها جالسة عند  
رأسه كأحسن ما خل الله فقل : من أنت ؟ قالت : زوجتك ، خلقتني الله لك ،  
أسكن إليك وتسكن إلي ، وسميت حواء لأنها خلقت من حي ، خلقتها الله من غير  
أن يحس آدم ولا وجد بخلقها ألما . قال أبو البركات النسي : الجنة هي جنة  
الخلد التي وعدت للمتقين للنقل المشهور . واللام للتعريف .

(١) في ظ : المشتركة .

(٢) ليس في م .

أثر المعصية مخالفة لإصرار إبليس بعد إباته وشهادة عليه بجهله في ادعائه ،  
 وجعل له ذلك فيما هو منزل عن رتبة عليه فلم تلحقه فيه فتة حفيظة  
 على خلافته وأنزلت معصيته إلى محل مطعمه الذي هو خصوص حال  
 المرء من جهة أجوفية خلقه ليبدو نقص الأجوف ويبدى ذلك إكبار  
 الصمد الذي 'يُسْطَعِمُ وَلَا يُسْطَعَمُ' ، فكان ذلك من فعله تسيحا بحمد ربه ؛ هـ  
 لا يقضى الله لمؤمن 'قضاء' إلا كان خيرا له انتهى .

ولما كان السياق هنا ٣ لمجرد بيان النعم استعطافا إلى المؤالفة كان  
 عطف الأكل بالواو في قوله « وكل منها » كافيا في ذلك ، وكان التصريح  
 بالرغد الذي هو من أجل النعم عظيم الموقع فقال تعالى : « رغدا » ، أى

(١) زيد في م : و .

(٢) زيد في م : من .

(٣) في ظ : هنا .

(٤) قل البيضاوى : « رغدا » أى واسع رافها ، صفة مصدر محذوف « حيث  
 شئنا » أى مكان من إحنة شئنا ، ومع الأمر عليها إراحة للعبة و العذر للتداول  
 من الشجرة انتهى عنها من بين أشجاره الفائتة للحصر . وقال أبو حيان الأندلسي :  
 قال ازرج : لرغد بكثير أى لا يعيبك ، و قول مقوت : انوسع . و قول مجاهد :  
 الذى لا يحسب عليه ، وقيل : السائم من الإنكار حتى « حيث شئنا » أباح لها  
 الأكل حيث تشاء ، يحظر عليها مكانا من أماكن إحنة كما لم يحظر عليها ما كولا  
 إلا ما وقع مهي عنه - انتهى .

واسعا رافها<sup>١</sup> طيبا هنيئا<sup>٢</sup> ، حيث<sup>٣</sup> ، أى أى مكان<sup>٤</sup> ، شتباء بخلاف سياق  
 الاعراف فانه أريد منه مع التذكير بالنعم التعريف بزيادة التمكين  
 و أنها لم تمنع من الإخراج تحذيرا للتمكّنين<sup>٥</sup> في الأرض المتوسعين في  
 المعاش من إجلال السطوات وإنزال المثلاث<sup>٦</sup> ، كما سيأتى إن شاء الله  
 ه تعالى . ثم المقصود من حكاية القصص في القرآن إنما هو المعانى  
 فلا يضر اختلاف اللفظ إذا أدى جميع المعنى أو بعضه ولم يكن هناك  
 مناقضة فان القصة كانت حين وقوعها بأى المعانى الواردة ثم إن الله  
 تعالى يعبر لنا في كل سورة تذكرا<sup>٧</sup> القصة فيها بما يناسب ذلك المقام من  
 الألفاظ عما يليق من المعانى و يترك ما لا يقتضيه ذلك المقام ، و سأتين  
 ١٠ ما يطلعنى الله عليه من ذلك في مواضعه ان شاء الله تعالى .

ولما أباح لهما سبحانه ذلك كله اتبعه بالنهى عن شجرة واحدة .  
 قال الحرالى : وأطلق له الرغد إطلاقا وجعل النهى عطفيا ولم يجعله  
 استثناء ليكون آدم أعذر في النسيان لأن الاستثناء أهم في الخطاب من  
 التخصيص وقال : ولا تقربا<sup>٨</sup> ، ولم يقل : ولا تأكلا ، نهيا عن حماها  
 (١) في م : رافها - كذا .

(٢) العبارة من « أى » إلى هنا ليست في ظ .

(٣-٤) ليست في ظ .

(٤) في م : للتمكّنين .

(٥) من م و مد و ظ ، و في الأصل : المثلاث - كذا بالثناء المثلثة .

(٦) في ظ : بدكر .

(٧) قال البيضاوى : فيه مبالغات تعليق النهى بالقرب الذى هو من مقدمات =



ليكون ذلك<sup>١</sup> أشد في النهي - انتهى . « هذه »<sup>٢</sup> ولما كان اسم الإشارة لا دلالة له على حقيقة الذات افتقر إلى بيان ذات المشار إليه فقال : « الشجرة » أي فأنكما إن قربتاهما<sup>٣</sup> تأكلا منها « فتكونا » أي بذلك « من الظالمين »<sup>٤</sup> أي الواضعين الشيء في غير موضعه كمن يمشي في

= تناول مبالغة في تحريمه و وجوب الاجتناب عنه ، و تنبيهها على أن القرب من الشيء يورث داعية وميلا يأخذ بمجامع القلوب ويلهيه عما هو مقتضى العقل والشرع كما روى : حبك الشيء يعمى ويصم . فينبغي أن لا يحوما حول ما حرم الله عليها مخافة أن يقع فيه ، وجعله سبباً لأن يكونا من الظالمين الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعاصي أو بتقص حظهما بالإتيان بما ينحل بالكرامة والنعيم . قال علي الهائمى : « و » من إكرامنا أباهما أنا لم نكلفهما بشيء سوى أن قلنا « لا تقربا » فضلا عن تناول شيء منها فضلا عن الأكل إذ القرب من الشيء يأخذ بمجامع القلب ويلهيه عما هو مقتضى الشرع والعقل « هذه الشجرة » من بين الأشجار الفاتنة للحصر وكانت شجرة الحنطة أو الكرمة أو التينة « فتكونا من الظالمين » أنفسهم بتفويت الكرامات والتعرض للعقاب والعتاب ، فكانت هذه مدخلا للشيطان . قال النسفى : « الشجرة » أي الحنطة ، ولذا قيل : كيف لا يعصى الإنسان وقوته من شجرة العصيان ، أو الكرمة لأنها أصل كل نكتة ، أو التينة - انتهى .

(١) ليس في م .

(٢) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست في ظ .

(٣) في ظ : قربتاهما - كذا .

(٤) العبارة من هنا إلى « من الحكمة » ليست في ظ .



الظلام ؛ و في هذا النهى دليل على أن هذه السكنى لا تدوم ، لأن  
المخلد لا يناسب أن يعرض للحظر بأن يحظر عليه شيء ولا أن يؤمر  
ولا ينهى ، ولذلك دخل عليه الشيطان من جهة المخلد ، ولا داعى لبيان  
نوع الشجرة لأن السياق لبيان شؤم المخالفة و مركة التوبة لا لتعيين المنهى  
ه عنه فليس يائه حيثئذ من الحكمة .

ثم بين أنهما أمرعا الواقعة بقضية ٣ خلقها على طبائع الشهوة لما  
نها عنه فقال : « فازلها » ، قال الحرالي : من الزلل وهو تزلق الشيء الذى  
لا يستمسك على الشيء الذى لا مستمسك فيه كتزلل الزلال عن الورق  
(١) فى م : هذا .

(٢) نقل أبو حيان فى الشجرة أقوالا متعددة و فيها قيل : شجرة لم يعلمنا الله ما هى  
و هذا هو الأظهر ، إذ لا يتعلق بعرفانها كبر أمر ، وإنما المقصود إعلامنا أن فعل  
ما نهينا عنه سبب للعقوبة . . . . قال القشيري : كل ما منع منه توفرت دواعى  
ابن آدم للاقتراب منه ، هذا آدم عليه السلام أبيع له الجنة بجملها ونهى عن  
شجرة واحدة فليس فى المعقول أنه مديده إلى شيء من جملة ما أبيع له ، وكأنه  
عيل صبره حتى ذاق ما نهى عنه . هكذا صفة الخلق ، فقال : نبه على عاقبة دخول  
آدم الجنة من ارتكابه ما يوجب حروحه منها قوله تعالى « أنى جاعل فى الارض  
خليفة » فادا أخبر تعالى بجعله خليفة فى الأرض فكيف يمكن بقاءه فى الجنة ، كان  
آدم لا أحد يوفيه فى الرتبة يتوالى عليه النداء : يا آدم ! يا آدم ! فأمسى وقد نزع  
لباسه و سلب استثناسه والقدرة ، لا تكابر و حكم الله لا يعارض . و قال الشاعر :

لله درهم من فتية بكروا مثل الملوك وراحوا كالمساكين

(٣) فى ظ : يقتضيه .

(٤) فى م : على .

و هو ما يجتمع من الطل فيصير ما على الأوراق و الأزهار ، و أزالها من الزوال و هو التتحية عن المكان أو المكاة و هو المصير بناحية منه ؛ « الشيطان ، هو بما أخذ من أصلين : من الشطن و هو البعد الذي منه سمي الحبل الطويل ، و من الشيط الذي هو الإسراع في الاحتراق و السمن ، فهو من المعنيين مشتق كلفظ إنسان و ملائكة » عنها ، أى عن الواقعة الشجرة و عن ٥ كلمة تقتضى المجاوزة عن سبب ثابت كقولهم : رميت عن القوس - انتهى .  
 ' و تحقيقه ' فأصدر الشيطان زلتها أو زوالها ٣ عنها و فأخرجها ،  
 أى فتسبب عن إيقاعها في الزلل الناشئ عن تلك الواقعة أنه أخرجها  
 « مما كانا فيه ، من النعمة العظيمة التى تجل عن الوصف . قال الحرالى :  
 « فى ، كلمة تقتضى وعاء مكان أو مكاة ، ثم قال : أنبأ الله عز وجل بما ١٠

( ١ ) العبارة من هنا إلى « عنها » ليست فى ظ

( ٢ ) قال البيضاوى : أصدر زلتها عن الشجرة و حملها على الزنة بسببها أو أزالها عن الجنة بمعنى أذهبها ، ويعضده قراءة حمزة « فازالها و هما يتقاربان فى المعنى غير أن أزل يقتضى عثرة مع النزول . و جعل سيويوه بونه تارة أصلية على أنه من شطن إذا بعد فانه بعيد عن الصلاح ، و يشهد له قوله : تشيطن ، و أخرى زائدة من شاط إذا بطل ، و من أسمائه 'باطل' .

( ٣ ) فى م : زور'ها .

( ٤ ) قال على المهاشمي « فأخرجها مما كانا فيه » من الكرامات ، قيل أتى باب الجنة فمنعته الخزنة ، فجاءته لحية فسألها اسخول بهي . فأدخنته فوق بين يدي آدم فقال : هل أدلك على شجرة نخاد ؟ فلم يقبل ، « فقاسمها انى 'كألمن النصحين » فأغترافا درت حواء ثم تولت آدم مصدرت منه لمعصية من آدم قبل النبوة بنسيان حرم النهي بتغريز إبليس و . ساءته قواه « فتكونا من الظالمين » - انتهى .

في خفيه أمره بما هو من وراء علم الملائكة بما أظهر من أمر<sup>١</sup> آدم عليه السلام و بما وراء علم آدم بما أبدى من حال الشيطان باستزلاله لآدم حسن ظن من آدم بعباد الله مطلقا حين قاسمهما على النصيحة، وفيه انتظام بوجه ما يتوقف الملائكة في أمر خلق آدم لحذرت الملائكة إلى الغاية،  
 ٥ فجاء من وراء حذرهما حمد أظهره الله من آدم، وجاء من وراء حسن ظن آدم ذنب أظهره الله من الشيطان على سبيل سكن الجنة فرمى<sup>٢</sup> بهما عن سكنها بما أظهر له بما فيها من حب الشجرة التي اطلع عليها. ثم قال: وحكمة ذلك أي<sup>٣</sup> نسبة هذا الذنب إلى الشيطان بتسبيه<sup>٤</sup>، إن الله عز وجل<sup>٥</sup> يعطي عباده الخير بواسطة وبلا واسطة ولا ينالهم شر إلا<sup>٦</sup> بواسطة نفس، كما وقع من الإيذاء للشيطان، فكانت خطيئته في ذات نفسه أو بواسطة شيطان كما كانت مخالفة آدم. فكانت خطيئته ليست<sup>٧</sup> من ذات نفسه وعارضة عليه من قبل عدو تسبب له بأدنى ما منه من زوجه<sup>٨</sup> التي هي من أدنى خلقه فمحت التوبة الذنب العارض لآدم وأثبت الإصرار الإيذاء النفساني للشيطان؛ وذكر الحق تعالى الإزلال

(١) في م: علم.

(٢) في مد: مى من - كذا.

(٣) زيد في ظ: و.

(٤) في ظ: بتشبيه.

(٥ - ٥) ليس في ظ.

(٦) في م: إلى.

(٧) ليس في م.

(٨) في م: روحة - كذا.



منه باسمه الشيطان لا باسمه إبليس لما في معنى الشيطنة من البعد والسرعة  
التي تقبل التلافي ولما في معنى الإبلاس من قطع الرجاء، فكان في ذلك  
بشرى استدراك آدم بالتوبة - انتهى .

ولما بين أنه غرهما فضرهما بين إهباط الغار والمغرور وبين أنه  
أنعم على المغرور دون الغار مع ما سبق له من لزوم العبادة وطول  
التردد في الخدمة، وفي ذلك تفخيم للنعمة استعطافا إلى الإخلاص في  
العبادة فقال عاطفا على ما يرشد إليه السياق من نحو أن يقال فتداركناهما  
بالرحمة و تلافينا خطأهما بالعفو لكونه عارضا منها بسبب خارج؛ وأبدنا  
تلافي ٣ الغار بشقائه لعصيان بالضللال والإضلال عن عمد فكان مغضوبا

---

(١) قال الخطيب الشربيني : قال ابن عباس رضي الله عنهما قال الله تعالى لآدم :  
أليس فيما أبحتك من الجنة مندوحة عن الشجرة؟ قال : بلى يا رب وعزتك  
ولكن ما ظننت أن أحدا يحلف بك كاذبا، قال : فبعزتي لأهبطنك في الأرض  
ثم لا تنال العيش إلا كذا؛ فأهبطا من الجنة وكاتا ياكلان فيها رغدا، فلم صنعة  
الحديد وأمر بالحراث فحراث وزرع ثم سقى حتى إذا بلغ حصد ثم درسه ثم ذراه  
ثم طحنه ثم عجنه ثم خبزه ثم أكله فلم يبلغه حتى بلغ منه ما شاء الله . قال إبراهيم  
ابن ادهم : أورتنا تلك الأكلة حزنا طويلا .

(٢) وفي التفسير المظهرى : قال سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال الله تعالى :  
يا آدم ! ما حملك على ما صنعت ؟ قال : يا رب زينته لى حواء ، قال : فاني أعقبتها  
أن لا تحمل إلا كرها ولا تضع إلا كرها و ذميتها فى الشهر مرتين ، فرئت حواء  
عند ذلك ، فقيل : عليك الرنة و على باتك .

(٣) فى الأصل : تلاف .



عليه « وقلنا أي له و المغرور : « اهبطوا » ،<sup>٢</sup> وفي ذلك لطف لذريته بالتفكير من الخطاء و الترهيب الشديد من جريرته و الترغيب العظيم على تقدير الوقوع فيه في التوبة و الهبوط .

/ ٦١

قال الحرالي : سعى في درك و الدرك ما / يكون نازلا عن مستوى ،  
ه فكأنه أمسك حقيقته - أي آدم - في حياطته تعالى و حفظه و توفيقه  
لضراسته و بكائه و سر ما أودعه من أمر توبته ؛ و أهبط صورته ليظهر  
٣ في ذلك ٣ فرق ما بين هبوط آدم و هبوط إبليس على ما أظهر من  
ذلك سرعة عود آدم توبة و موتا إلى محله من أنسه المعهود و قرب  
المألوف له<sup>٤</sup> - من ربه ، و إنظار إبليس في الأرض مصرا منقطعا عن<sup>٥</sup>  
١٠ مثل معاد آدم لما نال إبليس من اللعنة التي هي مقابل التوبة . « بعضكم

(١) قال على المهائمي : « اهبطوا » من دار كرامتنا إلى دار الابتلاء و أقله العداوة  
و المضرة في الدنيا و الدين إذ « بعضكم لبعض عدو » يعادىكم إبليس بالإضلال  
و الحية باللدغ « و » لا رجوع لكم إلى الجنة عن قريب إذ « لكم في الأرض  
مستقر » أي مدة استقرار يوقع في الأمل « و متاع » يوقع في الشهوات وينسى  
نعيم الجنة « إلى حين » أي القيامة على ظهرها أو في بطنها .

(٢) العبارة من هنا إلى « في التوبة » ليست في ظ .

(٣-٢) في ظ : بذلك .

(٤) ايس في ظ .

(٥) في م : على .

(٦) في مد : بما .

لبعض ، البعض ' ما اقتطع من جملة و فيه ما في تلك الجملة ؛ و عدو ، من  
العداء أى المجاوزة عن حكم المسألة التى هى أدنى ما بين المستقلين<sup>٣</sup> من  
حق المعاونة - انتهى . فالمعنى فليحذر كل واحد منكم عدوه<sup>٤</sup> باتباع الأوامر  
الأوامر و اجتناب النواهي .

قال الحرالى : و فيه إشعار بما تمادى من عدواء الشيطان على ذره<sup>٥</sup> من  
ولد آدم حتى صاروا من حزبه ، و فيه أيضا بشرى لصالحى ولد آدم  
بما يسبونه من ذره إبليس فيلحقون بهم بالإيمان و الإسلام و لتوبة فيهدون  
بهده من حيث عم بالعداوة ، فاعتدى ذو الخير فصارت عدواه<sup>٦</sup> على أهل  
الشر خيرا ، و اعتدى ذو الشيطنة فصارت عدواه على أهل الخير شرا .  
و لكم فى الارض مستقر ، تكونون فيه ، و هو من القرار<sup>٧</sup> و هو كون<sup>٨</sup> ١٠

(١) و فى البحر المحيط : بعض اصله مصدر بعض يعرض بعضا أى قطع ، و يطلق  
على الجزء ، و يقابله كل ، و هما معرفتان لصدور الحال منهما فى نصيح الكلام .  
(٢) فى البحر المحيط : العدو من العداوة و هى مجاوزة الحد ، يقال : عدا فلان  
طوره ، إذا جاوزه ، و قيل : لعداوة التباعد بانقلاب ، من عدوى إجل و هما  
طرفاه ، سميا بذلك لبعدهما بينهما ، و قيل : من عدا أى ضمه ، و كلها متقاربة فى  
المعنى ، و العدو يكون للواحد و الاثنين و الجمع و المذكر و المؤنث .

(٣) فى ظ : المستقلين .

(٤) فى ظ : صاحبه .

(٥) فى ظ : ذراه .

(٦) فى م : عداوه .

(٧) قال أبوحيان الأندلسي : المستقر مستفعل من القرار و هو اللبث والإقامة ، =

الشيء فيما له فيه<sup>١</sup> تمام وظهور وعيش موافق؛ «ومتاع» تمتعون<sup>٢</sup> به،  
والمُتاع<sup>٣</sup> هو الانتفاع بالمتنع به وقتا منقطعا يعرف نقصه بما هو أفضل  
منه، يعنى فقيه إشعار بانقطاع الإمتاع بما فى هذه الدنيا ونقص ما به  
الانتفاع عن محل ما كانا فيه، من حيث أن لفظ المتاع أطلق فى لسان  
العرب على الجيفة التى هى متاع المضطر و أرزاق سباع الحيوانات  
وكلابها<sup>٤</sup>، فكذلك الدنيا هى جيفة متع بها أهل الاضطراب بالهبوط  
من الجنة وجعلها حظا من لا خلاق له فى الآخرة؛ «إلى حين» أى  
لا يتقدم ولا يتأخر، وفى إيهام الحين إشعار باختلاف الآجال فى ذره  
الفريقين، فمنهم الذى يناله الأجل صغيرا، ومنهم الذى يناله كبيرا -  
١٠ انتهى.

= ويكون مصدرا وزمانا ومكانا .

(١) ليس فى ظ .

(٢) فى م : يتمتعون .

(٣) فى البحر المحيط : المتاع ما استمتع به من المنافع أو الزاد أو الزمان الطويل  
أو التعير «إلى حين» إلى الموت أو إلى قيام الساعة أو إلى أجل قد علمه الله -  
قاله ابن عباس . ويمكن أن يفسر قواه «مستقر ومتاع إلى حين» بقوله «قال  
فيها يحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون»، وفى قوله «إلى حين» دليل على  
عدم البقاء فى الأرض ودليل على المعاد، وفى هذه الآية التحذير عن مخالفة أمر الله  
يقصد أو قاويل وأن المخالفة تزيل عن مقام الولاية .

(٤) فى ظ : كلابها - كذا .

ولما تسبب عن جزاء آدم عليه السلام بالإهباط الذي هو كفارة له أنه ألهم الدعاء بما رحم به عبر عن ذلك بقوله<sup>١</sup> : « فلتقى » أى فهبطوا فلتقى « آدم » بعد الهبوط ، و التلقى ما يتقبله القلب باطنا و حيا ، أو كالوحي أبطن من التلقن<sup>٢</sup> الذى يتلقنه لفظا و علما ظاهرا أو<sup>٣</sup> كالظاهر - قاله الحرالى : « من ربه » أى المحسن إليه فى كل حال<sup>٤</sup> « كلمت » أى ترضيه ه سبحانه بما أفهمه التعبير بالتلقى ، وهى جمع كلمة ؛ وهى دعاء دعا به ربه<sup>٥</sup> أو ثناء أثنى به<sup>٦</sup> عليه ؛ و تطلق الكلمة أيضا على إمضاء أمر الله من غير

(١) قال على الهائى : ولما لم يكن معصية آدم كفرا وكان معنى به ألهمه الله كلمات « فلتقى » أى تقبل « آدم من ربه كلمت » هى « ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا و ترحمنا لكونن من الخاسرين » فاستغفر عنها و تاب عن أمثالها - انتهى . قال البيضاوى : استقبلها بالأخذ و القبول و العمل بها حين علمها . و عن ابن عباس قال : يا رب ! ألم تخلفنى بيدك ؟ قال : بلى ، قال : يا رب ! ألم تنفخ فى الروح من روحك ؟ قال : بلى ، قال : ألم تسبق رحمتك على غضبك ؟ قال : بلى ، قال : ألم تسكنى جنتك ؟ قال : بلى ، قال : رب ! إن تبت وأصلحت أراجعى أنت إلى الجنة ؟ قال : نعم . و أصل الكلمة الكلم و هو التأثير المدرك باحدى الحاستين السمع و البصر كالكلام و الجراحة - انتهى .

(٢) من م و مد و ظ ، وفى لأصل فقط : التلقين .

(٣) فى ظ : و .

(٤-٤) ليست فى ظ .

(٥) ليس فى مد .

(٦) ليس فى ظ .



تسبب حكمة و لا ترتيب حكم - قاله الحرالى ثم قال : فى عطف الفاء فى هذه الآية إشعار بما استند إليه التلقى من تنبيه<sup>١</sup> قلب آدم وتوفيقه بما أثبت له إمسالك حقيقته عند ربه ، ويعاضد معناه رفع الكلمات وتلقيها آدم<sup>٢</sup> فى إحدى القراءتين ، فكأنه تلقى الكلمات بما فى باطنه فتلقت الكلمات<sup>٣</sup> بما أقبل بها عليه فكان مستحقا لها ، فكانت متلقية له بما جمعت القراءتان من المعنى « قتاب »<sup>٤</sup> من التوب وهو رجوع بظاهر باطنه الإنابة وهو رجوع بعلم باطنه الآوبة وهو رجوع بتقوى قلب - انتهى . « عليه ، لذكره إياه بالكلمات مخلصا فى نيته ، ثم علل بقوله « انه هو » أى خاصة »

(١) فى ظ : تبينه .

(٢) فى التفسير المظهرى : قرأ ابن كثير « آدم » بالنصب و « كلمت » بالرفع ، يعنى جاءت الكلمات آدم من ربه وكانت سبب توبته .

(٣) فى ظ : الملائكة .

(٤) قال البيضاوى : قتاب عليه رجع إليه بالرحمة وقبول التوبة ، وإنما رتبته بالفاء على تلقى الكلمات لتضمنه معنى التوبة وهو الاعتراف بالذنب والندم عليه والعزم على أن لا يعود إليه ، واكتفى بذكر آدم لأن حواء كانت تبعاله فى الحكم ولذا طوى ذكر النساء فى أكثر القرآن و السنن ؛ « انه هو التواب الرحيم » الرجاء على عباده بالمغفرة أو الذى يكثر اعانتهم على التوبة ، وأصل التوبة الرجوع ، فإذا وصف بها العبد كان رجوعا عن المعصية ، وإذا وصف به البارئ تعالى أريد به الرجوع عن العقوبة إلى المغفرة ؛ الرحيم المبالغ فى الرحمة ، وفى الجمع بين الوصفين وعد للتائب بالإحسان مع العفو - انتهى .

(هـ) ليست فى ظ .

« التواب »<sup>١</sup> أى البليغ التوبة المكرر لها ، ولما كان قد جعل على نفسه المقدس أن يتفضل على المحسن قال : « الرحيم » ، أى لمن أحسن الرجوع إليه وأهله لقربه .

قال الحرالى : وكان إقراره بلفظه أدبا وإذعاناً لقيام حجة الله على عباده بما أنبأ عنه من قوله « ربنا ظلمنا أنفسنا »<sup>٢</sup> الآية ، وهذه توبة قلب <sup>٥</sup> وعمل لا ينقض مخصوص حال القلب منها ناقض وهى التوبة النصوح التى تبرئ من الذنب بتحقيق توحيد القلب وتوجب تكفير الخطايا الظاهرة التى لا أصل لها فى القلب من حجاب دعوى فى الأفعال وشرك فى أمر الله ، فبمقتضى ما فى باطنه ظهر فيه اسمه الرحيم الذى هو من الرحمة وهو اختصاص فضله بالمومن ، وبمقتضى ما ظهر عليه من <sup>١٠</sup> الضراعة والإقرار<sup>٥</sup> ظهر فيه مقتضى اسمه التواب ؛ فجمعت توبته الأمرين - انتهى .

ولما أعلوا بالعداوة اللازمة كان كأنه قيل : فما وجه الخلاص منها ؟ فقيل : اتباع شرعنا المشروع للتوبة والرحمة فانا « قلنا »<sup>٦</sup> كما تقدم<sup>٦</sup> « اهبطوا »<sup>٧</sup> ولما كان الهبوط الماضى يحتمل أن يكون من مكان من <sup>١٥</sup> (١) العبارة من هنا إلى « قال » ليست فى ظ .

(٢) فى ظ : يحسن

(٣) سورة ٧ آية ٢٣ .

(٤) فى ظ : فالأقرار .

(٥) العبارة من هنا إلى « نحو قوله » فى الصفحة الآتية رقم ٢٤٤ ساقطة من م .

(٦-٦) ليست فى ظ .

(٧) العبارة من هنا إلى « قال » ليست فى ظ .

الجنة إلى أدنى منه ولم يخرجوا منها فكرره هنا للتأكيد تصويرا لشؤم المعصية و تبشيعا لها قال : « منها » <sup>١</sup> أى الجنة <sup>٢</sup> « جميعا » <sup>٣</sup> أى لا يتخلف منكم أحد سواء كان ذلك قران <sup>٤</sup> واحد أو على التعاقب ، و عهدنا إليهم عند الهبوط إلى دار التكليف أنا نأتيهم بالهدى ليؤديهم <sup>٥</sup> إلى الجنة مرة أخرى <sup>٥</sup> واعدن من اتبع متوعدين من امتع فقلنا : « فاما يأتينكم » ،

(١) قال البيضاوى : كرر للتأكيد أو لاختلاف المقصود ، فإن الأول دل على أن هبوطهم إلى دار بلية يتعادون فيها ولا يخلدون ، و الثانى أشعر بأنهم أهبطوا للتكليف ، فمن اهتدى الهدى نجا و من ضله هلك ، و التنبيه على أن مخالفة الإهباط المقترن بأحد هذين الأمرين وحدها كافية للحازم أن تعوقه عن مخالفة حكم الله تعالى فكيف بالمقترن بهما ! ولكيه نسي و لم نجد له عزما و أن كل واحد منهما كفى به نكالا لمن أراد أن يذكر ، و قيل الأول من الجنة إلى سماء الدنيا و الثانى منها إلى الأرض و هو كما ترى ؛ و « جميعا » حال فى اللفظ تأكيد فى المعنى كأنه قيل : أهبطوا منهم أجمعون ، و لذلك تستدعى اجتماعهم إلى الهبوط فى زمان واحد كقولك : جاؤا جميعا - انتهى كلامه . قال المهايمى : « قلنا أهبطوا » أى استقروا بمكان الهبوط « منها » أى من أثر تلك المعصية « جميعا » أى مجتمعين مع ما بينكم من العداوة لأن المقصود بالذات من الإهباط إلى دار الابتلاء هو الابتلاء بالتكليف .

(٢-٢) ليست فى ظ .

(٣) العبارة من هنا إلى « التعاقب » ليست فى ظ .

(٤) فى مد : فى أن .

(٥) ليس فى ظ .



وقال الحرالي : 'مورد هذه الآية' بغير عطف إشعار بأن ظاهرها افتتاح لم ٣ يتقدمه إيجاء بياطن كما تقدم في السابقة ، و تكرر الإيهامان من حيث أن الأول / إيهام لمعنى القرار في الدنيا والاعتداء فيها و ذرة الذرية وأعمال أمر العداوة التي استحكت بين الخلقين من آدم وإبليس ، وهذا الإيهام الثاني إيهام عن مكاة الرتبة الآمرية الدينية التي كانت خفية في أمر آدم ظاهرة في أمر إبليس ، وفي قوله : « جميعا » إشعار بكثرة ذرة الخلقين وكثرة الاحداث في أمر الديانة من النقلين - انتهى .

(١) زيد في مد : في .

(٢) قال القاضي ثناء الله العثماني : الفاء للعطف ، وإن حرف شرط ، وما زائدة أكدت به إن ، ولذا حسن تأكيد الفعل بالنون وإن لم يكن فيه معنى الطاب ، يعني إن يأتي لكم مني هدى يعني رسولا و كتابا ، الخطاب به إلى ذرية آدم . وقال البيضاوي : والمعنى إن يأتينكم مني هدى بانزال أو إرسال فمن تبعه منكم نجا وفاز ، وإنما جيء بحرف الشك لأنه محتمل في نفسه غير واجب عقلا ، وكرر لفظ الهدى ولم يضممه لأنه أراد بالثاني أعم من الأول وهو ما أتى به الرسل واقتضاه العقل ، أي فمن تبع ما أتاه مراعيًا فيه ما يشهد به العقل فلا خوف عليهم فضلا من أن يحل بهم مكروه ولا هم يفوت عنهم محبوب فيحزنوا عليه ، والخوف على المتوقع ، والحزن على الواقع ، نفى عنهم العقاب وأثبت لهم الثواب على أكد وحه وأبلغه - انتهى كلامه .

(٣) في ظ : لا .

(٤) في ظ : القران - كذا .

(٥) في ظ : الاعتداء - كذا ، ولا يتضح في مد .

(٦) في ظ : دراء .



وخص في إيراد الضمير بمحض الأفراد من غير إيراد بمظهر  
العظمة إيعادا عن الوهم فقال: « منى هدى » أى بالكتب و الرسل ،  
« ولما كان الهدى الذى هو البيان لا يستلزم الاهتداء قال : « فمن تبع »  
أى أدنى اتباع يعتد به ، ولذلك اكتفى فى جزائه بنفى الخوف الذى  
قد يكون عن توبة من ضلال بخلاف ما فى طه ٣ كما يأتى إن شاء الله تعالى .  
والتبع السعى أثر علم الهدى - قاله الحرالى . « هداى » أى المنقول

(١) قال أبو حيان : « منى » متعلق بإتيتنكم ، وهذا شبيه بالالتفات لأنه انتقل  
من الضمير الموضوع للجمع ، أو للعظم نفسه إلى الضمير الخاص بالمتكلم المفرد ،  
وحكمة هذا الانتقال هنا أن الهدى لا يكون إلا منه وحده تعالى ، فناسب  
الضمير الخاص كونه لا هادى الا هو تعالى ، فأعطى الخاص الذى لا يشاركه فيه  
غيره الضمير الخاص الذى لا يحتمل غيره تعالى . وفى قوله « منى » إشارة إلى  
أن الخير كله منه ، ولذلك جاء « قد جاءكم برهان من ربكم » و « قد جاءكم موعظة  
من ربكم وشفاء » فأتى بكلمة من الدالة على الابتداء فى الأشياء لينبه على أن ذلك  
صادر منه و مبتدأ من جهته تعالى ، و أتى بأداة الشرط فى قوله « فاما ياتينكم منى  
هدى » وهى تدخل على ما يتردد فى وقوعه و الذى انبهم زمان وقوعه ،  
و إتيان الهدى واقع لا محالة لأنه انبهم وقت الإتيان ، أولاً لأنه آذن لك بأن توحيد الله  
تعالى ليس شرطاً فيه إتيان رسل منه ولا إنزال كتب بذلك بل لو لم يبعث  
رسلاً ولا أنزل كتباً لكان الإيمان به واجبا وذلك لما ركبت فيهم من العقل  
ونصب لهم من الأدلة و مكن لهم من الاستدلال كما قال :

وفى كل شيء له آية تدل على أنه واحد

قال معناه الزمخشري غير إنشاد الشعر - انتهى كلامه .

(٢ - ٢) ليست فى ظ .

(٣) كتب فوقه فى الأصل : من قوله « اتبع هداى » .

أو المعقول ، فالثاني أعم من الأول . لأنه أعم من أن يكون منقولاً عن  
الرسول أو معقولاً بالقياس على المنقول عنهم ، أو بمحض العقل كما وقع  
لورقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن قنيل وأضرابهما المشار إليهم بالقليل  
في قوله تعالى : « ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلاً »<sup>١</sup> ،  
قال العارف شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي في كتابه رشف النصاب :  
الإيمانية : فالعقل حجة الله الباطنة<sup>٢</sup> و القرآن حجة الله<sup>٣</sup> الظاهرة . قال  
الحرالي : وجاء « هداى » شائعاً ليعم رفع الخوف والحزن من تمسك بحق  
ما من الحق الجامع ، وأدناه من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فيها  
بينه وبين الحق وفيما بينه وبين الخلق - انتهى .

١ ولما كان الخوف أشد لأنه يزداد بمر الزمان ، والحزن يخف ، قدمه ١٠  
فقال : « فلا خوف عليهم ، أى من<sup>٤</sup> شئ آت ، فان الخوف اضطراب  
النفس من توقع فعل ضار<sup>٥</sup> - قاله الحرالي . « ولا هم يحزنون » أى على  
شئ فات ، لأنهم ينجون من شر ويدخلون الجنة<sup>٦</sup> والحزن كما قال  
الحرالي : توجع القلب لأجل نازح قد كان في الوصلة به<sup>٧</sup> رويح ، وتقرب

(١) سورة ٤ آية ٨٣ .

(٢) في ظ : الباطن .

(٣-٣) في مد و ظ : حجته .

(٤-٤) ليست في ظ .

(٥) ليس في مد .

(٦) في ظ : ون . (٧) ليس في ظ .

منه راحة ، وجاء في الحزن بلفظ « هم » ، لاستبطانه ، وبالفعل لأنه باد  
من باطن تفكرهم في فاتهم ، وجاء نفي الخوف منعزلا عن فعلهم لأنه  
من خوف<sup>١</sup> باد عليهم من غيرهم<sup>٢</sup> - انتهى<sup>٣</sup> .

ولما بشر المؤمنين الذين<sup>٤</sup> اتبعوا الهدى<sup>٥</sup> اتبعه إنذار الكافرين<sup>٦</sup> الذين  
ه ناذروه<sup>٧</sup> بقوله : « والذين كفروا »<sup>٨</sup> ، قال الحرالي<sup>٩</sup> : هذا من أسوأ<sup>١٠</sup> الكفر ،

(١) في مد : مخوف .

(٢) قال المصنف : « فاما ياتينكم مني هدى » أي فان تحقق لكم إتيان هدى علمتم  
بالدلائل العقلية و المعجزات القولية و الفعلية أنه مني « فمن تبع هداي » أي  
ذلك الهدى بعد ما علم كونه هدى في نفسه لا يصح نسبته إلى مصل « فلا خوف  
عليهم » بكونه تليسا مني أو من فعل الشيطان أو من الاطلاع على بعض الأمور  
السموية أو الأرضية إذ علم انتفاء جميع ذلك بالعادة « ولا هم يحزنون » لما يفوتهم  
من الدنيا بعده - انتهى كلامه . وقال أبو حيان : وفي قوله « فمن تبع هداي »  
تنزيل الهدى منزلة الإمام المتبع المقتدى به فتكون حركات التابع ومسكناته  
موافقة لمتووعه وهو الهدى فحينئذ يذهب عنه الحوف والحزن ، وفي إضافة  
الهدى إليه من تعظيم الهدى ما لا يكون فيه لو كان معروفا بالألف واللام ،  
و الإضافة تؤدي معنى الألف واللام من التعريف و يزيد على ذلك بمنزلة التعظيم  
والتشريف .

(٣) نيس في ظ .

(٤-٤) ليست في ظ .

(٥) زيد في مد ، فلم يتبعوا الهدى .

(٦) قال المصنف : « والذين كفروا » أي أنكروا ذلك الهدى بتلك الاحتمالات  
البعيدة بل الباطلة بكونه هدى في نفسه « وكذبوا بآياتنا » الواقع صدقها في القلوب  
بالضرورة فلا يرفعون إلى إلهة ولا يركون في محس الهبوط المذكور بل =



لأنه كفر بالآيات التي جعلها الله عز وجل علماً على غيب عهده وهي<sup>١</sup>  
 ما تذكره جميع<sup>٢</sup> الحواس من السماء والارض وما بينهما، كما<sup>٣</sup> قال تعالى :  
 « ومن آياته خلق السموات والارض وما بث فيها من دابة<sup>٤</sup> » ، لأن الحق  
 تعالى أظهر الكون كتابة<sup>٥</sup> دالة على أمره وجعل في العقل نوراً يُقرأ به  
 كتابة<sup>٦</sup> ، فمن لا نور له فهو من أصحاب النار ، فهو إما تابع هدى بنور  
 العقل وتديه الإيمان ، وإما صاحب نار ، فقال : « وكذبوا بآياتنا » ، لأنه  
 لما كان من الذين كفروا بكتاب الخلق من تقبل الإيمان بتنزيل الأمر  
 اختصت كلمة العذاب بالذين تأكد كفرهم بالآيات المرئية<sup>٧</sup> بتكذيبهم  
 بالآيات المنزلة ، فكفروا بما رأوا فكانوا عمياً ، وكذبوا بما سمعوا فكانوا  
 صماً - انتهى . و المعنى أنهم جمعوا بالكفر والتكذيب بين إنكار القلوب<sup>٨</sup> .

== يهبطون عنها إلى أسفل السافلين إذ « أوامرك أصحب النار » أي لا انتقال طم  
 عنها كأهل الإهباط الأول بل « هم فيها خلدون » إذ لا يتم الابتلاء إلا بإبعاد  
 العذاب الخالد ولا يتم إلا بالإيقاع به . (٧) وهو لظاهر ، وفي ظ : سوء .

(١) في ظ : علم .

(٢) زيد في ظ : جميع .

(٣) يس في ظ .

(٤) سورة ٤٢ آية ٢٩ .

(٥) من مد و ظ ، وفي الأصل : كناية .

(٦) في ظ : كتابته .

(٧) في ظ : امرأة - كذا .

(٨) في ظ : اقلب .



والألسته « أولئك » أي البُعْداء البغضاء « أصحاب النار » و بين اختصاصهم بالخلود بقوله : « هم فيها خالدون » ، فعليهم الخوف الدائم لما يأتي من أنكلها والحزن الدائم على فوات الجنة ، فالآية من الاحتباك<sup>١</sup> ، انتفاء الخوف والحزن من الأول دال على وجودهما في الثاني ، ووجود النار ه في الثاني دال على انتفائها ووجود الجنة في الأول<sup>٢</sup> ، وقد علم<sup>٣</sup> من ذلك مع قوله « مستقر ومتاع الى حين » ، أنه لا بد من رجوعهم إلى تلك الدار وكيف تكون منازلهم فيها ! فكأنه جواب سائل قال : هل بعد هذا المهبط من صعود ؟ قال الحرالي : وقوله : « هم » ، فيه إشعار بأشراط العذاب بواطنهم و بلاغه إلى أنفسهم بعذاب النعم والحزن واليأس وغير

(١) العبارة من هنا إلى « في الأول » ليست في ظ .

(٢) قال أبو حيان : في قوله « أولئك أصحاب النار » دلالة على اختصاص من كفر وكذب بالنار ، فيفهم أن من اتبع الهدى هم أصحاب الجنة ، وكان التقسيم يقتضي أن من اتبع الهدى لا خوف ولا حزن يلحقه وهو صاحب الجنة ، ومن كذب يلحقه الخوف والحزن وهو صاحب النار ، فكأنه حذف من الجملة الأولى شيء أثبت نظيره في الجملة الثانية ومن الثانية شيء أثبت نظيره في الجملة الأولى مصار نظير قول الشاعر :

و انى لتعرونى لذاكر فترة كما انتفض العصفور بالله القطر

أقول هذا هو الاحتباك الذى قاله الحرالي ، فالآية من الاحتباك .

(٣) زيد في مد : وفيها احتباك آخر ، لأن إثبات اتباع الهدى في الأول دال على انتفائه في الثاني ، وإثبات الكفر في الثاني دال على حذف الإيمان من الأول .  
(٤-٥) وفي ظ : فعلم .

ذلك من إحراق النار بواطنهم ، وفيه ' إشعار بكونهم فيها في الوقت الحاضر من حيث لا يشعرون ' - الذي يشرب في آية الذهب إنما يخرج في بطنه نار جهنم ، والنار أقرب إلى أحدهم من شراك نعله . فهم فيها خالدون وإن لم يحسوا في الدنيا بحقيقتها ، كما أن المهتدين في جنة في الدنيا ٣ وإن لم يشهدوا عيانها ، فكل خالد فيما هو فيه في الدنيا ٣ غيا و في ٥ الآخرة عيانا و في القبر عرضا و لترون الجحيم ٥ ثم لترونها عين اليقين ٥ ، « النار يعرضون عليها غدوا و عشيا » . و هنا انتهى خطاب الفرقان المخصوص بدعوة العرب الذين هم رأس ٦ أهل الدعوة المحمدية ، قال عليه الصلاة و السلام : الناس كلهم تبع لقریش ، مؤمنهم لمؤمنهم ، وكافرهم ٦ (١) في ظ : فيها .

(٢) قال البيضاوي : و فيها دلالة على أن الجنة مخلوقة ، وأنها في حمة عالية ، و أن التوبة مقبولة ، و أن متبع الهدى مأمون العاقبة ، و أن عذاب النار دائم و الكافر فيه خالد ، و أن غيره لا يخلد فيه لمفهوم قوله تعالى « هم فيها خالدون » . قال أبوحيان : في قوله « أولئك » إشارة إلى الذوات المتصفة بالكفر و التكذيب ، و كأن فيها تكريرا و توكيدا لذكر المبتدأ السابق ؛ و لصحبة معناها الاقتران بالشيء ، و انقلب في العرف أن ينطلق عني الملازمة و إن كان أصبها في اللغة أن تنطلق على مطلق الاقتران ، و المراد بها هنا الملازمة الدائمة ، و لذلك أكد بقوله « هم فيها خالدون » .

(٣-٢) ليست في ظ .

(٤) سورة ١٠٢ آية ٦ ، ٧ .

(٥) سورة ٤ آية ٦٤ .

(٦) في ظ : رسل .

لكافرهم - انتهى . يعنى فهم المرادون بهذا بالقصد الأول ، وهو شامل  
 لغيرهم ، ومراد به ذلك الغير بالقصد الثانى ، وهنا آخر الآيات الخاصة  
 بالنعم العامة لجميع بنى آدم دالة على التوحيد من حيث أنها حادثة فلها  
 محدث ، وعلى النبوة من حيث أنه صلى الله عليه وسلم أخبر عنها موافقا  
 لما فى التوراة والإنجيل من غير تعلم ، وعلى المعاد من حيث أن من  
 قدر على خلقها ابتداء قدر على إعادتها - ذكره الأصفهاني عن الإمام .  
 / ٦٣ / وفى الآية إشارة إلى الكتاب الذى هو هدى للتقين المشتغل على الأحرف  
 السبعة التى من أقبل على حرف منها حق الإقبال كفاه ، ومن اشتغل  
 عنها بالمتاع الأدنى خسر ديناه وأخراه .

١٠ قال الأستاذ أبو الحسن الحرالى فى التمهيد لشرط ٣ مثال القراءة  
 لحروف السبعة وعلوها والعمل بها : اعلم أن الله سبحانه خلق آدم بيده  
 ونفخ فيه من روحه ورزقه نورا من نوره ، فلأنه خلقه بيده كان فى  
 أحسن تقويم خلقا ، ولأنه نفخ فيه من روحه كان أكمل حياة قبضا  
 وبسطا ، ولأنه رزقه نورا من نوره كان أصنى عقلا وأخلص لبنا  
 ١٥ وأفصح نطقا وأعرب بيانا جمعا وفصلا ، وأطلع على ما كتب من  
 حروف مخلوقاته إدراكا وحسا ، وعقله ما أقام من أمره فهما وعلما ،

(١) العبارة من هنا إلى « عن الإمام » ليست فى ظ .

(٢) ريد فى ظ : هى .

(٣) فى ظ : شرط .

(٤) ليس فى ظ . (٥) فى ظ : عليه .



و نبهه على ما أودعه في ذاته عرفانا ووجدا؛ ثم جعل له فيما صخر له من خلقه متاعا وأنسا فأناسه<sup>١</sup> و رده من<sup>٢</sup> بين إقبال و إدبار و قبول و إعراض، فمن شغل بالاستمتاع الأدنى عن الاطلاع الأعلى كان سفيها، و من شغله الاطلاع الأعلى عن الاستمتاع الأدنى كان حنيفا<sup>٣</sup> الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى<sup>٤</sup> و من يرغب عن ملة إبراهيم إلا من<sup>٥</sup> سفه نفسه<sup>٦</sup>، و ان إبراهيم كان<sup>٧</sup> أمة قاتل الله حنفا<sup>٨</sup>، و لما كان متاع الخلق في الأرض إلى حين و شغل أكثرهم أكلهم و تمتعهم و ألهامهم أملمهم عن حظهم من الحنيفية بما أوتي العقل من التبليغ عن الله نظرا و اعتبارا اصطنع الله سبحانه من الحنفاء منبهين على النظر الذي اشتغل عنه المعرضون و أتق منه و استكبر عنه المدبرون، و أكدوا تنبيههم بما أسمعهم من<sup>٩</sup> نبأ ما وراء يوم الدنيا من أمر الله في اليوم الآخر و ما تبادى<sup>١٠</sup> إليه أيام الله، و ذكروهم بما مضى من أيام الله، و أنزل الله سبحانه معهم كتباً يتلونها عليهم و يبينونها لهم علما و عملا و حالا، فقبل ما جاؤا به و صدقه و استبشر به الحنفيون و أنذر به المدبرون و المعرضون، فمنهم من آمن و منهم من كفر، آمن من تنبه للنظر و الاعتبار و ألقى<sup>١١</sup> تسمع و هو شهيد، ١٥

(١) في ظ : ناسه .

(٢) ليس في ظ .

(٣) سورة ١٨ آية ١٠١ .

(٤) سورة ٢ آية ١٣٠ .

(٥) من ظ و مد و القرآن الكريم، و وقع في الأصل : كانت - خطأ .

(٦) سورة ١٦ آية ١٢٠ .

(٧) في ظ : يتبادى .

وكفر من آثر متاعه بالعاجلة التي تراها الأعين على وعد الله ووعيده  
 في الآجلة التي إنما يعيها القلب و تسمعها الأذن ، وكما شغل المدعويين  
 إلى الإسلام كفرهم و دنياهم كذلك شغل المولدين في الإسلام غفلتهم  
 و دنياهم و لعبهم في صباهم و لهوهم في شبابههم و تكاثرهم في الأموال في  
 هـ اكتهاهم و تكاثرهم في الأولاد في شيخهم ، فاشتترك المدعو إلى الإسلام  
 والمولد فيه الغافل في عدم الإقبال و القبول في ترك الاهتمام في الآجلة  
 و اختصارهما على الاهتمام بالعاجلة ، وكلاهما جعل القرآن وراء ظهره  
 المدعو لفظاً و علماً و المولد الغافل علماً و عملاً ، فلم يسمعه المدعو و لم يفهمه  
 الغافل فجعله بالحقيقة وراء ظهره ، و من جعل القرآن خلفه ساقه  
 ١٠ إلى النار ، و إنما جعله أمامه من قرأه<sup>١</sup> علماً و حالاً و عملاً ، و من جعل  
 القرآن أمامه قاده إلى الجنة ، و لما قامت الحجة عليهم بقراءته إذا لم يجاوز  
 حناجرهم كانوا أشد من الكفار عذاباً في النار - أكثر منافق<sup>٢</sup> أمتي  
 قراؤها ، و ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار<sup>٣</sup> ، فإذا لا بد في قراءة  
 القرآن من تجديد إقبال و تهيؤ لقبول و تحقيق تقوى لأنه إنما هو هدى  
 ١٥ لللتقين ، و إجماع على الاهتمام ، و كما أن أمور الدنيا لا تحصل لأهلها

(١) في ظ : الموكدين .

(٢) في ظ : اكتاهم - كذا .

(٣) في ظ : عملاً - كذا .

(٤) في ظ : قرا .

(٥) في ظ : منافقوا .

(٦) سورة ٤ آية ١٤٥ .

إلا على قدر عزائمهم واهتمامهم فأجرى أن لا يحصل أمر الأخرى إلا بأشد  
عزيمة وأجمع اهتمام ، فلا يقرأ القرآن من لم يقبل عليه بكلية ظاهره  
ويجمع اهتمامه له بكلية باطنه ، وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة  
وتفصيلاً لكل شيء ،<sup>١</sup> فخذها بقوة<sup>٢</sup> ويحيى خذ الكتب بقوة<sup>٣</sup> ، فاستقم  
كما أمرت ومن تاب معك<sup>٤</sup> ، فشرط منال<sup>٥</sup> قراءته اهتمام القلب بفهمه<sup>٥</sup>  
وإقبال الحس على استماعه وتدبره ؛ ولكل حرف شرط يخصه - انتهى .  
ولما<sup>٦</sup> أقام سبحانه دلائل التوحيد والنبوة والمعاد أولاً وعقبها بذكر  
الإنعامات العامة داعياً للناس عامة لاسيما بنى إسماعيل العرب الذين هم قوم  
الداعى صلى الله عليه وسلم وكان أحق من دُعِيَ بعد الأقارب وأولاه بالتقدم  
أهل العلم الذين كانوا على حق فزاغوا عنه ولا سيما إن كانت لهم قرابة<sup>١٠</sup>  
لأنهم جديرون بالمبادرة إلى الإجابة بأدنى بيان وأيسر تذكير ، فان رجعوا  
اقتدى بهم الجاهل فسهل أمره وانحسم شره ، وإن لم يرجعوا طال جداولهم  
فبان للجاهل ضلالهم فكان جديراً بالرجوع والكف عن غيه والنزوع ،  
وعرفت من تملأ الكلام معهم الأحكام وبان الحلال والحرام ؛  
فلذلك<sup>٦</sup> لما فرغ من دعوة العرب الجامعة لغيرهم باختصار وختم بأن وعد في<sup>١٥</sup>

(١) سورة ٧ آية ١٤٥ .

(٢) سورة ١٩ آية ١٣ ، وهذه الآية ليست في ظ .

(٣) سورة ١١ آية ١١٢ .

(٤) في مد : مثال .

(٥) العبارة من هنا إلى « وسلم و » ليست في ظ .

(٦) في ظ : وذلك .



اتباع الهدى وتوعد شرع سبحانه يخص العلماء من المنافقين بالذكر وهم من كان أظهر الإسلام من أهل الكتاب على وجه استلزم عموم المصالحين منهم بالكفر، إذ كانوا من أعظم من يخص باتيان ما أشار إليه من الهدى والبيان بما فيه الشفاء، و كان كتابهم المشتعل على الهدى من أعظم الكتب وأشهرها و أجمعها فقض عليهم ما مثله يلين الحديد و يخشع الجلاميد فقال تعالى 'مذكرا لهم بنعمة الخاصة بهم' / : «يبنى إسرائيل، ويجوز أن تقرر' المناسبات ٣ من أول السورة على وجه آخر فيقال: لما

/ ٦٤

(١ - ١) ليست في ظ .

(٢) من مد، وفي الأصل وظ: تقرر - كذا .

(٣) قال أبو حيان في البحر المحيط: هذا افتتاح الكلام مع اليهود والنصارى، ومناسبة الكلام هنا ظاهرة، وذلك أن هذه السورة افتتحت بذكر الكتاب وأن فيه هدى للؤمنين، ثم أعقب ذلك بذكر الكفار المختوم عليهم بالشقاوة، ثم بذكر المنافقين و ذكر جمل من أحوالهم، ثم أمر الناس قاطبة بعبادة الله، ثم ذكر إعجاز القرآن - إلى غير ذلك مما ذكره، ثم نبههم بذكر أصلهم آدم وما جرى له من أكله من الشجرة بعد النهي عنه وأن الحامل له على ذلك إبليس، وكانت هاتان الطائفتان أعني اليهود والنصارى أهل كتاب مظهرين اتباع الرسل والافتداء بما جاء من الله تعالى وقد اندرج ذكرهم عموما في قوله «يا أيها الناس اعبدوا»، فجرد ذكرهم هنا خصوصا، إذ قد سبق الكلام مع المشركين والمنافقين وبقى الكلام مع اليهود والنصارى فتكلم معهم هنا، وذكروا ما يقتضى لهم الإيمان بهذا الكتاب كما آمنوا بكتبهم السابقة - إلى آخر الكلام معهم على ما سيأتي جملة مفصلة؛ وناسب الكلام معهم قصة آدم عليه السلام لأنهم بعد =

كان الكفار قسمين : قسم متحضر كفره ، و قسم شابه بنفاق و خداع ،  
و كان الماحض قسمين : قسم لا علم له من جهة كتاب سبق و هم مشركو  
العرب ، و قسم له ' كتاب يعلم الحق منه ، ذكر تعالى قسم الماحض بما يعم  
قسميه العالم و الجاهل فقال : « ان الذين كفروا سواء عليهم ، إلى آخره ،  
ثم اتبعه قسم المنافق ، لأنه أهم بسبب شدة الاختلاط بالمؤمنين و إظهارهم  
أهم منهم ليكونوا من خداعهم على حذر ، فقال : « و من الناس من  
يقول ' منّا ' ، إلى آخره : و لما فرغ من ذلك و بما ٣ استتبعه من الأمر  
بالوحدانية و إقامة دلائلها و إقاضة فضائلها ، و من التعجيب بمن كفر  
مع قيام الدلائل ، و التخويف من تلك الغوائل ، و الاستعطاف بذكر  
النعم ، شرع في ذكر قسم من الماحض هو كالمنافق في أنه يعرف الحق و يخفيه ١٠

= ما أوتوا من البيان الواضح و الدليل اللائح المذكور ذلك في التوراة  
و الإنجيل من الإيفاء بالعهد و الإيمان بالقرآن ظهر منهم ضد ذلك بكفرهم  
بالقرآن و من جاء به ، و أقبل عليهم بالتداء ليحركهم لسباع ما يرد عليهم من الأوامر  
و النواهي و قد تقدمت الإشارة إلى ذلك - انتهى كلامه .

(١) من مد و ظ ، و في الأصل : لهم .

(٢) وقع في ظ : آمن - خطأ . (٣) و في ظ : ما .

(٤) قال البيضاوي : و اعلم أنه سبحانه لما ذكر دلائل التوحيد و النبوة و المعاد  
و عقبها تعداد النعم العامة تقريراً لها و تأكيداً فإنها من حيث أنها حوادث محكمة  
تدل على محدث حكيم له الخلق و الأمر وحده لا شريك له من حيث ان ...  
هو مثبت في الكتب السابقة ممن لم يتعلمها و لم يمارس شيئاً منها إخبار بالغيب  
معجز تدل على نبوة المخبر عنها ، و من حيث اشتغالها على خلق الإنسان و أصوله  
و ما هو أعظم من ذلك تدل على أنه قادر على الإعادة كما كان قادراً على =

فالمنافق الف الكفر ثم أقلع عنه وأظهر التلبس بالإسلام واستمر على الكفر باطنا ، وهذا القسم كان على الإيمان بهذا النبي قبل دعوته ، فلما دعاهم محوا الإيمان الذي كانوا متلبسين به وأظهروا الكفر واستمرت حالتهم على إظهار الكفر وإخفاء المعرفة التي هي مبدأ الإيمان ، فخالهم ٥ كما ترى أشبه شيء بحال المنافقين ، ولهذا تراهم مقرونين بهم في كثير من القرآن ، وأخرهم لطول قصتهم وما فيها من دلائل النبوة وأعلام الرسالة بما أبدى مما أخفوه من دقائق علومهم ، فان مجادلة العالم ترسل في ميادين العلم أفراس الأفكار فتسرع في أقطار الأوطار حتى تصير كالأطيوار وتأتي بيدائع الأسرار ، ولقد نشر سبحانه في غضون مجادلتهم ١٠ و غضون محاورتهم ومقاولتهم من الجمل الجامعة في شرائع الدين التي فيها بغية المهتدين ما أقام البرهان على أنه هدى للعالمين ؛ هذا إجمال الأمر ، وفي تفاصيله كما ستري<sup>٣</sup> من بدائع الوصف أمور تجل عن الوصف ، تذاق بحسن<sup>٤</sup> التعليم ويشفى<sup>٥</sup> عي جاهلها بلطف التكليم - والله ولي التوفيق والهادي إلى أقوم طريق .

== الإبداء ، خاطب أهل العلم والكتاب منهم وأمرهم أن يذكروا نعم الله عليهم ويوفوا بعهوده في اتباع الحق واقتفاء الحبيب ليكونوا أول من آمن بمحمد وما أنزل عليه فقال : « يبنى اسرائيل »

(١) من مد ، وفي الأصل و ظ : غضون .

(٢) في ظ : غضون . (٣) في ظ : ترى .

(٤) في مد : يحسن ، وفي ظ : يحسن - كذا .

(٥) من مد و ظ ، وفي الأصل : تشفى .



وقال الحرالي : ثم أقبل الخطاب على بني إسرائيل<sup>١</sup> منتظماً بابتداء خطاب العرب من قوله : « يا أيها الناس » ، وكذلك انتظام القرآن<sup>٢</sup> إنما<sup>٣</sup> ينتظم رأس الخطاب فيه برأس خطاب آخر يناسبه في جملة معناه<sup>٤</sup> و<sup>٥</sup> ينتظم تفصيله بتفصيله ، فكان أول و أولى من خوطب بعد العرب الذين هم ختام بنو إسرائيل الذين هم ابتداء بما هم أول من أنزل عليهم الكتاب<sup>٥</sup> الأول من التوراة التي افتح الله بها كتبه تلو صحفه و ألواحه . ثم قال : لما انتظم<sup>٣</sup> إقبال الخطاب على العرب التي لم يتقدم لها هدى بما تقدمه من الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم انتظم بخطاب العرب خطاب بني إسرائيل بما تقدم لها من هدى في وقتها<sup>٥</sup> انا أنزلنا التوراة فيها<sup>٥</sup> هدى و نور<sup>٥</sup> ،

(١) قال أبو حيان : و مناسبة الكلام مع بني إسرائيل هنا ظاهرة ، وذلك أن هذه السورة افتتحت بذكر الكتاب وأن فيه هدى للمؤمنين ، ثم أعقب ذلك بذكر الكفار المختوم عليهم بالشقاوة ، ثم بذكر المنافقين و ذكر جمل من أحوالهم ، ثم أمر الناس قاطبة بعبادة الله تعالى ، ثم ذكر إعجاز القرآن إلى غير ذلك مما ذكر ، ثم نبههم بذكر أصلهم آدم و ما جرى له من أكله من الشجرة بعد النهي عنه وأن الحامل له على ذلك إبليس ، وكانت هاتان الطائفتان أعنى اليهود و النصارى أهل الكتاب مظهرين اتباع الرسل و الاقتداء بما جاء عن الله تعالى وقد اندرج ذكرهم عموماً في قوله « يا أيها الناس اعبدوا » بفرد ذكرهم هنا خصوصاً ، إذ قد سبق الكلام مع المشركين و المنافقين و بقى الكلام مع اليهود و النصارى فتكلم معهم هنا و ذكر ما يقتضى لهم الإيمان بهذا الكتاب كما آمنوا بكتبهم السابقة . (٢ - ٣) ليست في ظ .

(٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : له تنظم .

(٤) في ظ : فيه - خطأ . (٥) سورة ه آية ٤٤ .

و بما عهد إليها من تضاعف الهدى بما تقدم لها في ارتقائه من كمال الهدى  
بمحمد صلى الله عليه وسلم و بهذا القرآن ، فكان لذلك ' الأولى ' مبادرتهم  
إليه حتى يهتدى<sup>٢</sup> بهم العرب ليكونوا أول مؤمن بما عندهم من عليه  
السابق - انتهى .

٥ و ابتداءً سبحانه بتذكيرهم بما خصهم به عن النوع الآدمي من النعم  
التي كانوا يقابلونها بالكفران و ما عاملهم به من إمهالهم على مرتكباتهم  
و معاملتهم بالعصو و الإقالة عما يبين سعة رحمته و عظيم حلمه ، و ابتداءً من  
أوامرهم بالإيفاء بالعهود التي من أعظمها متابعة هذا النبي الكريم و الإيمان  
بكتابه الذي نفي عنه الريب فقال<sup>٥</sup> : « يٰ بنى اسرائيل ،<sup>٦</sup> أى الذى شرفته

(١) في ظ : كذلك .

(٢) في مد : اوفى .

(٣) في مد و ظ : يقتدى .

(٤) قال أبو حيان الأندلسي : و ناسب الكلام معهم قصة آدم على بينا و عليه  
السلام لأنهم بعد ما أوتوا من البيان الواضح و الدليل اللائح المذكور ذلك  
في التوراة و الإنجيل من الإيفاء بالعهد و الإيمان بالقرآن ظهر منهم ضد ذلك  
بكفرهم بالقرآن و من جاء به ، و أقبل عليهم بالنداء ليحركهم لسماع ما يرد  
عليهم من الأوامر و النواهي نحو قوله « يٰ ايها الناس اعبدوا » « و يٰ آدم اسكن » .  
(٥) و لما ذكر الله تعالى دلائل التوحيد و النبوة و خاطب الناس عامة و عد<sup>٥</sup>  
إنعاماته العامة خاطب بنى إسرائيل خاصة و ذكرهم النعماء التي اختصت بهم ،  
لأن السورة مدنية و كان غالب الخطاب في المدينة مع اليهود ، لأنهم كانوا أهل  
علم و الناس تبع لهم فلو اعترفوا بالنبوة اعترف غيرهم بتقليدهم و كان حجة =

و شرفت بنيه من أجله « اذكروا »<sup>١</sup> من الذكر بالكسر و الضم بمعنى واحد  
 يكونان باللسان و بالجنان ، و قال الكسائي : هو بالكسر باللسان و بالضم  
 بالقلب ، و الذي بالقلب ضده النسيان ، و الذي باللسان ضده الصمت -  
 نقله الأصفهاني . و قال الحرالي : من الذكر و هو استحضار ما سبقه  
 النسيان . « نعمتي » و<sup>٢</sup> هي إنالة الشخص ما يوافق نفسه و بدنه و عند  
 المتفطن ما يوافق باطنه و ظاهره بما بين قلبه و شعوبه<sup>٣</sup> من أهله و حشمه  
 « التي » تى منها إشارة لباطن نازل متخيل مبهم تفسره صلته بمنزلة [ ذى -<sup>٤</sup> ]  
 و ال منها إشارة لذلك المعنى بالإشارة المتخيلة - انتهى . « انعمت » أى  
 بها و دلت<sup>٥</sup> على شرفها باضافتها إلى « عليكم »<sup>٦</sup> و تلك النعمة الشريفة هي

= على غيرهم فقال « يبنى اسرائيل » - التفسير المظهرى ج ١ ص ٦٠ .  
 (٦) قال على المهاشمى : أى يا أولاد صفوة الله أو عبد الله يعقوب المطلقين على قصة  
 آدم و عهده - « اذكروا نعمتى التى انعمت » على أسلافكم فكان فى معنى  
 الإنعام « عليكم » من لدن آدم بقبول توبته إلى زمن موسى بخلق البحر لكم  
 و إغراق أعدائكم و تظليل الغمام و إنزال المن و السلوى عليكم و إنزال التوراة  
 قانها كرامات مثل كرامة آدم باسجاد الملائكة له و إدخاله الجنة - انتهى .  
 (١) العبارة من هنا إلى « الاصفهاني و » ليست فى ظ .  
 (٢) ليس فى ظ .

(٣) فى مد : سوبه ، و فى ظ : - به .

(٤) زيد من مد و ظ .

(٥) فى ظ : ذلت - كذا .

(٦) قال أبوحيان : قال بعض العارفين : عيد النعم كثير و عيد المنعم قليلون ، =



الإتيان بالهدى من الكتب و الرسل الذى استنقذتكم به من هوان الدنيا و الآخرة « و اوفوا » من الوفاء و هو عمل لاحق بمقتضى تقدم علم سابق - قاله الحرالى . « بعهدى »<sup>١</sup> أى الذى أخذته عليكم فى لزوم ما أنزل إليكم من متابعة نبيكم و من آمركم باتباعه من بعده ، و العهد التقدم فى الشيء خفية اختصاصا لمن يتقدم له فيه - قاله الحرالى ،<sup>٢</sup> و قال الأصفهاني : حفظ الشيء

== قاله تعالى ذكر بنى اسرائيل نعمه عليهم ، ولما آل الأمر إلى أمة محمد صلى الله عليه وسلم ذكر النعم فقال « اذكرونى اذكركم » فدل ذلك على فضل أمة محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الأمم . قال البيضاوى : تقييد النعمة بهم لأن الإنسان غيور و حسود بالطبع فاذا نظر إلى ما أنعم الله على غيره حملة الغيرة و الحسد على الكفران و السخط ، و إن نظر إلى ما أنعم به عليه حملة حب النعمة على الرضاء و الشكر . (١) « اوفوا بعهدى » بالإيمان و الطاعة « اوف بعهدكم » بحسن الإثابة و العهد يضاف إلى المعاهد و المعاهد و لعل الأول مضاف إلى الفاعل والثانى إلى المفعول فانه تعالى عهد إليهم بالإيمان و العمل الصالح بنصب الدلائل و إنزال الكتب و وعد لهم بالثواب على حسناتهم . و قال المصنف : « و اوفوا بعهدى » بالإيمان بكل هدى تحقق مجيئه منى سيما هدى محمد صلى الله عليه وسلم المأخوذ فيه ميثاق الأنبياء عليهم السلام فانه ليس بأقل من عهد آدم فى الشجرة و ما أخذ عليه فى ذريته بعد الطوبى « اوف بعهدكم » بإزالة الخوف و الحزن و تكفير السيئات و تضعيف الحسنات و رفع الأصار و الأغلال - انتهى كلامه . و قال النسفى : و قال أهل الإشارة : « اوفوا » فى دار محنتى على بساط خدمتى بحفظ حرمتى « اوف » فى دار نعمتى على بساط كرامتى بسرور رؤيتى - انتهى .

(٢) العبارة من هنا إلى « و العهد به » ليست فى ظ .

ومراعاته حالا فخالا ، قال الخليل : أصله الاحتفاظ بالشئ ، وإجداد العهد به ،  
 « اوف بعهدكم ، أى فى جعلكم بمن لا خوف عليهم و لا حزن بسعة العيش  
 و النصر على الأعداء كما يأتى عن نص التوراة فى مظاهره من هذا الكتاب  
 « و اياى ، أى خاصة « فارهبون » ، أى و لا تزلوا أجعلكم فى مصير الكافرين  
 بعد الضرب بأنواع الهوان فى الدنيا ، و الرهب ' حذر النفس بما شأنها منه ه  
 الهرب لأذى توقعه ، و خوطبوا بالرهبة لاستبطناتها فيما يختص لمخالفة العلم ،  
 قال الحرالى : و أطال سبحانه فى حجاجهم جريا على قانون النظر فى جدال  
 العالم الجاحد و خطاب المنكر المعاند ، و فى قوله تعالى « و آمنوا بما أنزلت » ٣

(١) قال المهاشمى : « و » لا تخافوا فوات جاهكم و رشاكم بل « اياى فارهبون »  
 فى كل ما تأتون و تذكرون ، و الرهبة خوف مع تحرز . و قال اليبضاوى :  
 و خصوصا فى تقضى العهد ، و هو أكد فى إفادة التخصيص من « اياك نعبد »  
 لما فيه مع التقديم من تكرير المفعول ، و الفاء الجزائية الدالة على تضمن الكلام  
 معنى الشرط كأنه قيل : ان كنتم راهبين شيئا فارهبون . و الآية متضمنة  
 للوعد و الوعيد دالة على وجوب الشكر و الوفاء بالعهد و أن المؤمن ينبغى أن  
 لا يخاف أحدا إلا الله .

(٢) فى ظ : لمخاطبة .

(٣) افراد للإيمان بالأمر به و الحث عليه لأنه المقصود و العمدة للوفاء بالعهود  
 و تقييد المنزل بأنه مصدق لما معهم من الكتب الإلهية من حيث أنه نازل حسب  
 ما نعت فيها أو مطابق لها فى القصص و المواعيد و الدعاء إلى التوحيد و الأمر  
 بالعبادة و العدل بين الناس و النهى عن المعاصى و الفواحش و فيما يخالفها من  
 جزئيات الأحكام بسبب تفاوت الأعصار فى المصالح من حيث أن كل واحدة منها  
 حق بالإضافة إلى زمانها مراعى فيها صلاح من خوطب بها حتى لو نزل المتقدم =

أى أوجدت إنزاله « مصدقا لما معكم » تقرير لذلك الكتاب لا ريب فيه ،  
وأمروا كما قال الحرالى تحديد الإيمان بالقرآن لما فيه من إنباء بأمور من المغيبات  
التي لم تكن في كتابهم كتفاصيل أمور الآخرة التي استوفاهم القرآن ، لأنه  
خاتم ليس وراءه كتاب ينتظر فيه بيان ، وقد أبقى لكل كتاب قبله  
بقية أحيل فيها على ما بعده - ليتنامى البيان إلى غاية ما أنزل به القرآن  
حين لم يعهد إليهم إلا في أصله على الجملة - انتهى . وفي قوله : « ولا تكونوا  
أول كافر به » معنى دقيق في تبكيتهم وأمر جليل من تعنيفهم ، وذلك  
أنه ليس المراد من « أول » ظاهر معناه المتبادر <sup>٣</sup> إلى الذهن <sup>٣</sup> فإن العرب

= في أيام المتأخر لنزل على وفقه ، ولذلك قال عليه السلام : لو كان موسى  
حيالما وسعه إلا اتباعي ، تنبيه على أن اتباعها لا ينافي الإيمان به بل يوجبه ولذلك  
عرض بقوله « ولا تكونوا أول كافر به » انتهى ما في البيضاوى .

(١) من مد و ظ ، وفي الأصل : بغيتهم .

(٢) انظر تأويل معنى أول في البحر المحيط لأبي حيان قد استوفى ما ذكر فيه  
إلى أن قال : وقيل ذكر الأولية تعريض بأنه كان يجب أن يكونوا أول مؤمن  
به لمعرفتهم به وبصفته ولأنهم كانوا هم المبشرين بزمانه والمستفتحين على الذين  
كفروا به ، فلما بعث كان أمرهم على العكس ، قال تعالى « فلما جاءهم ما عرفوا  
كفروا به » ، وقال القشيري : لا تسنوا الكفر سنة فان وزر المبتدئين فيما  
يسنون أعظم من وزر المقتدين فيما يتبعون . قال البيضاوى : فان قيل : كيف  
نهوا عن التقدم في الكفر وقد سبقهم مشركو العرب ؟ قلت : المراد به التعريض  
لا الدلالة على ما نطق به الظاهر كقولك : أما انا فليست بجاهل ؛ أو لا تكونوا =



كثيرا ما تطلق الأول ولا تريد حقيقته بل المبالغة في السبق ، كما قال  
مقيس بن صبابه ' وقد قتل شخصا من الصحابة رضوان الله عليهم كان قتل  
أخاه خطأ ورجع إلى مكة مرتدا :

حللت به وترى و أدركت ثورتى

و كنت إلى الأوثان أول راحع

هذا فى جانب الإثبات ، فإذا نقيت ناهيا فقلت : لا تكن أول  
فاعل لكدا ، فمعناه أنك إن فعلت ذلك لم تكن صفتك إلا كذلك ،  
فهو خارج مخرج المبالغة فى الدم بما هو صفة المنهى فلا مفهوم له ،  
وعر به تنبيها على أنهم لما تركوا اتباع هذا الكتاب [ كانوا - ٢ ] لما  
عندهم من العلم بصحته فى غاية اللجاجة فكان عملهم فى كفرهم وإن تأخر ١٠

= أول كافر من أهل الكتاب أو ممن كفر بما معه ، فإن من كفر بالقرآن  
فقد كفر بما يصدقه ، وأول أهل لا فعل له ، وقيل : أصله اوال من وال فأبدلت  
همزته واوا تحقيقا غير قياسى ، أو اءول من آل فقلت همزته وأدغمت - انتهى .  
وقال القاضى ثناء الله قلت : أو المراد بالأولية الأولية بالدات يعنى كونهم سببا  
لكفر غيرهم ، فإن إيمان العلماء والأخبار والرؤساء سبب لإيمان غيرهم وكفرهم  
سبب لكفر غيرهم ، فلذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا ! إن شر  
الشرار شرار العلماء وإن خير الخيار خيار العلماء - رواه الدارمى من حديث الأصوص  
ابن حكيم عن أبيه ؛ والمعنى لا تكونوا سببا لكفر أتباعكم فيكون عليكم إثم الأريسين ،  
و أول كافر خبر من ضمير الجمع بتأويل أول فريق . (هـ-هـ) ليس فى مد .

(١) العبارة من هنا إلى « وترى » ليست فى ظ .

(٢) ليس فى ظ .

(٣) زيد من مد و ظ .

عمل من يسابق شخصا إلى شيء ، أو يكون المعنى أنهم لم يمنعهم من الإيمان به جهل بالنظر و لا عدم اطلاع على ما أنى به أنياؤهم من البشر بل مجرد الحسد للعرب أن يكون منهم نبي المستلزم لحسد هذا النبي بعينه ، لأن الحكم على الأعم يستلزم الحكم على الأخص بما هو من أفراد الأعم ، فصارت رتبة كفرهم قبل رتبة كفر العرب الجاهلين به أو الحاسدين له صلى الله عليه وسلم بخصوصه لا لعموم العرب ، فكان أهل الكتاب أول كافر به لا يمكن أن يقع كفرهم إلا على هذا الوجه الذى هو أقبح الوجوه ، فالمعنى لا تكفروا به ، فإنه إن وقع منكم كفر به كان أول كفر ، لأن رتبته أول رتب الكفر الواقع عن سواكم فسكنتم أول كافر فوقتم في ١٠ أقبح وجوه الكفر . ١ ولذا أفرد و لم يقل : كافرين ٢ - والله أعلم ٣ .

ولما نهى عن الكفر بالآيات نهى عن الحامل عليه لقوله : « ولا تشتروا »

(١) فى ظ : و .

(٢-٢) ليست فى ظ .

(٣) قال أبو حيان الأندلسي فى النهر الماد من البحر : « ولا تكونوا أول كافر به » لا مفهوم لقوله : أول ، فيكون قد أصبح لهم ثانيا أو آخر ، ففهوم الصفة غير مراد ، وإنما ذكرت الأولية لأنها أفحش لما فيها من الابتداء بالكفر ، ونظيره قول الشاعر :

من أناس ليس فى أخلاقهم عاقل الفحش ولا سوء جزع  
فعاجل لا مفهوم له ، وأضيف إلى مفرد وإن كان قبله جمع لأن المفرد إذا كان صفة حاز أن يطابق وإن يفرّد وقد جاء ذلك فى قوله :

وإذا هم طعموا فالأم طاعم وإذا هم جاعوا فشر جياع  
أفرد فى طاعم وطابق فى جياع ، فقدره الفراء الأم من طعم ، وقدره =

أى تتكفوا و' تلحوا فى أن تستبدلوا <sup>١</sup> «بائتى» أى التى تعلبونها فى الأمر  
باتباع هذا النبى الكرم «ثمنا قليلا» <sup>٢</sup> وهو رياسة قومكم و ما تأخذونه  
من الملوك وغيرهم على حمل الشريعة ، و القلة ما قصر عن الكفايه - قاله  
الحزالى . و «ايى» أى خاصة «فاتقون» <sup>٣</sup> أى اجعلوا لكم وقاية من إنزال  
غضبى ، فالتقوى نتيجة الرهبة كما أن هذه الأفعال نتيجة ما فى آية الرهبة ، <sup>٤</sup>  
«ولا تلبسوا» <sup>٣</sup> واللبس <sup>٣</sup> إبداء الشئ فى غير صورته ، و منه اللباس  
= غيره ألام طريق طاعم ، وهنا يتقدر على قول الفراء : أول من كفر ، وعلى  
غيره أول حزب كافر ، و به عائد على المنزل - انتهى كلامه .  
(١ - ١) هكذا فى الأصل ومد غير أن فى مد «او» مكان «و» . وفى ظ : الشراء  
قاله الحزالى .

(٢) و لا تستبدلوا بالإيمان بها و الاتباع لما حظوظ الدنيا فانها وإن جلست قليلة  
مستردلة بالإضافة إلى ما يفوت عنكم من حظوظ الآخرة بترك الإيمان ، قيل :  
كان لهم رياسة فى قومهم و رسوم و هدايا منهم ، تخافوا عليها لو اتبعوا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاختاروها عليه ، و قيل : كانوا يأخذون الرشى  
فيحرفون الحق و يكتبونه ؛ « و ايى فاتقون » بالإيمان و اتباع الحق و الإعراض  
عن الدنيا . و لما كانت الآية السابقة مشتملة على ما هو كالمبادئ لما فى الآية الثانية  
فصلت الرهبة التى هى مقدمة التقوى و لأن الخطاب بها لما عم العالم و المقلد أمرهم  
بالرهبة التى هى مبدأ السلوك و الخطاب بالثانية لما خص أهل العلم أمرهم بالتقوى  
الذى هو منتهاه . و اللبس الخط و قد يلزمه جعل الشئ مشتبهاً بغيره ، و المعنى  
لا تخطوا الحق المنزل بالباطل الذى تخترعونه و تكتبونه حتى لا يميز بينهما ، و فيه  
إشعار بأن استقباح اللبس لما يصحبه من كتمان الحق - أنوار التنزيل للبيضاوى



لإخفائه الأعضاء حتى لا تبين هيئتها - قاله الحرالي : « الحق » أى مما تقررون به على ما هو عليه من التوراة والإنجيل بما لا غرض لكم فى تبديله « بالباطل » بما تحرفونه منها ، و الحق قال الحرالي ما يقر و يثبت حتى يضمحل مقابله ، فكل زوجين فأثبتهما حق و أذهبهما باطل ، و ذلك الحق فالباطل هو ما همد إدالته قصير بالإضافة إلى طول أمد زوجه القار - انتهى . ٣ و لما كان اللبس قد يفارق الكتمان بأن يسأل شخص عن شىء فيديه ملتبسا بغيره أو يكتمه و هو عالم به قال : « و نسكتوا » الحق ، أى « عن » لا يعلمه « و اتم تعلمون » أى مكفون . و جعله الحرالي على ظاهره فقال : لما طلبهم تعالى بالوفاء بالعهد نهاهم عن سوء العمل و ما لبسوا به الأمر عند ١٠ اتباعهم من ملتهم و عند من استرشدتم من العرب ، فلبسوا باتباعهم حق الإيمان بموسى عليه الصلاة و السلام و التوراة بباطل ما اختدلوه من كتابهم من إثبات الإيمان لمحمد صلى الله عليه و سلم و القرآن ، فكتموا الحق

(١) فى مد و ظ : لا يتبين .

(٢) فى مد : حين .

(٣) العبارة من هنا إلى « قال » ليست فى ظ .

(٤) قال البيضاوى : حزم داخل تحت حكم النهى كأنهم أمروا بالإيمان و ترك

الضلال و نهوا عن الإضلال بالتليس على من سمع الحق و الإخفاء على من

لم يسمعه ، أو نصب باضمار أن على أن الواو للجمع أى لا تجمعوا لبس الحق بالباطل

و كتمانهم ، « و اتم تعلمون » عالمين بأنكم لا يسون كاتمون ، فانه أصبح إذا الجاهل

قد يعذر ، و لذا قال عليه السلام : للجاهل ويل ، و للعالم سبعون ويلا .

(٥) زيد فى مد : الذى لا لبس فيه .



بعثه الله حين انتهى الضلال المبين في الخلق و نظر الله سبحانه إلى جميع  
 أهل الأرض فمقتهم عربهم و عجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب ، كما  
 ورد في الحديث الصحيح إسنادا و متنا ، و لذلك كان أول منزل الرسالة  
 سورة ١ « يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ قُمْ فَأَنْذِرْ - وَرَبُّكَ فَكْبَرُ - وَثِيَابُكَ فَطَهِّرْ - وَالرِّجْزَ  
 ٥ فَاهْجُرْ ٣ » و هي أول قوارع الأمر كما أن فجاءة الساعة أول قوارع  
 الخلق ، و لذلك انتظم ذكرهما في قوله تعالى « فَاذْأَنْتُمْ فِي الْفُتُورِ فَذَلِكَ  
 يَوْمُئِذٍ يُؤْمِنُ بِعَسِيرٍ عَلَى الْكُفْرَيْنِ غَيْرِ يَسِيرٍ ٤ » و للزجور حالان إما  
 أن ينفر عند الزجرة توحشا كما قال تعالى « كَانَهُمْ حَمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ : فَرَّتْ  
 مِنْ قُسُورَةٍ ٥ » و إما أن يدبر بعد فكره تكبرا كما قال تعالى « ثُمَّ نَظَرَ :  
 ١٠ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ٦ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ٧ » و ربما شارف أن يبصر فصرف ، قال  
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لكنها ٧ عقول كادها ناريها ٨ ساصرف  
 عن آيتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق و ان يروا كل آية  
 (١) زيد في ظ : تعالى .

(٢) ليس في ظ .

(٣) سورة ٧٤ آية ١ - ٥ .

(٤) سورة ٧٤ آية ٨ - ١٠ .

(٥) سورة ٧٤ آية ٥٠ و ٥١ .

(٦) سورة ٧٤ آية ٢١ - ٢٣ .

(٧) في ظ : لكنه .



لا يؤمنوا بها<sup>١</sup>، صرفوا عن آيات الحق السماوية على ظهورها عقوبة على  
 ذنب تكبرهم على الخلق مع الإحساس بظهور آية انضمام الأرحام في  
 وضوحها وكل قارعة لنوعى الكافرين النافرين والمديرين من هذا الحرف  
 وتتمام هذا المعنى ينهى<sup>٢</sup> المتأسس المحاصر عن الفواحش الظاهرة والباطنة  
 الضارة في العقى وإن تضرروا بتركها في الدنيا نحو قوله تعالى «ولا تقربوا»<sup>٥</sup>  
 في ٣ أكل مال اليتيم<sup>٤</sup> والزنا<sup>٥</sup> وإتيان الحائض<sup>٦</sup> - إلى ما دون ذلك من النهى  
 عما يعدونه في دنياهم كيسا، نحو قوله<sup>٧</sup> ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل<sup>٨</sup>،  
 «ولا تأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة»<sup>٩</sup> ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا<sup>١٠</sup>،  
 و«لا يسخر قوم من قوم»<sup>١١</sup>، وما لحق بهذا النمط - إلى ما دون ذلك  
 على اتصال التفارقت<sup>١٢</sup> من النهى<sup>١٣</sup> عن سوء التأويل لطية غرض النفس ١٠

(١) سورة ٧٤ آية ١٤٦ .

(٢) في مد : بنهى ، وفي ظ : يلهى .

(٣) زيد في ظ : آية .

(٤) سورة ٦ آية ١٥٢ وسورة ١٧ آية ٣٤ .

(٥) سورة ١٧ آية ٣٢ .

(٦) سورة ٢ آية ٢٢٢ .

(٧) انتهت سقطة م إلى هنا كما نبهنا عليها في صفحة ٢٩٥ .

(٨) سورة ٢ آية ١٨٨ .

(٩) سورة ٣ آية ١٣٠ .

(١٠) سورة ٤٩ آية ١٢ .

(١١) سورة ٤٩ آية ١١ .

(١٢-١٣) ليس في مد .

نحو قوله تعالى : « ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلم لست مؤمنا تبتغون عرض  
الحياة الدنيا » - إلى ما دون ذلك من النهي عما يقدح في الفضل وإن كان  
من حكم العدل نحو قوله تعالى : « ولا ياتل أولو الفضل منكم والسعة أن  
يؤتوا » أولى القرى<sup>١</sup> و المسكين و المهجرين في سبيل الله<sup>٢</sup> ، إلى تمام<sup>٣</sup>  
٥ ما لا تحصل السلامة إلا به من النهي عما زاد على الكفاف و البلغة في الدنيا  
الذي به يصح<sup>٤</sup> العمل بالحكمة نحو قوله تعالى : « ولا تمش في الأرض  
مرحاً - إلى قوله : ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة » ، ونحو قوله  
تعالى : « ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا  
لفتنهم فيه » ، لأن كل زائد على الكفاف فتنة ، وهذا هو أساس ما به  
١٠ تتفاوت درجات العلم في الدنيا و درجات الجنة في الآخرة ، ولا تصح  
الوجوه و الحروف التي بعده أي و هي سائر الحروف علما و عملا و ثباتا  
و قبولا عند التمحيص إلا بحسب<sup>٥</sup> الإحكام في قراءة هذا الحرف و جمعه و بيانه  
(١) سورة ٤ آية ٩٤ .

(٢) من م و مد و ظ و القرآن الكريم ، و وقع في الأصل : ياتوا - خطأ .

(٣) سورة ٢٤ آية ٢٢ .

(٤-٤) في ظ : اتمام .

(٥) في م فقط : يصلح .

(٦) سورة ١٧ آية ٣٧ - ٣٩ .

(٧) سورة ٢٠ آية ١٣١ .

(٨) في ظ : بسبب .

لأنه ظهور<sup>١</sup> لما بعده من صلات حرف الأمر و ما قصر بعشرات فرق  
الامة إلا التقصير في حرف النهي ، لأن الملة الحنيفة مبنية على الاكتفاء  
بالسير من الأمور والمبالغة في الحمية من عموم ما لا يتناهى<sup>٢</sup> من المنهيات  
لكثرة مداخل الآفات منها على الخلق فيما بعد الموت و يصعب هذا الحرف  
على الخلق بما<sup>٣</sup> استقر في أوهامهم أن دنياهم لا تصلح إلا بالمثابرة على  
صنوف المنهيات لنظرهم لجدواها في الدنيا وعمامهم عن وبالها في الآخرة<sup>٤</sup>  
وما حوفظ على الرياضات والتأديبات والتهديات إلا بوفاء الحمية منها ،  
والحمية أصل الدواء ، فمن لم يحتم<sup>٥</sup> عن المنهيات لم ينفعه تداويه بالأمورات ،  
كالذي يتداوى ولا يحتوى بخسر الدواء ويتضاعف الداء<sup>٦</sup> دهل انبثكم  
بالآخرين اعمالاء الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم  
يحسنون صنعا<sup>٧</sup> ، و<sup>٨</sup> جاؤا بحسنات كالجبال وكانوا يصومون ويصلون  
ويأخذون وهنا من الليل لكن ذلك تداو بغير حمية لما لم يحتموا من الدنيا

(١) من ظ ، وفي الأصل : ظهور - بالطاء المهملة .

(٢) في ظ : لا يتناهى .

(٣) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : ما .

(٤) في م : الآخرة .

(٥) في م : يحتم .

(٦) زيد في م : قل .

(٧) سورة ١٨ آية ١٠٣ و ١٠٤ .

(٨) زيد حرف العطف من ظ .



التي نهوا عن زهرتها ، فكانوا إذا لاحت لهم وثبوا عليها فيصيرون منها  
الشهوات و يعملون المعصيات فلم ينفعهم<sup>١</sup> المداواة ، فمن احتجى فقد قرأ  
هذا الحرف وهو حسبه فاقروا ما تيسر منه . أحب العبادات إلى الله ترك  
الدنيا و حمية النفس من هوى<sup>٢</sup> جاهها و مالها - بل نيا عبدا أجوع يوما  
٥ و أشبع يوما ، و من رغب عن منى<sup>٣</sup> فليس منى<sup>٣</sup> ، و القرآن حجة لمن عمل  
به فصار إمامه يقوده إلى الجنة . و حجة على من لم يعمل به يصير خلقه<sup>٤</sup>  
فيسوقه إلى نار الجنة<sup>٥</sup> التي في جب<sup>٦</sup> وادى جهنم التي تستعيز جهنم منها  
<sup>٧</sup>و الوادى و الجب<sup>٧</sup> في كل يوم سبع مرات و لكن جعلته نورا  
فهدى به من نشاء من عبادنا<sup>٨</sup> ، و يضل به كثيرا و يهدى به كثيرا<sup>٩</sup> ،  
١٠ و لا يزيد الظالمين الا خسارا<sup>١٠</sup> ، أعوذ بعفوك من عقوبتك ، و برضاك

(١) في ظ : فلم ينفعهم كذا .

(٢) ليس في ظ .

(٣) هذا من قول النبي صلى الله عليه و سلم .

(٤) في ظ : خلقه .

(٥) في مد : الحية .

(٦) في ظ : خبء .

(٧-٧) كذا في الأصل و مد ، و في م : و الجب و الوادى ، و في ظ : و الوادى

و الخبء ، و الظاهر : و وادى الجب .

(٨) سورة ٤٢ آية ٥٢ .

(٩) سورة ٢ آية ٢٦ .

(١٠) سورة ١٧ آية ٨٢ .

من سخطك ، وبك منك ، لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك .

ثم قال فيما تحصل به<sup>١</sup> قراءة حرف النهي : اعلم أن الموفى بقراءة حرفي الحلال و الحرام المنزلين لإصلاح أمر الدنيا و تحسين حال الجسم و النفس تحصل له عادة بالخير تيسر عليه قراءة حرفي صلاح الآخرة<sup>٥</sup> من الأمر و النهي ، و لما اقتضت الحكمة و العلم إقامة / أمر الدنيا بقراءة حرفي صلاحها تماما اقتضى الإيمان بالغيب و تصديق الوعد و الوعيد تجارة اشتراء الغيب الموعود من عظيم خلاق الآخرة بما ملك العبد من منقود متاع الدنيا ، فكل الحلال ما عدا الكفاف بالسنة<sup>٢</sup> متجر<sup>٣</sup> للعبد ، إن أنفقه ربحه و أبقاه فقدم عليه ، و إن استمتع به أفناه فندم عليه<sup>٤</sup> فاستمتعوا<sup>١٠</sup> بخلافهم فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم<sup>٦</sup> ، « لو لا أخرتني إلى اجل قريب فاصدق و اكن من الصالحين<sup>٧</sup> » ، « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون<sup>٨</sup> » ، ذلك مال راجح ذلك مال راجح ، و كما أن حرف الحلال موسع ليحصل به الشكر فحرف النهي مضيق لموسع حرف الحلال ليحصل به الصبر ليكون به العبد شاكرا صابرا ، فالذي يحصل به قراءة حرفي النهي<sup>١٥</sup>

(١-١) في م و مد: به تحصل .

(٢) ليس في ظ .

(٣) في م: متجرد .

(٤) سورة ٩ آية ٦٩ .

(٥) سورة ٦٣ آية ١٠ .

(٦) سورة ٣ آية ٩٢ .

أما من جهة القلب و رؤيا الفؤاد فمشاهدة<sup>١</sup> البصيرة لموعد الجزاء حتى كأنه  
 ينظر إليه لترتاح<sup>٢</sup> النفس بخيره و ترتاح من شره ، كما قال حارثة : كأنى أنظر إلى  
 أهل الجنة في الجنة ينعمون و إلى أهل النار في النار يعذبون ، فأمر له ذلك  
 ما أخبر به عن نفسه<sup>٣</sup> في قوله<sup>٤</sup> : و عَزَفَتْ<sup>٥</sup> نفسى<sup>٦</sup> عن الدنيا فاستوى عندي<sup>٧</sup>  
 ذهبها و خزفها ، و خصوصا من أيد بالمبشرات من الرؤيا الصالحة و الكشف  
 الصادق ليدع الفانى للباقى على يقين و مشاهدة ؛ و أما<sup>٨</sup> من جهة حال  
 النفس فالصبر بحبسها عما تشهيه طبعها هو محل لها شرعا ، قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه لما رثى لحاله : أما ترضى أن تكون  
 لهم الدنيا و لنا الآخرة ؟ و استعينوا بالصبر<sup>٩</sup> ، و صبر النفس عن شهواتها  
 ١٠ و إن كانت حلالا هو حقيقة تزكيتها ، و قتلها باضنائها منها هو حياتها ،

(١) فى م : غشا هذه .

(٢) فى م : لترجاج - كذا .

(٣-٣) ليس فى ظ .

(٤) عزفت نفس فلان عن الشيء تعزف و تعزف عزفاً و عزوفا زهدت فيه  
 و انصرفت عنه أو ملته فهي عزوف عنه - فطر المحيط ١٣٥٤/٣ ، و فى م : غرقت ،  
 و هى محرقة .

(٥) زيد فى الأصل فقط : خصوصا ، و لم تكن الزيادة فى م و مد و ظ  
 فحذفناها .

(٦) ليس فى ظ .

(٧) فى م : اصله .

(٨) سورة ٢ آية ٤٥ .



و إطلاقها ترتع في شهواتها هو تدسيتها، « قد افلح من زكئها » و قد خاب من دسئها<sup>١</sup> ، و النفس مطية يقويها انضاؤها ، و يضعفها استمتاعها ، و حبسها عن ذلك شائع في جهات وجوه الحلال كلها إلا في شيئين : في النساء بكلمة الله ، لأنهن من ذات<sup>٢</sup> نفس الرجال و لسن غيرا لهم « هو الذي خلقكم من نفس واحدة و جعل<sup>٣</sup> منها زوجها ليسكن اليها »<sup>٤</sup> و « أتيتم احدنهن قنطارا فلا تاخذوا منه شيئا<sup>٥</sup> » ، و الثاني في الطيب ، لأنه غذاء للروح<sup>٦</sup> و تقوية للحواس و نسمة من باطن الملكوت إلى ظاهر الملك ؛ و ما عداها فلا استمتاع به و اتباع النفس هواها فيه علامة<sup>٧</sup> تكذيب<sup>٨</sup> ، وعد الرحمن و تصديق وعد الشيطان « و زين لهم الشيطان اعمالهم فصدهم عن السيل فهم لا يهتدون<sup>٩</sup> » ، « يعدم و يُمنّهم و ما يعدم الشيطان الا غرورا<sup>١٠</sup> » ؛ هذا من جهة النفس ؛ و أما من جهة العمل و تناول اليد فرفعها عما زاد

(١) سورة ٩١ آية ٩ و ١٠ .

(٢) في ظ : ذوات .

(٣) وقع في م فقط : خلق - كذا خطأ ؛ راجع القرآن الكريم سورة ٧ آية ١٨٩ .

(٤) سورة ٤ آية ٢٠ .

(٥) وقع في مد : للزواج - كذا مصحفا .

(٦) ليس في ظ .

(٧) في م : التكذيب .

(٨) سورة ٢٧ آية ٢٦ .

(٩) سورة ٤ آية ١٢٠ .

على الكفاف و تخليته لذوى الحاجة ليتخذوه معاشا ، و أن يكون التمويل  
من غير القوام تجارة نقل و ضرب فى الارض و إرصاد لوقت حاجة  
لا حكرة و تضيقا ، اتخاذ أكثر من لبستين<sup>١</sup> للهنه و الجمعة علامة لضعف  
الإيمان و خلاف السنة ، انقطاع عن آثار النبوة و عدول عن سنة الخلفاء  
هـ و ترك لشعار<sup>٢</sup> الصالحين ، و كذلك تصفية باب الطعام و قصد المستحسن  
فى الصورة دون المستحسن فى العلم و إثارة الطيب فى المطعم على الطيب  
فى الورع و تكثير الأدم و تلوين الأطعمة ، و كذلك اتخاذ أكثر من  
مسكن واحد و أكثر من مزدراع<sup>٣</sup> كاف و رفع البناء و الاستشراف  
بالمباني ، امتنع النبي صلى الله عليه وسلم من رد السلام على رجل اتخذ  
قبة فى المدينة حتى هدمها و سواها مع بيوت أهل المدينة ، و إنما الدنيا  
للؤمن سجن إن شعر به و ضيق فيه على نفسه<sup>٤</sup> طلبت السراح<sup>٥</sup> منه إلى  
الأخرة ففسد ، و إن لم يشعر بأنها سجن فوسع فيها على نفسه<sup>٦</sup> طلب البقاء<sup>٦</sup>  
فيها و ليست بياقية<sup>٧</sup> ، و الخيل ثلاثة<sup>٨</sup> : أجر للجاهد ، و وزر على المباهى ،

(١) فى مد : نسبتين - كذا .

(٢) فى م : لشعائر .

(٣) فى ظ : مزرع .

(٤) العبارة من هنا إلى " فيسعد " ليست فى م و مد .

(٥) فى ظ : الراح .

(٦ - ٦) فى م : طلبا للبقاء .

(٧) فى م : باقية .

(٨) هذا مأخوذ مما رواه الإمام البخارى فى صحيحه ١ / ٤٠٠ عن أبى هريرة =

و عفو للمستكفي بها فيما يعنيه<sup>١</sup> من شأنه ، و الزيادة على الكفاف من النعم  
السائمة انقطاع عن آثار النبوة و تضيق على ذوى الحاجة و تمول لما  
وضع لإقامة المعاش و أن يتخذ منه الكفاف ، قال صلى الله عليه و سلم :  
لنا غم مائة<sup>٢</sup> لا نريد أن تزيد<sup>٣</sup> ، فإذا ولد الراعى بهيمة<sup>٤</sup> ذبحنا مكانها شاة .  
و الطعام لا يتمول و كذلك ما اتخذ للقوام لا يحتكره<sup>٥</sup> إلا خاطئ - من ه  
احتكر طعاما أربعين يوما فقد برئ من الله و برئ الله منه . فالأمتعة تجلب  
و تحتزن<sup>٦</sup> و يستنى فيها<sup>٧</sup> الدينار و الدرهم ، و الطعام و القوام يجلب  
و لا يحتزن<sup>٨</sup> فيستنى فيه<sup>٩</sup> الدينار و الدرهم ، و من ختزنه يستنى فيه  
الدينار و الدرهم فقد احتكره ؛ و ما منع فيه من مدّ العين فأحرى أن يمنع  
فيه مد اليد لا تمدد عينيك إلى ما متعنا به ازواجنا<sup>١٠</sup> ، الآيتين ؛ فهذه ١٠  
= أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال : الخيل لثلاثة روافي رواية : ثلاثة ، كما  
هنا ( لرجل أجر ، و لرجل ستر ، و على رجل وزر - الحديث .

(١) في م وظ : يعينه .

(٢ - ٣) في مد . لا نريد أن تزيدوا .

(٣) في م : بهيمة .

(٤) في ظ : لتحكيره .

(٥) في مد : تحتزن - كذا .

(٦) زيد في م : في .

(٧) في ظ : لا تحتزن .

(٨) في ظ : فيها .

(٩) زيد في م وظ : منهم . سورة ١٥ آية ٨٨ .

(١٠) ليس في ظ .



الأمور من إيمان القلب ورؤية الفؤاد وصبر النفس وكف اليد عن الانبساط في التمول فيما به القوام تحصل قراءة حرف النهى ، والله ولى التأيد - انتهى .

ولما فرغ سبحانه من أمر أهل الكتاب بالإيمان بالله والنبي والكتاب الذى هو من الهدى الآتى إليهم المشار إلى ذلك كله بالإيفاء بالعهد عطف بقوله : « واقموا الصلوة » أى ' حافظوا على العبادة ' المعهود بها فى كل يوم ' بجميع شرائطها و أركانها ' « واتوا الزكاة » أى ٣ المفروضة فى كل حول لتجمعوا أوصاف المتقين المهديين ' بهذا / الكتاب ' الذين

(١) قال على المهاشمي : « و » لا يكفيكم العمل بالمنسوخ من التوراة وإن لم تغيروه ولم تلبسوا فيه ولم تكتموا بل « اقموا الصلوة واتوا الزكاة » بمقتضى هذا الكتاب « و » اعملوا بفضائله وإن لم تكن ناسخة لما فى كتابكم لذلك « اركعوا مع الراكعين » أى صلوا بالجماعة إذ فضلت على صلاة الفرد فى هذه الملة بسبع وعشرين درجة فاتوا بفضائل هذا الكتاب سيما التى بها تظاهر النفوس على الخيرات . وقال البيضاوى : يعنى صلاة المسلمين و زكاتهم ، فإن غيرهما كلا صلاة ولا زكاة ، أمرهم بفروع الإسلام بعد ما أمرهم بأصوله ؛ والزكاة من زكا الزرع إذا نما ، فإن إخراجها يستجلب بركة من المال و يثمر للنفس فضيلة الكرم ، أو من الزكاة بمعنى الطهارة ، فإنها تطهر المال من الخبث والنفس من البخل .

(٢ - ٢) ليست فى ظ .

(٣) ليس فى م .

(٤) فى م : المهديين .

يؤمنون بالغيب و يقيمون الصلوة و يمارز قنهم<sup>١</sup> ينفقون<sup>٢</sup> ، المحسنين بذلك  
 فيما بينهم و بين الحق و فيما بينهم و بين الخلق ،<sup>٣</sup> وهاتان العبادتان إما  
 العبادات البدنية و المالية فحسا بالذكر ، لأن من شأنها استجرار سائر  
 العبادات و استتباعها ، و الزكاة قال الحرالي<sup>٤</sup> ٣ نماء في ظاهر حس و في باطن  
 ذات نفس ، « و اركعوا من الركوع و هو توسط بين قيام و سجود<sup>٥</sup> »  
 يقع في ظاهر من القامة و في حال من القلب ، تخص به الأمة المتوسطة  
 الجامعة للطرفين ، « مع » معناه الصحبة من الأعلى بالحياطة<sup>٦</sup> ، و من الأدنى<sup>٧</sup>  
 بحسن التبع ، و من المماثل بحسن النصفة - انتهى . و قوله : « الركعين »  
 'مع مصحوبه'<sup>٨</sup> تأكيد لأمر الصلاة و أمر بالكون في هذا الدين مع  
 الذين اتبعوا محمدا صلى الله عليه وسلم ، فان صلاة اليهود لا ركوع فيها ،<sup>٩</sup>  
 كما سيأتى بيانه في سورة آل عمران إن شاء الله تعالى .

و قال الحرالي : و المتسق بذلك أى بما مضى خطاب إفهام يفهمه<sup>١٠</sup>  
 عطف<sup>١١</sup> إقامة الصلاة التى هى تلو الإيمان ، فكأن خطاب الإفهام :

(١) في ظ و م و مد : رزقوا .

(٢) العبارة من هنا إلى « استتباعها » ليست في ظ .

(٣) ليس في ظ .

(٤) في م : للحياطة .

(٥) من م و ظ ، و لا يتضح في مد ، و في الأصل : الأعلى - كذا .

(٦-٦) في م : مع مصحوبة ، و في ظ : بجملته - كذا .

(٧) في م و مد : تفهمه .

(٨) و قال أبو حيان الأندلسي : و في هذه الجمل و إن كانت معطوفات بالواو =

فارجعوا واستدركوا وأعلنوا بما كنتم و بينوا ما لبستم وانصحوهم من استنصحكم وأقيموا وجهتكم لله بالصلاة وتعطفوا على الاتباع بعد تعليمهم بالزكاة وكلوا صلاتكم بما به كمال الصلاة من الركوع العدل في الفعل بين حال قيام الصلاة وسجودها المظهر آية عظمة الله مع الراكعين الذين هم العرب الذين وضعت أول صلاتهم على كمال - انتهى . ٣ و يجوز

= التي لا تقتضي في الوضع ترتيبا ترتيب عجيب من حيث الفصاحة وبناء الكلام بعضه على بعض ، و ذاك أنه تعالى أمرهم أولا بذكر النعمة التي أعمها عليهم إذ ما في ذلك يدعو إلى محبة المنعم و وجوب إطاعته ، ثم أمرهم بإيفاء العهد الذي التزموه للمنعم ، ثم رعبهم بترتيب إيثاره هو تعالى بعهدهم في الإيفاء بالعهد ، ثم أمرهم بالخوف من تقماته إن لم يوفوا ، فاكثف الأمر بالإيفاء أمر بذكر النعمة والإحسان و أمر بالخوف من العصيان ، ثم أعقب ذلك بالأمر بإيمان خاص و هو ما أنزل من القرآن و رغب في ذلك بأنه مصدق لما معهم فليس أمرا مخالفا لما في أيديهم لأن الانتقال إلى الموافق أقرب من الانتقال إلى المخالف ، ثم بهامهم عن استبدال الخسيس بالنفيس ، ثم أمرهم تعالى باتقائه ، ثم أعقب ذلك بالنهي عن لبس الحق بالباطل و كتمان الحق تركا للاضلال ، و لما كان الضلال ناشئا عن أمرين : إما تمويه الباطل حقا إن كانت الدلائل قد بلغت المستنبح ، و إما عن كتمان الدلائل إن كانت لم تبلغه ، أشار إلى الأمرين بلا تلبسوا و تكتموا ، ثم قبح عليهم هذين الوصفين مع وجود العلم ، ثم أمرهم بعد تحصيل الإيمان وإطهار الحق بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة - من شاء الاطلاع على ما بعدها فليظفر في البحر المحيط ١/ ١٨٠ .

(١) ليس في ظ .

(٢) في م : او .

(٣) العبارة من هنا إلى « بالجماعة » ليست في ظ .



أن يكون المراد بالركوع الصلاة ، عبر عنها به لما ذكر من خصوص هذه الأمة<sup>١</sup> به ، فكأنه قيل : وصلوا مع المصلين جماعة ، لمزيد التوصية بالجماعة .

ولما أمر علماءهم بما تركوا من معالي الأخلاق<sup>٢</sup> من الإيمان و الشرائع بعد أمرهم بذكر ما خصهم به من النعم ، ونهاهم عما ارتكبوا من<sup>٣</sup> سفافها<sup>٤</sup> من كفر النعم<sup>٥</sup> و نقض العهود و ما تبع ذلك<sup>٥</sup> وكانوا يأمررون

(١) من م ومد ، وفي الأصل : الآية .

(٢) العبارة من هنا إلى « النعم » ليست في ظ .

(٣) العبارة من هنا إلى « ذلك » ليست في ظ .

(٤) زيدت في م : ونهاهم عما ارتكبوا من - مكررة .

(٥) قال المهائمي : ثم أشار إلى أنهم لا يأتون بأصل أعمال البر من كتابهم فضلا عن فضائل كتابكم فقال « اتامرون الناس بالبر » و هو التوسع في الخيرات أو مراعاة الأقارب أو حسن معاملة الناس « و تنسون انفسكم » أي تتركونها ترك المنسى فلا تأتون بشيء من الخيرات فضلا عن الفضائل . وفي التفسير المظهرى : قال البغوى : نزلت في علماء اليهود و ذلك أن الرجل منهم كان يقول لقريبه و حليفه من المسلمين أدا سأله عن أمر محمد صلى الله عليه وسلم : اثبت على دينه فإن أمره حق و قوله صدق . و كذا أخرج الواحدى عن ابن عباس ، و قيل : هو خطاب لأخبارهم حيث أمروا أتباعهم بالتمسك بالتوراة و هم خالفوا التوراة و عيروا نعت محمد صلى الله عليه وسلم فيه . وقال البيضاوى : « اتامرون » تقرير مع توبيخ و تعجيب ، و البر التوسع في الخير من البر و هو الفضاء يتناول كل خير ، لذلك قيل : البر ثلاثة : بر في عبادة الله ، و بر في مراعاة الأقارب ، و بر في معاملات الأحانب .

غيرهم بما يزعمون أنه تزكية وينهونه<sup>١</sup> عما يدعون<sup>٢</sup> أنه تردية<sup>٣</sup> ، أنكر عليهم<sup>٤</sup>  
 ترغيبا فيما نذبتهم إليه وحثهم عليه و تويخا على تركه بقوله : « اتامرون » ،  
 من الأمر وهو الإلزام بالحكم<sup>٥</sup> - قاله الحرالي . « الناس بالبر » وهو  
 التوسع في أفعال الخير « وتنسون » والنسيان السهو الحادث بعد حصول  
 العلم ، « انفسكم » أى تتركون حملها على ذلك اترك الناسى ، ولعله عبر به  
 زيادة فى التنفير عن هذا الأمر الفظيع الذى دل العقل دلالة بينة على  
 فحشه ، لأن المقصود من أمر الغير بالبر النصيحة أو الشفقة ، وليس من  
 العقل أن يشفق الإنسان على غيره أو ينصح غيره و ينسى نفسه ، والظاهر  
 أن المراد<sup>٦</sup> به حكم التوراة ، كانوا يحملون عوامهم عليه وهم يعلمون  
 ١٠ دون العوام أن من حكم التوراة<sup>٧</sup> اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، فقد نسوا  
 أنفسهم من الأمر بأساس البر الذى لا يصح<sup>٨</sup> منه شيء إلا به .  
 وقال الحرالي : ولما كان فيهم من أشار على من استهداه بالهداية

(١) فى م : تنهونه .

(٢) « عما يدعون » ليس فى م .

(٣) العبارة من هنا إلى « تركه » ليست فى ظ .

(٤) فى م : بالمحكم .

(٥) العبارة من هنا إلى « العلم » ليست فى ظ .

(٦) العبارة من هنا إلى « وينسى نفسه » ليست فى ظ .

(٧) من م و ظ ، وفى الأصل : للراد .

(٨) ليس فى ظ .

(٩) فى م : لا يصلح .

لا تبايع محمد صلى الله عليه وسلم ولم يهدوا أنفسهم لما أرشدوا إليه غيرهم  
أعلن تعالى عليهم بذلك ' نظما لما ' تقدم من ' نقض عهدهم ولبسهم  
وكتبتهم بما ' ظهر من ' نقص عقولهم في أن يظهر طريق الهدى لغيره  
ولا يتبعه فأخرجهم بذلك عن حد العقل الذي هو أدنى أحوال المخاطبين ،  
وآزاد في تبكيتهم بحملة حالية حاكية<sup>٢</sup> تلبسهم بالعلم والحكمة الناهية عما هم<sup>٥</sup>  
عليه فقال : « و انتم تتلون الكتب »<sup>٣</sup> ، من التلاوة ، وهو تتبع قول قائل  
(١) وقال أبو حيان : وقال السامى : أتطالبون الناس بحقائق المعاني وأنتم قلوبكم  
خالية عن ظواهر رسومها . وقال القشيري : أتحرضون الناس على البدار وترضون  
بالتخلف ، وقال : أتمدعون الخلق إلينا وتعبدون عنا وألفاظا من هذا المعنى .  
والأنفس هنا ذواتهم ، وقيل : جماعتهم وأهل ملتهم - انتهى .

(٢ - ٢) ليس في ظ .

(٣) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست في ظ .

(٤) ليس في م .

(٥) قال المهاشمي : « و انتم تتلون الكتب » أى التوراة نفخكم أن تسبقوا الناس  
بالعمل بما فيه ليقتردى الناس بكم ويعتمدوا على أقوالكم « ا » رضيتم بهلاك  
أنفسكم مع صلاح غيركم . وقال البيضاوى : تبكيت كقوله تعالى « و انتم تعلمون »  
أى تتلون التوراة وفيها الوعيد على العناد وترك البر ومخالفة القول بالعمل « افلا  
تعقلون » قبح صنيعكم فيصدكم عنه ، أو أفلا عقل لكم يمنعكم عما تعلمون وخامة  
عاقبه ؛ والآية ناعية على من يعظ غيره ولا يعظ نفسه سوء صنيعه وخبث نفسه  
وأن فعله فعل الجاهل بالشرع أو الأحق الخالى عن العقل ، فإن الجامع بينهما  
يأبى عنه شكيمته ، والمراد بها حث الواعظ على تركية النفس والإقبال عليها  
بالتكميل ليقوم فيقيم ، لامنح الفاسق عن الوعظ فإن الإخلال بأحد الأمرين  
للمأمور بهما لا يوجب الإخلال بالآخر - انتهى .



أول من جهة أوليته - قاله الحرالي . وهذه الجملة الحالية أعظم منبه على أن من حكم التوراة اتباعه صلى الله عليه وسلم ، ومشير إلى أن المعصية من العالم أقبح . قال ' الحرالي : فيه إشعار بأن أمر النبي صلى الله عليه وسلم في منطق تلاوته ليس في خفي إفهامه ، فكان في ذلك خروج عن حكم نور العقل - انتهى .

ولما كان هذا في كتابهم وهم به يأمررون وعنه معرضون سبب سبحانه عنه الإنكار في قوله : « افلا ، ٢ أى أتتونه فلا ٣ » تعقلون » ، إشارة إلى أن ما هم عليه من هذا لا يفعله ذو مسكة ، والعقل إدراك حقائق ما بال الحس ظاهره - قاله الحرالي . « سمي عقلا لأنه يعقل عن التورط في الهلكة .

ولما أنكر عليهم اتباع الهوى أرشدهم إلى دوائه بأعظم أخلاق النفس وأجل أعمال البدن فقال عاطفا على ما مضى من الأوامر . وقال الحرالي : فكأنهم إنما حملهم على مخالفة حكم العقل ما تعودت به أنفسهم من الرياسة والتقدم فلما ٤ في ذلك عليهم من المشقة أن يصيروا أتباعا

(١) في م : قاله .

(٢) ليس في ظ .

(٣-٣) ليست في ظ . و في م : تتلون - مكان : تتلونه .

(٤) في ظ : ذوا .

(٥) العبارة من هنا إلى « الهلكة » ليست في ظ .

(٦) زيد في م : سبحانه .

(٧) كذا ، والظاهر : لا .

للرب بعد ما كانوا يرون أن جميع الأرض تبع لهم نسق<sup>١</sup> بخطابهم في ذلك الأمر بالاستعانة بالصبر الذي يُكره أنفسهم على أن تصير تابعة بعد أن كانت متبرعة فقال تعالى - انتهى . « واستعينوا »<sup>٢</sup> أى على إظهار الحق و الإتيان له وهو معنى ما مضى من الأوامر و النواهي « بالصبر » أى على مخالفة الهوى ، و الصبر حبس النفس عن حاجتها و عاداتها و على إصلاحها و تزكيتها ، و هو ضياء للقلوب تبصر به ما يخفيه عنها الجزع من الخروج عن العادة فيما تنزع إليه الأنفس - قاله الحرالى . و هو عام<sup>٣</sup> فى كل صبر الصوم و غيره<sup>٣</sup> ،<sup>٤</sup> و الصلوة ، أى الموصلة إلى المقام الأعلى ،

(١) نسق الدر ينسقه نسقا : نظمه على السواء ، و الكلام : رتبة و عطف بعضه على بعض على نظم واحد - قطر المحيط ٢١٦٥/٤ .

(٢) قال البيضاوى : متصل بما قبله كأنهم لما أمروا بما شق عليهم لما فيه من الكلفة و ترك الرياسة و الإعراض عن المال عولجوا بذلك ، و المعنى استعينوا على حوائجكم بانتظار النجح و الفرج توكلوا على الله ، أو بالصوم الذى هو صبر عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة و تصفية النفس ، و التوسل بالصلاة و الاتجاء إليها ، فإنها جامعة لأنواع العبادات النفسانية و البدنية من الطهارة و ستر العورة و صرف المال فيهما و التوجه إلى الكعبة و العكوف للعبادة و إظهار الخشوع بالجوارح و إخلاص النية بالقلب و مجاهدة الشيطان و مناجاة الحق و قراءة القرآن و التكلم بالشهادتين و كف النفس من الأطيبين حتى تجابوا إلى تحصيل المآرب و جبر المصائب ؛ روى أنه عليه الصلاة والسلام إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة ، و يجوز أن يراد بها الدعاء - انتهى .

(٣ - ٣) ليست فى ظ .

(٤) قال أبو حيان : و قدم الصبر على الصلاة قيل لأن تأثير الصبر فى إزالة =

وفيه التفات إلى « و إياك نستعين » وإشارة إلى أن من لم تنه صلاته عن ركوب الباطل و التماهى فيه و تأمره بلزوم الحق و الرجوع إليه فليس بمصل، / فكان المراد بالصبر تخلص النفس من أشراك الهوى وقسرها على الإخلاص، فمن صلى على هذه الصفة كان لا محالة من الناجين؛  
 ٥ و ثنى بالصلاة لأنها استرزاق يغنيهم عن اشتراء ثمن كانوا يأخذونه من أتباعهم في اللبس و الكتمان « و امر اهلك بالصلوة و اصطر عليها لا نستلك رزقا نحن نرزقك » ٣، قاله الحرالي . ٤ و يصح أن يراد بها الدعاء، فمن صبر عن الدنيا و على المكارة ٥ و أنهى صبره إلى الصوم فأزال عنه كدورات

== ما لا ينبغي و تأثير الصلاة في حصول ما ينبغي، و النفي مقدم على الإثبات، و يظهر أنه قدم الاستعانة به على الاستعانة بالصلاة لأنه سبق ذكر تكاليف عظيمة شاق فراقها على من ألفها و اعتادها من ذكر ما نسوه و الإيفاء بما أخلفوه و الإيمان بكتاب متجدد و ترك أخذهم الرشاً على آيات الله و تركهم لباس الحق بالباطل و كم الحق الذي لهم بذلك الرياسة في الدنيا و الاستعانة لعوامهم و إقام الصلاة و إيتاء الزكاة، و هذه أمور عظيمة؛ فكانت البدأة بالصبر لذلك . و لما كان عمود الإسلام هو الصلاة و بها يتميز المسلم من المشرك اتبع الصبر بها اذ يحصل بها الاشتغال عن الدنيا .

(١) زيد في ظ « و » كذا خطأ .

(٢) في م : يعينهم . (٣) سورة ٢٠ آية ١٣٢ .

(٤) العبارة من هنا إلى « نهاية البر » ليست في ظ . و في م مكررة فانها قدمت فيه ( مع ما بعدها إلى « فقال » ) على العبارة السابقة التي أولها « و هو عام في كل صبر - الخ » .

(٥) هكذا في الأصل و مد، و في م : المكارم .



حب الدنيا و أضاف إلى ذلك الصلاة استنار قلبه بأنواع المعارف ، فاذا  
ضم إلى ذلك الدعاء و الالتجاء الى الله تعالى بلغ نهاية البر .  
ولما أمر و نهى بما ختمه بالصلاة حث على التفاؤل لعظمته [ سبحانه ' ]  
[ بتخصيصها بالضمير - ' ] فقال : « و انها لكبيرة ، أى ثقيلة جدا ٣ ، و الكبير ٤  
ما جل قدره أو مقداره في حس ٥ ظاهر أو في معنى باطن - قاله الحرالي . ه  
« الا على الخشعين » أى المحبتين الذين هم في غاية السهولة و اللين و التواضع  
لربهم بحيث لا يكون عندهم شيء من كبر ٦ و ينظرون عواقب الأمر و ما  
(١) زيد من م و مد .

(٢) العبارة زيدت من م و مد ولكن قدمت في م على « حث » ؛ و زيدت  
في مد بعد « الصلاة » العبارة التالية « و كانت الصلاة صبرا لا حظ للنفس فيه  
لأنها عبادة محضة » .

(٣) قال المهاشمي « و » لكن الاستعانة بها شاقة « انها لكبيرة » أى شاقة في نفسها  
تقتضى الصبر على الطاعات « الا على الخشعين » الخائفين السالكين إلى الله فانها  
لا تشق عليهم ، فلا تشق الاستعانة بها في حقهم على الصبر عن الشهوات ، لذلك  
كانت في حقهم « تنهى عن الفحشاء و المنكر » كيف و هى في حقهم قرّة أعينهم  
لمشاهدتهم الحق ! فان لم يشاهدوه فلا أقل من أن يكونوا هم « الذين يظنون »  
أى يعتقدون اعتقادا راجحا « انهم ملقوا ربهم » فيشاهدهم . و قال البيضاوى :  
و تخصيصها برد الضمير إليها لعظم شأنها و استجماعها ضروبا من الصبر أو جملة  
ما أمروا بها و نهوا عنها . و ذكر أبو حيان سبعة أقوال في الضمير العائد في  
« و انها » مع الاستشهاد و أطال البحث فليراجع إليه ١/ ١٨٥ .

(٤) في م : الكثير .

(٥) في م : حسن - كذا .

(٦) العبارة من هنا إلى « غير رغبة » ليست في ظ .

أعد عليها من الأجر ، و لذا قال صلى الله عليه وسلم : و جعلت قرّة عيني  
 في الصلاة . و غيرهم يمنعهم<sup>١</sup> ثقلها من فعلها ، و إن فعلها فعلى غير رغبة .  
 قال الحرالي : و هو أى الخشوع هدو الجوارح و الخواطر فيما هو الأهم  
 في الوقت ، و أنبأ تعالى بكبر قدر الصلاة عن أن يتناول عملها إلا خاشع  
 ٥ خرج عن حظ نفسه و ألزم<sup>٢</sup> نفسه ذل العبودية التى ختمت بها النبوة ،  
 و فى إشارة كمال الصلاة إشعار بصلاة العصر ٣ التى هى صلاة النبي الخاتم  
 الذى ٣ زمنه وقت العصر و حالة العبودية ، و ذلك مما يكبر على من قرن  
 بنبوته و بملته<sup>٣</sup> الملك إلا أن يخشع لما يكبر على النفس ، و خصت الصلاة  
 بالكبر<sup>٤</sup> دون الصبر لأن الصبر صغار للنفس و الصلاة وجهة<sup>٥</sup> للحق  
 ١٠ و الله هو العلى الكبير - انتهى . « الذين يظنون ، من الظن و هو رجحان  
 فى اعتقاد مع بقاء منازع من<sup>٦</sup> مقابله - قاله الحرالي .<sup>٨</sup> « انهم ملقوا ربهم ،<sup>٩</sup>

(١) فى م و مد : يمنعهم .

(٢) فى مد : الزل .

(٣-٣) فى ظ : النبي الخاتم التى .

(٤) فى ظ : بملته .

(٥) ليس فى م .

(٦) زيد فى ظ : الحق .

(٧) فى مد : فى .

(٨) قال أبو حيان : و إنما لم تشق على الخاشعين لأنها منظوية على أوصافهم متحلون  
 بها لخشوعهم من القيام لله و الركوع له و السجود له و الرجاء لما عنده من  
 الثواب ، فلما كان مآل أعمالهم إلى السعادة الأبدية سهل عليهم ما صعب على غيرهم  
 من المناقير و المرائين بأعمالهم الدين لا يرجون لها نفعاً . و معنى « يظنون » =

أى المحسن إليهم ، و عبر بالظن ' عن العلم ' تهويلا للأمر و تنبيها على أنه يكفى العاقل فى الحث على ملازمة الطاعة ظن لقاء الملك المطاع المرجو المخوف فكيف والأمر متيقن لا مرأى فيه ولا تطرق للريب إليه ' و يجوز أن يراد ظن الموت فى كل لحظة ، فانه إذا كان على ذكر من الإنسان أوجب له السعادة .

٥

ولما كانت هذه الجملة مشيرة مع الترهيب لذرى الهمم العلية و الآفة والحية من الوقوع فيما يلم بعب أو يقع فى عتب ٣ إلى الاستحياء من المحس الذى ما قطع إحسانه ساعة من الدهر زاد فى الترهيب بقوله : « وانهم إليه ، أى وحده » « رُحعون » ، و الرجوع معاد الذهاب على

= يوقنون - قاله الجمهور ، لأن من وصف بالخشوع لا يشك أنه ملاق ربه ، و يؤيده ما فى مصحف عبد الله « يعلمون » . قال ابن عطية : قد يقع الظن موقع اليقين فى الأمور المتحققة . لكنه لا يقع فيما قد خرج إلى الحس .

(٩) إضافته إليه وإضافته إلى الرب وإضافة الرب إليهم فى غاية من العصاحة ، وذلك أن الرب على أى محاملة حملته فيه دلالة على الإحسان لمن يربه و تعطف بين لا يدل عليه غير لفظ الرب .

(١ - ١) ليس فى ظ .

(٢) العبارة من هنا إلى « السعادة » ليست فى ظ .

(٣) فى ظ : عبث .

(٤) قال أبو حيان : اختلف فى الضمير فى « إليه » على من يعود ، فظاهر الكلام و التركيب الفصيح أنه يعود إلى الرب وأن المعنى وأنهم إلى ربهم راجعون ، =



مدارج مذهبه وترقيه على معارج مهبطه - قاله الحرالى . وعبر بذلك وإن كانوا لم يزالوا في قبضته ، لأن اسمه الظاهر سبحانه يكون في تلك الدار 'لا تقطاع الأسباب' في غاية الظهور لا يكون لأحد معه نوع ظهور أصلا ، لا 'كهذه' الدار التي الغالب فيها معنى اسمه الباطن إلا عند أولى البصائر ؛ وفي الآية تبكى لاهل الكتاب بأنهم مع تحققهم للبعث يعملون عمل من لا يظنه فضلا عن أنه يعلمه . وقال الحرالى : ولما كان في الصلاة مناجاة لله على الغيب كانت إنما تيسر على من يظن القبول الذى يشعر به اللقاء لربه بعد موته وذلك حال من رجحت الآخرة

= وهو أقرب ملفوظ به ، وقيل : يعود على اللقاء الذى يتضمنه ملقوا ربهم ، وقيل : يعود على الموت ، وقيل : على الإعادة وكلاهما يدل عليه « ملقوا » وقيل بالقول الأول وهو أن الضمير يعود على الرب فلا يتحقق الرجوع فيحتاج في تحققه إلى حذف مضاف التقدير إلى أمر ربهم راجعون ، وقيل : المعنى بالرجوع الموت ، وقيل : راجعون بالإعادة في الآخرة ، وهو قول أبى العالية ، وقيل : راجعون فيجزئهم بأعمالهم ، وقيل : راجعون إلى أن لا يملك أحدهم ضرا ولا نفعا لغيره كما كانوا في بدء الخلق . وقال على المهاشمي : « وأنهم إليه راجعون » فيتوقعون في مقابلتها ما يستحق لأحله مشاقها ويستلذ حتى تنغص الشهوات عندهم ، فأي استعانة للصبر عنها أعظم منها في حقهم - انتهى .

(١-١) في م : لا .

(٢) في م : لا تقطاع الأسباب .

(٣) في مد : هذه .

(٤) زيد في م ومد : تعالى .

على الدنيا في عمله<sup>١</sup> وحاله ، فكان حاله وعمله حال الظائق إبقاء على  
أحوال من دون رتبة اليقين ، و مقصود اللقاء ليس البحث لأنهم هم<sup>٢</sup> من  
المؤمنين بالبحث ولكنه من معنى القبول بعد البحث ، وفيه إشارة إلى  
حال الموت و يوم الرزخ وهو الجزء الأول فعطف على المرجع الآخر  
بعد البحث<sup>٣</sup> - انتهى .

٥

ولما كان الغالب على أكثر الناس الجود كرر<sup>٤</sup> النداء لهم مبالغة  
في اللطف بهم إثر الترجية و التخويف فقال<sup>٥</sup> « ينفي اسراءيل » أي الذي  
أكرمته و أكرمت ذريته من بعده بأنواع الكرامة « اذكروا نعمتي »  
ونظم أمرها بقوله : « التي انعمت عليكم » أي بانزال الكتب وإرسال  
الرسل و غير ذلك « و اني فضلتكم » والتفضيل<sup>٦</sup> الزيادة من خطوة<sup>٧</sup> ١٠  
جانب القرب و الرفعة فيما يقبل الزيادة و النقصان منه - قاله الحرالي .  
« على العلين » وهم من كان قد برز إلى الوجود في ذلك الزمان بالتخصيص

(١) في م و ظ : عليه .

(٢) ليس في ظ .

(٣-٣) ليست في م

(٤) قال أبو حيان : و أعيد نداؤهم ثانيا على طريق التوكيد و لينبهوا لسماح ما  
يرد عليهم من تعداد النعم التي أنعم الله بها عليهم و تفصيلها نعمة نعمة ، فالنداء  
الأول للتنبيه على طاعة المنعم ، و النداء الثاني للتنبيه على شكر المنعم .

(٥) في م : التفضل .

(٦) كتب فوته في الأصل : أي مكانه .

بذلك دونهم ، ولا يدخل في هذا من لم يكن برز إلى الوجود في ذلك  
الزمان كما يأتي تحقيقه عن الحرالي قريبا<sup>١</sup> ، وما يوجب القطع به قوله  
تعالى لنا : « كنتم خير امة اخرجت للناس »<sup>٢</sup> .

و لما ذكرهم بتخصيصهم بالكرامة<sup>٣</sup> ونهاهم عن المخالفة وكانت  
المخالفة مع عظيم النعمة أقبح و أشد و أخش<sup>٤</sup> حذرهم يوما لا ينجي أحدا  
فيه إلا تقواه فقال . و قال الحرالي : لما دعاهم إلى الوفاء بالعهد تنبيهها لهم  
من له فضل باطر يرجع إلى فضائل النفس فأجاب من وفق و تمادى على  
حاله من ' خذل ثنى الخطاب لهم بالتنبيه على النعمة الظاهرة<sup>٥</sup> ليتنبه لذلك من  
يخاف تغيير النعمة الظاهرة<sup>٦</sup> حين لم يخف السقوط عن رتبة / الفضيلة في  
١٠ الخطاب فذكرهم بالنعمة و التفضيل الذي فضلهم به على العالمين<sup>٧</sup> و هم

(١) قال القشيري : أشهد بني إسرائيل فضل أنفسهم فقال : « و انى فضلتكم على  
العالمين » و أشهد المسلمين فضل نفسه فقال « قس بفضل الله و برحمته بذلك  
فليفرحوا » فشتان بين من مشهودة فضل ربه و من مشهودة فضل نفسه ، فالأول  
يقتضى الثناء و الثاني يقتضى الإعجاب - انتهى . و قال البيضاوى : كرهه للتوكيد  
و تذكير التفضيل الذي هو من أحل النعم خصوصا و ربطه بالوحيد الشديد تخويفا  
من غفل عنها و أدخل بحقوقها .

(٢) سورة ٣ آية ١١٠ .

(٣-٤) ليست في ظ .

(٤) زيد في الأصل : وقف ، و قد ضرب عليه .

(٥) قال أبو حيان الأندلسي : قال الحسن و مجاهد و قتادة و ابن جريج و ابن  
ريد و غيرهم : عالمي زمانهم ، أو على كل العالمين بما جعل فيهم من الأنبياء و جعلهم =



من ظهرت أعلام وجودهم في زمانهم ، وكذلك كل تفضيل يقع في القرآن والسنة ، إنما العالم من شمله الوجود لا ما أحاط به العلم بعد ، لأن ذلك لم يرفع في الشهود علم وجوده ؛ وفيه إشعار بأنهم كما فضلوهم على عالمي زمانهم فليس ذلك بمقصود عليهم بل كذلك يفضل الله العرب في زمان نبوتها على بني إسرائيل وعلى جميع الموجودين في زمانهم ، وحيث انتهى الخطاب إلى تذكر ظاهر النعمة بعد التذكير بباطن الفضيلة لم يبق وراء ذلك إلا التهديد بوعيد الآخرة عطفًا على تهديد تقتضيه <sup>٣</sup> الافهام بتغيير ما بقي عليهم من النعمة في الدنيا ؛ فكان = ملوكا وآثام ما لم يؤت أحدا من العالمين ، وذلك خاصة لهم دون غيرهم ، فيكون عاما والنعمة مخصوصة ، قالوا : ويدفع هذا القول « كنتم خير أمة » أو على الجمل الغفير من الناس ، يقال : رأيت علما من الناس ، يراد به الكثرة ؛ وعلى كل قول من هذه الأقوال الثلاثة لا يلزم منه التفضيل على هذه الأمة ، لأن من قال بالعموم خص النعمة ، فوجه عدم التفضيل مطلقا ظاهر - انتهى . وقال الشريفي الخطيب : أي عالمي زمانهم بما منحهم الله من العلم والإيمان والعمل وحملهم أنبياء وملوكا مقسطين ، وذلك التفضيل وإن كان في حق الآباء ولكن يحصل به الشرف في البناء ، واستدل بذلك على أن الأصل لا يجب على الله ، لأن تفضيلهم لو وجب عليه لم يجز حمله نة عليهم ، لأن من أتى بما وحب عليه لا منة له به على أحد - انتهى . وفيه رد على المعتزلة فيما يزعمون أن الأصل وحب على الله تعالى شأنه .

(١) في م : التذكر .

(٢) العبارة من هنا إلى « من النعمة » ليست في م .

(٣) من ظ ، وفي مد : يقتضيه ، وفي الأصل : يقتضيه - كذا .

(٤) في ظ : بتغيير - بالعين المهملة .

مفهوم الخطاب : فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصاب المؤاخذين في الدنيا - انتهى . « واتقوا »<sup>١</sup> . و لما كان المتقى إنما هو الجزاء الواقع في يوم القيامة حذفه و أقام اليوم مقامه تفخيماً له و تنبيهاً على أن عقابه لا يدفع كما يدفع ما في غيره بأنواع الحيل فقال : « يوما » ، هو من العظمة بحيث ه « لا تجزى »<sup>٢</sup> أى <sup>٣</sup>تفضى و تغنى<sup>٤</sup> فيه « نفس »<sup>٥</sup> أى نفس كانت<sup>٦</sup> « عن نفس »

(١) قال المهازمي : « واتقوا » إذا تركتم البر بأنفسكم اكتفاء بأمره غيركم « يوما لا تجزى نفس » أتت بالبر المأمور في حق الأمرة به « عن نفس » أى أمرتها بالبر إذا تركته . و قال أبو حيان : « واتقوا يوما » أمر بالالتقاء وكأنهم لما أمروا بذكر النعم و تفضيلهم ناسب أن من أنعم عليه و فضل يكون محصلاً للتقوى فأمرُوا بالإدامة على التقوى ، أو بتحصيل التقوى إن عرض لهم خلل ؛ وانتصاب يوماً إما على الظرف ، و المتقى محذوف تقديره : اتقوا العذاب يوماً ، وإما على المفعول به اتساعاً ، أو على حذف مضاف أى عذاب يوم أو هول يوم . قال القشيري : العوام خوفهم بعذابه فقال « واتقوا يوماً » « واتقوا النار » والخواص خوفهم بصفاته فقال « و قل اعملوا فسيرى الله عملكم و رسوله » « و ما تكون في شأن » الآية ، و خواص الخواص خوفهم بنفسه فقال « و يحذركم الله نفسه » . (٢) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست في ظ .

(٣) قال البيضاوي : لا تقضى عنها شيئاً من الحقوق أو شيئاً من الجزاء فيكون نصبه على المصدر ، و قرئ « لا تجزى » من احزأ عنه إذا أغى عنه ، و على هذا تعين أن يكون مصدراً . و إرادته منكرام مع تنكير النفسين للتعميم و الإقناط الكلى ، و الجملة صفة ليوم ، و العائد منها محذوف تقديره : لا تجزى فيه . (٤ - ٤) ليست في ظ .

كذلك ' شيئا ، من الجزء .

قال الحرالي : و النفس لكل امرئ لزمته قفاسة على غيره ، فهو لاء  
الذين لا يغنى بعضهم عن بعض بخلاف<sup>١</sup> من أثر غيره و ذهبت قفاسة  
نفسه ، فانه يغنى عن دونه بالشفاعة و الإحسان في الدنيا و الآخرة ؛  
و فيه إعلام بأن ضعة النفس مبدأ التوفيق و تقاستها مبدأ الخذلان ه  
و اذلة على المؤمنين<sup>٢</sup> ، فذل العبد - بالضم - لله ، و ذله - بالكسر - لعباد الله  
بشرى فوزه ، و اعراضه عن ذكر الله و صعر خده للناس<sup>٣</sup> نذارة<sup>٤</sup>  
هلاكه - انتهى .

<sup>١</sup> و لما كان الإحزاء قد يكون بنفس كون المجزئ موجودا و هو  
بحيث يخشى أن يسعى في الفكك بنوع حيلة فتحرك القلوب لإجابته ١٠  
و فك أسيره فيحمل ذلك من أسره على إطلاقه ، و قد يحتال بالفعل في  
التوصل إلى فكك في خفية سرقة أو فتح سجنه أو نحو ذلك ، و كانت  
و حوه الإجزاء المشهورة ثلاثة<sup>٥</sup> عطفها على الإجزاء الأعم منها فقال :

(١) ليس في م و ظ .

(٢) في ظ : و .

(٣) سورة ه آية ٤ ه .

(٤) بهامش ظ : و منه « ولا تصعر خدك للناس » ولكن وقع فيه : ولا تصاعر - كذا .

(٥) من م و مد ، و في الأصل : نذارة . و في ظ : نذار .

(٦) انعبارة من هنا إلى « فقال » ليست في ظ .

(٧) قال البيضاوي : و كأنه أريد بالآية نفي أن يدع العذاب أحد عن أحد من

كل وجه محتمل ، فانه يد أن يكون قهرا أو غيره فالأول النصرة والثاني إما =



« ولا يقبل منها » ١ أى النفس الأولى أو الثانية ٢ « شفاعا » أى لم يؤذن فيها وهى من الشفع وهو إرفاد الطالب بتثنية الرغبة له فيها رغب فيه ليصير كالإمام له فى ٣ وجهة حاجته ٣ - قاله الحرالى . « ولا يؤخذ منها عدل » تبذله غير الأعمال الصالحة ، وهو ما يعدل الشيء و يكون معه كالعدلين المتكافئ القدر على الجمولة . فكان العدل - بالكسر - فى الشيء المحسوس ، و العدل - بالفتح - فى الشيء المعقول ، وكذلك عادة العرب تفرق بين ما فى الحس و ما فى المعى بعلامة إعراب فى ذات نفس الكلمة لا فى آخرها - قاله الحرالى .

٢ ولما كان عدم النصرة للجمع يستلزم عدمها للفرد بطريق الأولى

= أن يكون مجانا أو غيره والأول أن يشفع له والثانى إما بأداء ما كان عليه وهو أن يجزى عنه أو بغيره وهو أن يعطى عنه عدلا ، و الشعاة من الشفع كان المشفوع له فردا بفعله الشفيع شفعا يضم نفسه إليه ، و العدل الفدية ، وقيل : البذل وأصله التسوية سمي به العدية لأنها سويت بالمفدى - انتهى . قال أبو حيان : وقد اختلف المفسرون فى فهم هذا على ستة أقوال : الأول أنه لفظ عام لمعنى خاص والمراد الذين قالوا من بنى إسرائيل . نحن أبناء الله وأبناء أنبيائه وأنهم يشفعون لنا عند الله ، فرد عليهم ذلك و أوسوا منه لكفرهم ، و على هذا تكون النفس الأولى مؤمنة و الثانية كافرة و الكافر لا تنفعه شفاعا لقوله تعالى « ما تنفعهم شفاعا الشفعين » و الأقوال الخمسة تنظر فى البحر المحيط ١/١٩١ .

(١ - ١) ليست فى ظ ، وفى مد « و » مكان « او » .

(٢) ليس فى ظ .

(٣ - ٣) فى مد : جهة حالته .

(٤) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست فى ظ .

جمع فقال: « ولا هم ينصرون »، أى يتجدد لهم نصر يوما ما بمن ينقذهم  
 قهرا<sup>١</sup> كائنا من كان<sup>٢</sup>، والنصر تأييد المقاوم فى الأمر بما هو أقوى من  
 مقاومه وهما طرفان<sup>٣</sup> ليصير كالمقدم له بحكم استقلاله فيما يتوقع عجز  
 المنصور<sup>٤</sup> فيه - قاله الحرالى . فأتى بذلك جميع وجوه الخلاص التى يطمع  
 فيها الظالم فى الدنيا .

(١) قال الخطيب الشربيني : و تذكر الضمير فى « ولا هم ينصرون » مع أن  
 الضمير راجع للنفوس وكان المناسب هن لتأويل النفوس بالأشخاص أو الرجال .  
 وقال القاضى ثناء الله : والضمير لما دلت عليه النفس الثانية المنكرة الواقعة فى  
 سياق النفى الدالة على العموم والكثرة . أريد بالآية نفى أن يدفع العذاب عن أحد  
 من الكفار أحد بوجه من الوجوه . قال أبو حيان : أتى بالضمير جموعا على معنى  
 نفس لأنها نكرة فى سياق النفى فتعم كقوله تعالى « فما منكم من احد عنه حزين »  
 وأتى به مذكرا لأنه أريد بالنفوس الأشخاص كقولهم : ثلاثة أنفس ، وجعل  
 حرف النفى « منسجبا على جملة اسمية ليكون الضمير مذكورا مرتين فيتأكد ذكر  
 المنفى عنه النصر بذكره مرتين . وفى معنى النصر للفسرين هنا ثلاثة أقوال :  
 أحدها أن معناها لا يمنعون من عذاب الله ، الثانى لا يجدون قاصرا ينصرهم ولا  
 شافعا يشفع لهم ، الثالث لا يعاونون على خلاصهم وفسكاهم من موبقات  
 أعمالهم ؛ و ثلاثة الأقول هذه متقاربة المعنى .

(٢ - ٢) ليست فى ظ .

(٣) فى ظ : طرفان .

(٤) فى م : المنصور .

(٥) فى ظ : الى ما يتقى .

قال الحرالي : ولما كانت أسباب النجاة للرب بأحد ثلاث : إما شفاعته من فوقه <sup>١</sup> في العلم <sup>٢</sup> و <sup>٣</sup> الفضل ، وإما نصرة من فوقه في الأيد والقوة ، وإما فكاك من يده لنفسه إذ مَنْ هو مثله لا يغنى وأخرى من هو دونه ؛ استوفى الخطاب جميع الوجوه الثلاثة ليسد على ذى النفس المستمسك . بنفاسته جميع الوجوه الثلاثة من الشفاعة و الفدية و النصرة - انتهى .

ولما تقدم أنه فضلهم وعاهدهم و أن وفاءه <sup>٥</sup> بعهدهم مشروط بوفائهم بعهدده ناسب تقديم الشفاعة <sup>٦</sup> و يأتي إن شاء الله تعالى في الآية (١) زيد في م : ثلاث - مكررا .

(٢-٢) في ظ : بالعلم .

(٣) في ظ : او .

(٤) ليس في م .

(٥) في م : وفا .

(٦) قال أبو حيان : و ترتيب هذه الجمل في غاية الفصاحة و هي على حسب الواقع في الدنيا ، لأن المأخوذ محق إما أن يؤدي عه الحق فيخلص أولا يقضى عنه فيشع فيه أولا يتشفع فيه ويفدى أو لا يفدى فيتعاون بالإخوان على تخليصه ، فهذه مراتب يتلو بعضها بعضا ؛ فلهذا والله أعلم جاءت مرتبة في الذكر هكذا ، ولما كان الأمر مختلفا عند الناس في الشفاعة و الفدية فن يغلب عليه حب الرئاسة قدم الشفاعة على الفدية ، و من يغلب عليه حب المال قدم الفدية على الشفاعة جاءت هذه الجمل هه مقدما فيها الشفاعة ، و جاءت الفدية مقدمة على الشفاعة في جملة أخرى ليدل ذلك على اختلاف الأمرين ، و بدئ هه بالشفاعة : لأن ذلك أليق بعلو النفس ، و جاء هه بلفظ القبول و هناك بلفظ النفع إشارة إلى انتفاء أصل الشيء و انتفاء ما يترتب عليه . و بدئ هه بالقبول لأنه أصل الشيء المترتب =



الثانية ما يتم به البيان ، ولما وصف ذلك اليوم بأنه لا ينفع<sup>١</sup> فيه حيلة  
لدى ملكة المرتدى<sup>٢</sup> بالكبرياء المتجلل بالعظمة ذكرهم بما أنعم عليهم  
من إنجائهم لهم بموسى وهارون عليهما السلام حيث شفعا عند الملك  
الذى كان استعبدهم وسامهم سوء العذاب ، فلما لم يشفعهما فيهم قاهره  
فاتصرا عليه بأيد مليكهم واستنقذاهم<sup>٣</sup> منه بسطوة معبودهم . وقال هـ  
الحرالى : ولما استوفى خطاب النداء لهم وجهى التذكير بأصل فضيلة  
النفس الباطنة بالوفاء وغرض النفس الظاهر فى النعمة والرئاسة جاء  
ما بعد ذلك من تفاصيل النعم عطفًا من غير تجديد نداء إلى منتهى خاتمة  
الخطاب معهم حيث ثنى لهم<sup>٤</sup> الخطاب الأدنى بالتذكير بالنعمة ختمًا لمتسق  
خطابه بما تضمنه تذكيرهم بتكرار قوله : وإذ وإذ ، واحدة بعد أخرى ١٠  
إلى جملة منها ، ولما ذكرهم بالنعمة الظاهرة فانتبه من تداركته الهداية<sup>٥</sup>  
وتمادى من استحق العقوبة ذكر<sup>٦</sup> أهل الاستحقاق بما عوقبوا به بما يستلزمه

= عليه فأعطى المتقدم ذكر المتقدم وجودا ، وآخر هناك النفع إعطاء للتأخر  
ذكر المتأخر وجودا - انتهى كلامه .

(١) فى مد : تنفع .

(٢) وفى م : المرتدى .

(٣) من م وظ ، وفى الأصل و مد : فاستنقذاهم - كذا بالذال المهملة .

(٤) زيد فى م ومد وظ : هذا .

(٥) وفى ظ : العناية .

(٦) فى م : ذكره .

معنى النجاة و بما فسرہ مما أخذوا به على ذنوب تشاكل ما هم عليه في معاندتهم القرآن ، فحين لم ينفع فيهم التذكيران بالعهد والنعمة هددوا بتقريرهم على مواقع ما أصيبوا به<sup>١</sup> من البلاء من عدوهم لما اقترفوه / من ذنوبهم « ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينت فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا<sup>٢</sup> » فكان في تكذيبهم بالرسالة الاولى وشكهم ما أصابهم من العقوبة من آل فرعون حتى أنقذهم الله بموسى عليه السلام فقال تعالى : « واذ ، أى واذكروا<sup>٣</sup> إذ «نجيكنم» وهو من التنجية وهى تكرار النجاة ، والنجاة معناه رفع على النجوة وهو المرتفع من الأرض الذى هو مخلص مما ١٠ ينال من فى الوهاد وخبث<sup>٤</sup> الأرض من هلاك بسيل ماء ونحوه » من

(١) ليس فى ظ .

(٢) سورة . ٤ آية ٣٤ .

(٣) قال المهاشمي : « و » اذكروا من جملة تلك النعم « إذ نجينكم » أى وقت إنجائنا إياكم « من » أشد عذاب و « ال » أى أهل « فرعون » هو لقب من ملك العالقة ككسرى وقيصر والنجاشي لمن ملك الفرس . و قال البيضاوى : تفصيل لما أجمله فى قوله « اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم » و عطف على « نعمتى » عطف جبرئيل وميكائيل على الملائكة ؛ وأصل آل أهل لأن تصغيره أهيل ، و خص بالإضافة إلى أولى الخطر كالأنبياء والملوك ؛ ولعنوهم اشتق منه : تفرعن الرجل ، إذا عتا .

(٤) فى م : خبت .

'ال' آل الرجل من ٢ تبدو فيهم أحواله وأعماله وأفعاله حتى كأنهم هو في غيبه ٣ من معنى الآل الذي هو السراب الذي يظهر فيه ما بعد و يترامى ما لم يكن يرى لولاه ، « فرعون » اسم ملك مصر في الجاهلية ، علم جنس للوكها بمنزلة أسماء الأجناس في ٢ الحيوان وغيره - انتهى .  
[ والمراد بالآل فرعون وأتباعه ٤ فان الآل ٥ يطلق على الشخص نفسه ٥ وعلى أهله وأتباعه وأوليائه - قاله في القاموس ؛ قال : ولا يستعمل إلا فيما فيه شرف غالباً - ٦ ] ثم بين ما أنجاهم منه بقوله « يسومونكم سوء

(١) في مد : لى .

(٢-٣) من مد وظ وم ، غير أن فيها : تبدو - كذا ؛ وفي الأصل : تبدو عنهم .

(٣) في مد : من .

(٤) قال أبو حيان : وآل فرعون هنا أهل مصر - قاله مقاتل ، أو أهل بيته خاصة - قاله أبو عبيد ، أو أتباعه على ذنبه - قاله الزجاج ، ومنه « واغرقنا آل فرعون » وهم أتباعه على ذنبه . قال السهلي : فرعون اسم لكل من ملك القبط و مصر واسمه الوليد بن مصعب ، السوم بمعنى التكليف أو الإبلاء - وذكر فيه أقوال المفسرين ؛ وسوء العذاب الأعمال القذرة - قاله السدي ، أو الحرث والزراعة والبناء وغير ذلك - قاله بعضهم . « يذبحون » قراءة الجمهور بالتشديد وهو أولى لظهور تكرار الفعل باعتبار متعلقاته ، وفي سبب الذبح والاستحياء أقوال وحكايات مختلفة الله أعلم بصحتها ومعظمها يدل على خوف فرعون من ذهاب ملكه على يد مولود من بني إسرائيل .

(٥) في م : الأول - كذا .

(٦) العبارة المحجوزة زيدت من م و مد ، وليست في ظ ، وفي الأصل بالهامش

ولا تتضح .



العذاب، سماء بذلك لأنه أشد البلاء على النفس لما فيه من استحقاقها،  
من السوم وهو تعذيب يتهاون بالمعذب، و السوم ما يشتد، تنكر النفس له  
وتكرهها؛ ثم فسر هذا بقوله « يذبحون » من التذبيح وهو تكرار الذبح،  
والذبح قطع بالغ في العنق - قاله الحرالي .

٥ 'ولما كان كل من ذبح الابن و حياة المرأة بغير رجل أفحش وكانت  
البت اذا بقيت صارت امرأة عبر بالأبناء و النساء فقال « أبناءكم » أى  
سوقا لكم مساق البهائم « ويستحيون » قال الحرالي : من الاستحياء  
وهو استبقاء الحياة « نساءكم » من معنى الاتخاذ للتأهل الملابس فى معنى  
ما جرى منه اشتقاق الإنس و الإنسان و النسوة باشتراكها<sup>٢</sup> فى أحد  
١٠ الحروف الثلاثة من الهمزة أو الواو أو الياء مع اجتماعها<sup>٣</sup> فى النون والسين -  
انتهى . ثم نبههم على ما فيه من العظم بقوله و « فى ذلكم » فأشار

(١) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست فى ظ .

(٢) معنى « يستحيون » يتركون بناتكم أحياء للخدمة أو يقتشون أرحام نساءكم،  
و قد قيل إن الاستحياء هنا من الحياء الذى هو ضد القحة و معناه أنهم يأتون  
النساء من الأعمال بما يلحقهم منه الحياء - البحر المحيط ١ / ١٩٤ .

(٣) فى ظ : باشتراكها .

(٤) فى ظ : اجتماعها .

(٥) هو إشارة إلى ذبح الأبناء واستحياء النساء، والمراد بالبلاء الشدة والمكروه،  
وقيل يعود إلى معنى الجملة من قوله « يسومونكم » مع ما بعده فيكون معنى  
البلاء ما تقدم، وقيل يعود على التنجية وهو المصدر المفهوم من قوله « نجينكم »  
فيكون البلاء هنا النعمة و يكون « ذلكم » قد أشير به إلى أبعد مذكور، =

بأداة البعد مقرونة بالميم «بلاء» أى اختبار «من ربكم» أى المحسن إليكم فى حالى الشدة والرخاء «عظيم» قال الجرايى : البلاء الاختبار وهو إبداء خبرة الشئ بشدة ومحنة، وفيه إشعار باستحقاقهم ذلك واستصلاحهم بشدته دون ما هو أيسر منه، وذكره بالعظم لشياعه فى الأجسام والآنفس والأرواح، وذكر معنى النجاة ثم فصله تفصيلا هـ  
لكيفيته بعد ذلك تعدادا لنعمة النجاة التى هى تلورحة الإنعام التى هى تلورفة التقدم بالعهد؛ فأنهى الخطاب نهايته فى المعنى يعنى فلما قرره تعالى على ما اقترفوه قبل موسى عليه السلام حين أصابهم من آل فرعون ما أصابهم استجد لهم تذكيرا بنعمة نجاتهم من عقوبة متقدم أعمالهم - انتهى .

١٠

٣ ولما كان ما فعل بهم فى البحر إهلاكا للرجال وإبقاء للنساء

= «من ربكم عظيم» دليل على أن الخير والشر من الله تعالى بمعنى أنه خالقهما، ووصفه بعظيم ظاهر، وكونه عظيما هو بالنسبة للخاطب والسامع لا بالنسبة إلى الله لأنه يستحيل عليه اتصافه بالاستعظام .

(١) فى ظ : هو .

(٢) قال القشيري من صبر فى الله على بلاء الله عوضه الله صحبة أوليائه . هؤلاء بنو إسرائيل صبروا على مقاساة الضر من فرعون وقومه بفعل منهم أنبياء وجعل منهم ملوكا واثامهم ما لم يؤت احدا من العالمين - انتهى . ولم تزل النعم تمحو آثار النقم - من البحر المحيط ١/١٩٤ .

(٣) العبارة من هنا إلى «فقال» ليست فى ظ .

طبق ما فعلوا بينى إسرائيل عقبه به فقال « واذ ، أى واذكروا إذ » فرقنا ،<sup>١</sup>  
 من الفرق وهو إفراج الواحد لحكمة إظهار التقابل - قاله الحرالى .  
 'فصارت لكم مسالك على عدد أسباطكم' « بكم ، أى بسيمكم عقب إخراجنا لكم  
 من أسر القبط » البحر . . قال الحرالى : هو المتسع الرحب البراح ، مما  
 ه هو ظاهر كالماء ، و مما هو باطن كالعلم الذى منه الخير ، تشاركا بحروف  
 الاشتقاق فى المعنى . « فانجيئكم » من الإنجاء وهو الإسراع فى الرفع  
 عن الهلاك إلى نجوة الفوز - انتهى . ومن عجائب ذلك أنه كما كان  
 الإنجاء منه كان به . قال الحرالى : وجعل البحر مفروقا بهم كأنهم

(١) فلقناه وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت فيه مسالك لسلوككم فيه أو بسبب  
 إنجائكم أو ملتبساً بكم كقوله شعر :

تدوس بنا إجماجم و التريا

و قرئ فرقنا على بناء التكثير لأن المسالك كانت اثني عشر بعدد الأسباط -  
 تفسير البيضاوى ص ٤٥ . وقال المهاشمي « و » اذكروا المعرفة عظم نعمة التنجية حتى  
 أفردت بالذكر بعد التعميم « و اذ فرقنا » أى فصلنا « بكم » أى بسبب وصولكم .  
 (٢-٢) ليست فى ظ .

(٣) البراح المتسع من الأرض لا زرع بها ولا شجر ، أو الأرض التى لا بناء فيها  
 ولا عمران - قطر المحيط ٨٨/١ . وقال أبو حيان : البحر مكان مطمئن من  
 الأرض يجمع المياه ، وأصله قيل الشق ، وقيل السعة ، فمن الأول البحيرة  
 وهى التى شقت أذنفا ، ومن الثانى البحيرة المدينة المتسعة ؛ البحر قيل بحر القلزم  
 من بحار فارس وكان بين طرفيه أربعة فراسخ ، وقيل بحر من بحار مصر يقال  
 له اساف ويعرف الآن ببحر القلزم ، قيل وهو الصحيح .



سبب فرقة ، فكان نجاتهم هي السبب و ضرب موسى ' عليه السلام ' بالعصاة<sup>٢</sup> هي الأمانة و العلامة التي انطلق البحر عندها بسيهم ، و جعل النجاة من بلاء فرعون تنجية لما كان على تدريج ، و جعل النجاة من البحر إنجاء لما كان و حيا في سرعة وقت - انتهى . « و اغرقنا آل فرعون ، فيه و به » و اتم تنظرون<sup>٥</sup> ، إسرعه إليهم في انطباقه عليهم ، و هذا مثل ه ما خاض العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه البحر الملح في ناحية البحرين أو انحسر له على اختلاف الروايتين ، و مثل ما قطع سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه الدجلة في وقائع الفرس عوما<sup>٣</sup> بالخيول بجميع عساكره و كانوا زيادة على ثلاثين ألفا لم يُفقد منهم أحد ، و كان الفرس إذا تعب و ثب<sup>٥</sup> فصار واقفا على ظهر الماء كأنه على صخر ، فاذا استراح عام . ١٠ قال الحرالي : « و اغرقنا ، من الغرق و هو البلاغ في الشيء إلى غايته بحسبه ، فان كان في الهلاك فهو غاية و ظهر معناه في الماء و البحر لبعد قعره ، و هو في الماء بمنزلة الخسف في الأرض : و النظر التحديق للصورة من غير تحقق و لا بصر - انتهى . فذكرهم<sup>٦</sup> سبحانه بنعمة الإنجاء منه

(١-١) زيد من م .

(٢) العصاة : العصا ، عراقية - قطر المحيط ١٣٧٨ ؛ وفي ظ : العصا ، وفي م : العصي .

(٣) في م : غوصا .

(٤) في م : الفارس .

(٥) في ظ : و ثب - كذا .

(٦) قال أبو حيان : و ناسب نجاتهم من فرعون بالقائهم في البحر و خروجهم =

بالرحيل عنه أولا ، ثم باغراقه الذي هو أكبر من ذلك ثانيا بما كان  
بعبئه سبب سلامتهم واستمر يذكركم بما تابع لهم من النعم حيث كانوا  
يستحقون النقم . قال الخراي : وقرروهم على نظركم إليهم ، وفيه إشعار بفقد  
بصرهم لضعف بصرهم من حيث لم يقل : وأنتم تبصرون ، ولذلك عادوا  
بعدها إلى أمثال ما كانوا فيه من الشك والإباء على أنبيائهم بعد ذلك - انتهى .  
ولما كان ' فرق البحر للبقاء البدني و كان إنزال الكتاب للبقاء  
الديني عقبه به . و كان الطبع السليم و المزاج المستقيم يقتضي إحسان العمل

= منه سالمين نجا نبيهم موسى على نبينا وعليه السلام من الذبح بالقائه وهو طفل  
في البحر و خروجه منه سالما ، و لكل أمة نصيب من نبيها ، و ناسب هلاك  
فرعون و قومه بالغرق هلاك بني إسرائيل على أيديهم بالذبح ، لأن الذبح فيه  
تعجيل الموت بانهار الدم ، والغرق فيه إبطاء الموت و لادم خارج ، و كان ما به  
الحياة « وجعلنا من الماء كل شيء حي » سببا لإعدامهم من الوجود ، و لما كان الغرق  
من أعسر الموتات و أعظمها شدة جعله الله تعالى نكالا لمن ادعى الربوبية فقال  
« أنا ربكم الاعلى » اذ على قدر الذنب يكون العقاب ، و يناسب دعوى الربوبية  
و الاعتلاء انحطاط المدعى و تعييبه في قعر الماء ؛ « و أنتم تنظرون » جملة حالية ،  
و هو من النظر بمعنى الإبصار ، و المعنى و الله أعلم أن هذه الخوارق العظيمة  
من فرق البحر بكم و إنجائكم من الغرق و من أعدائكم و إهلاك أعدائكم بالغرق  
وقع و أنتم تعينون ذلك و تشهدونه و لم يصل ذلك إليكم بنقل بل بالمشاهدة التي  
توجب العلم الضروري بأن ذلك خارق من عند الله تعالى على يد النبي الذي جاءكم -  
و التفصيل في البحر المحيط ١/ ١٩٨ .

(١) العبارة من هنا إلى « عقبه به » ليست في ظ

١٢ /

زمن<sup>١</sup> المواعدة واستعطاف المواعد والترفق له و التملق<sup>٢</sup> بما تحقق الرجاء  
 في إنجاز/ وعده لا سيما بعد بليغ إحسانه بالإنجاء من العدو وإهلاكه نعى  
 عليهم عملهم بخلاف ذلك بقوله<sup>٣</sup> « واذ... » وقال الحرالي: لما ذكرهم  
 تعالى بأمر الوفاء بالعهد الذى هو خاتمة أمرهم وبالتفضيل الذى كان بادية  
 أمرهم نظم ذلك بالأمر المتوسط بين الطرفين الذى أعلاه مواعدة موسى<sup>٥</sup>  
 « عليه السلام » وبه الذى النعمة عليه نعمة عليهم فقال: « واذ وعدنا<sup>٤</sup> من

(١) فى م : من .

(٢) فى ظ : القلق .

(٣) قال البيضاوى : واعلم أن هذه الواقعة من أعظم ما أنعم الله به على نبي إسرائيل  
 ومن الآيات الملهمة إلى العلم بوجود الصانع الحكيم و تصديق موسى عليه السلام ،  
 ثم إنهم اتخذوا العجل وقالوا « لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة » و نحو ذلك ،  
 فهم بمنزل فى الفطنة والذكاء وسلامة النفس وحسن الاتباع عن أمة محمد صلى الله  
 عليه وسلم فانهم اتبعوا مع أن ما تواتر من معجزاته أمور نظرية دقيقة يدركها  
 الأذكىاء وإخباره عليه السلام عنها من جملة معجزاته على ما مر تقريره .

(٤) ليس فى م .

(٥ - ٥) زيد من م .

(٦) لما عادوا إلى مصر بعد هلاك فرعون وعد الله تعالى موسى أن يعطيه التوراة  
 وضرب له ميقاتا ذا القعدة وعشر ذى الحجة وعبر عنها بالليالى لأنها غرر الشهور -  
 انتهى . وقال أبو حيان : قرأ الجمهور « وعدنا » وقرأ أبو عمر « وعدنا » بغير  
 ألف هنا وفى الأعراف وطه ، ويحتمل وعدنا أن يكون بمعنى وعدنا ويكون  
 صدر من واحد ، ويحتمل أن يكون من اثنين على أصل المفاعلة ، فيكون الله  
 قد وعد موسى اوحى ويكون موسى وعد الله المجبىء لليقات ، أو يكون الوعد =



الوعد وهو الترجية بالخير ، و وعدنا من المواعدة وهي التقدم في اللقاء والاجتماع و المفاوضة و نحوه « موسى » كلمة معربة من لفظ العبراني بما تفسيره فيما يقال ماء و شجر ، سمي ' به لما أودع فيه من التابوت المقدوس في اليم « أربعين ليلة » هي كمال وقت الليل و الليل وقت انطباس المدركات الظاهرة - انتهى . ' و خص الليل ٣ بالذكر إشارة إلى أن ألد المناجاة فيه وإلى أنه لا يوم في تلك المدة بل المناجاة عامة لليلها و نهارها ، و انتصب أربعين بوقوعه موقع المفعول الثاني لوعدنا أي انقضاء أربعين أي الكلام أو إنزال التوراة عند انقضاء الأربعين<sup>١</sup> و هي ذو القعدة و عشر من ذي الحجة و قيل ذو الحجة و عشر من المحرم . قال الحرالي : وفيه إشعار بأن المناجاة إنما يتهاها لمليقات حبس النفس عما به قوامها و كمال ذلك إنما

= من الله و قبوله كان من موسى و قبول الوعد يشبه الوعد .

(١) اسم أعجمي لا ينصرف للعجمة و العلمية ، يقال هو مركب من مو وهو الماء و شا وهو الشجر ، قلما عرب أبدلوا شينه سينا ، وإذا كان أعجميا فلا يدخله اشتقاق عربي ؛ هو موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب ابن إسحاق بن إبراهيم خليل الرحمن - البحر المحيط .

(٢) العبارة من هنا إلى « و نهارها » ليست في ظ .

(٣) و كان تفسير الأربعين بليلة دون يوم لأن أول الشهر ليلة الهلال و لهذا أرخ بالليالي ، و اعتماد العرب على الأهلة فصارت الأيام تبعاً لليالي ، أو لأن الظلمة أقدم من الضوء بدليل « و آية لهم الليل نسلخ منه النهار » البحر المحيط ١ / ٢٠٠ .

(٤) العبارة من هنا إلى « المحرم » ليست في ظ .

هو الصوم و كمال العدد الذى هو طور<sup>١</sup> مصير من حال إلى حال هو  
الأربعون، و ذكر الميقات بالليالى يشعر أن مناجاته صباح من<sup>٢</sup> ظلة الكون  
فى حال خصوص الخلقة من حيث أن الظلة آية على فوت مرام نور الحق  
و النهار آية على ظهور نور الحق و أول باد<sup>٣</sup> بدأ من الحق للخلق كلامه  
لمصطفى من خلقه بغير واسطة و هو بعد فى دنياه و فى أرضه التى كانت  
سجنا، فلما جاءها الحق لعبد من عبيده<sup>٤</sup> مناحيا له كما يأتيا يوم الجزاء  
بعد البعث صارت موطن رحمة و هدى و نور و هو مجيئ الله سبحانه من  
سيناء المذكور فى الكتاب الأول - انتهى . وهذا دون قصة المعراج  
التى كانت لنينا صلى الله عليه و سلم فى اختراق السماوات العلى إلى سدره  
المنتهى إلى ما لا يعلمه إلا الله تعالى و سمع الكلام من غير واسطة و رجع  
إلى بيته فى ليلته و قد قطع من المسافات ما مسيرته خمسون ألف سنة  
كما سألينه إن شاء الله تعالى فى سورة السجدة .

ولما كانت الأنفس الأبيّة و الهمم العلية تقتضى النفرة من الظالم<sup>٥</sup>  
و الاتفة من كل ما ينسب إليه و يذكر به و كانوا قد اتخذوا من آثار  
آل فرعون من حلهم ما دخلوا فى رقه و عبوديته و كانت مشاهدتهم<sup>١٥</sup>  
لما رأوا من الآيات مقتضية لغاية البعد من الكفر عبر عن موافقتهم له

(١) فى ظ : ظهور .

(٢) فى ظ : به .

(٣) فى ظ : عباده .

(٤) فى ظ : المظالم .

يُثم فقال : ثم اتخذتم ، قال الحزالي : من الاتخاذ وهو افتعال بما منه  
 المواخذة كأنه الوخذ ، وهو تصيير في المعنى نحو الأخذ في الحس ، وفيه  
 تكلف ، « العجل » وذكر في هذا التقرير أصل المواعدة وذكر الميقات  
 و تجاوز الخطاب ما بعد ذلك ' من مهل ' حسب ما تفهمه كلمة ثم ، فاقضى  
 ه إفهام ذلك ما نالوه من الخير ثم تعقبوا ذلك بالتزام عادتهم في معاودة  
 ما اعتادوه من أعمالهم إلى أدنى عمل من لا عقل له ' ولا بقية نظر له  
 من اتخاذ جسد عجل الها بعد معرفة آثار الإلهية على الغيب ، ففيه تعجيب  
 من أن موسى عليه السلام ٣ إنما واعدته الله بالمناجاة بعد ميقات أربعين  
 صوما ونسكا وتحتا ' وانقطاعا إلى ربه ثم يرونهم أنهم شهدوا الإله \*  
 ١٠ مصورا محسوسا على أن موسى الذي نجاه ربه منع الرؤية فكيف

( ١ - ١ ) ليس في ظ .

( ٢ ) ليس في م و مد و ظ .

( ٣ - ٣ ) زيد من م و مد .

( ٤ ) في م : تحتنا .

( هـ ) في التفسير المظهرى : لما عادوا إلى مصر بعد هلاك فرعون وعد الله موسى  
 أن ينزل عليه التوراة فقال موسى : إني ذاهب إلى ربي ، و واعدتهم أربعين  
 ليلة واستخلف هارون وجاء جبرئيل على فرس الحياة لا يصيب شيئا إلا أحياء  
 ليذهب بموسى إلى ربه ، فلما رأى السامري موضع الفرس ينحضر وكان رجلا  
 صائغا من أهل باجرمي وقيل من أهل كرمان وكان منافقا أظهر الإسلام وكان  
 من قوم يعبدون البقر أخذ من تربة حافر فرس جبرئيل وكان بنو إسرائيل  
 استعاروا حليا كثيرة من قوم فرعون حين أرادوا الخروج من مصر لعله =



بهم<sup>١</sup> ! وذلك هو ظلمهم ، فوضعوا الإله محل الشيء المحسوس وهو تعالى قد تعالى عن أن يراه صفيه الذي ناجاه في دنياه وإنما ناجاه بعد ميقاته ، وهم يهيمون في تأله مرثى من غير مواعدة ولا اختصاص ! وفي قوله تعالى « من بعده » أى من بعد إتيانه لميعادنا<sup>٢</sup> إضمار لذكر<sup>٣</sup> موسى عليه السلام تقريراً لما كان ينبغي أن يكونوا عليه من الارتقاب لما يأتيهم به موسى<sup>٤</sup> .

= عرس لهم فأهلك الله فرعون وبقيت الحلى عندهم ، فلما فصل موسى قال السامرى : إن الحلى التى استعرت من قوم فرعون غنيمة لا تحل لكم فاحفروا حفرة وادفنوا فيها حتى يرجع موسى فيرى فيها رأيه ، فأخذ السامرى و صاغها بحل في ثلاثة أيام وأتى فيها القبضة التى أخذها من تراب حافر فرس جبرئيل ، فخرجت بحل مرصعا بالجواهر ينحور خورة ويمشى ، فقال السامرى : هذا إلهكم وإله موسى نفسى ، وكان موسى وعد لهم ثلاثين ليلة ، ثم زيدت العشرة ، وفيها فتنهم وأضلهم السامرى فعبدوا العجل - كذا روى الخطيب الشربيني وأشار أبو حيان إلى هذه القصة .

(١) ليس فى م .

(٢) قال المهايمى : أى من بعد خروج موسى الزاجر عن عبادة فرعون والأوثان « وانتم ظالمون » مثل ظلم آل فرعون بل أشد ، لأنه بعد الإيمان . وقال أبو حيان : قيل بوضع العبادة فى غير موضعها ، وقيل بتعاطى أسباب هلاكها ، وقيل برضاكم فعل السامرى فى اتخاذ العجل ولم تنكروا عليه . وقال : ومن أغرب ما ذهب إليه فى هذا العجل أنه سمي عجلاً لأنهم عجلوا به قبل قدوم موسى فاتخذوه إلهاً - قاله أبو العالية ، أو سمي هذا عجلاً لقصر مدته - انتهى .

(٣) فى م : لذكرى .

(٤) زيد فى م : عليه السلام .

من فوائد المناجاة ، كما يكون من تعلق قلبه بمن هو قدوته<sup>١</sup> ، و البعد  
بعد عن حد يتخذ<sup>٢</sup> مبدأ ليكون سابقه قبل و لاحقه بعد<sup>٣</sup> - انتهى .  
و إثبات الجار لأن اتخاذهم ذلك لم يستغرق زمان البعد<sup>٤</sup> « و اتم ظلمون هـ »  
فاعلون فعل من هو في أظلم الظلام بعد أن جاءكم موسى<sup>٥</sup> بالنور المبين .  
و لما كان ذلك مقتضيا لأعظم السخط المقتضى من القادر للعاجلة هـ  
بالأخذ ذكرهم نعمة الإمهال بعده فقال مشيرا إلى عظم الذنب و النعمة  
بأداة التراخي : « ثم عفونا » . و قال<sup>٦</sup> الحرالي : ثم تجاوز الخطاب ما  
أصابهم من العقوبة على اتخاذهم إلى ذكر العفو<sup>٧</sup> تقريرا<sup>٨</sup> على تكرر

(١) في م : قدرته .

(٢) في ظ : تتخذ .

(٣) في م : بعده .

(٤-٤) ليست في ظ .

(٥) زيد في م : عليه السلام .

(٦) و قال أبو حيان : و قال قوم : لا يستعمل العفو بمعنى الصفح إلا في الذنب ،  
فإن كان العفو هنا بمعنى الترك و التسهيل فيكون « عنكم » عام اللفظ خاص المعنى ،  
لأن العفو إنما كان عمن بقى منهم ، و إن كان بمعنى المحو كان عاما لفظا و معنى ،  
فإنه تعالى تاب على من قتل و على من بقى ، قال تعالى : « فاقتلوا انفسكم ذلكم خير  
لكم عند بارئكم فتاب عليكم » و روى أن الله أوحى إلى موسى بعد قتلهم أنفسهم  
أنى قبلت توبتهم ، فمن قتل فهو شهيد ، و من لم يقتل فقد تبت عليه و غفرت له .  
(٧) العبارة من هنا إلى « باسم العفو » ليست في ظ .

(٨) في مد : تقريرا .

تلافيهم<sup>١</sup> حالا بعد حال وقتا بعد وقت ، كلما أحدثوا خطيئة تداركهم  
 منه عفو ، ونخصه باسم العفو لما ذكر ذنوبهم ، لأن المغفور له لا يذكر  
 ذنبه ، فإن العفو رفع العقوبة دون رفع ذكرها ، والغفر إماتة ذكر  
 الذنب مع رفع العقوبة - انتهى . « عنكم »<sup>٢</sup> ولم نعالجكم بالأخذ ، وفي  
 قوله تعالى « من بعد ذلك » أي الذنب العظيم إشعار بما أصابهم من  
 العقوبة وخطاب لبقية المعفو عنهم ، لينتهي الأمر فيهم إلى غاية يرجي  
 معها لبقيتهم الشكر - قاله الحرالي ١٠ / ٣ وكان الإشعار من جهة إدخال  
 « من » على الظرفية<sup>٣</sup> ، فاقضى مهلة بين العفو والذنب لم يشملها العفو  
 بل كان فيها عقوبة ، كما اقتضى قوله : من بعده ، مهلة بين اتخاذهم العجل  
 وأول ذهاب موسى عليه السلام للناجاة ، ويجوز أن يكون أفرد حرف ١٠  
 الخطاب إشارة إلى أنه لا يعلم جميع ما في دينهم من الشناعة إلا إمام  
 أهل التوحيد النبي صلى الله عليه وسلم « لعلمكم تشكرون »<sup>٤</sup> أي

(١) في م ومد : تلافيهم .

(٢) زيد في مد : أي .

(٣) العبارة من هنا إلى « النبي صلى الله عليه وسلم » ليست في ظ .

(٤) في م ومد : الظرف .

(٥) تثنون عليه تعالى بإسدائه نعمه إليكم وتظهرون النعمة بالثناء ، وقالوا :  
 الشكر باللسان وهو الحديث بنعمة المنعم والثناء عليه بذلك ، وبالقلب وهو  
 اعتقاد حق المنعم على المنعم عليه ، وبالعمل « اعملوا آل داود شكرا » ؛ ومعنى  
 « لعلمكم تشكرون » أي عفو الله عنكم ، لأن العفو يقتضي الشكر - قاله الجمهور .  
 وذكر أبو حيان أقوالا - إلى أن قال : قال القشيري : سرعة العفو عن عظيم =



ليكون ' حالكم حال من يتوقع منه الشكر .

قال الحرالي : وهو ظهور بركة الباطن على الظاهر ، يقال : دابة شكور ، إذا أنجح مأكلا بظهور سمها ؛ وفيه إشعار بأن منهم من يشكر وفيهم ' من يتبادى بما فى ترجى كلمة ' لعل ' من الإيهام المشعر بالقسمين والمهيئ لإمكان ظهور الفريقين حتى يظهر ذلك لميقاته ، لأن كل ما كان فى حق الخلق ترددا فهو من الله سبحانه إيهام لمعلومه فيهم ؛ على ذلك تجرى كلمة لعل ' وعسى ' ونحوها - انتهى .

== الجرم دالة على حقارة المعفو عنه ، يشهد لذلك « من يات منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » وهؤلاء بنو إسرائيل عبدوا العجل فقال تعالى « ثم عفونا عنكم من بعد ذلك » ، وقال لهذه الأمة : « ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » انتهى كلامه . و ناسب ترجى الشكر إثر ذلك العفو لأن العفو عن مثل هذه الزلة العظيمة التى هى اتخاذ العجل إلها هو من أعظم إسداء النعم ، فلذلك قال « لعلكم تشكرون » البحر المحيط ١ / ٢٠٢ . وفى التفسير المظهرى : قال البغوى : حكى عن موسى قال : إلهى ! أنعمت علىّ النعم السوابغ وأمرتني بالشكر وإنما شكرى إياك نعمة منك ، قال الله تعالى : يا موسى ! تعلمت العلم الذى لا يفوقه علم ، حسبى من عبدى أن يعلم أن ما به من نعمة فهو منى . وقال داود : سبحانه من جعل اعتراف العبد بالعجز عن شكره شكرا كما جعل اعترافه بالعجز عن معرفته معرفة - انتهى كلامه .

(١) فى م : لتكون .

(٢) فى م : منهم .

(٣-٣) ليس فى ظ .

ولما كان في ذلك دليل على سوء طباعهم و عكس مزاجهم وأنهم لا يحفظون عهدا ولا يستقيمون على نهج ذكرهم بنعمة الكتاب الذي من شأنه الضبط في جميع الأحوال بالرجوع إليه عند الضلال فقال . وقال الحرالي : لما ذكر تعالى أمر موسى عليه السلام وهو خاص أمرهم فصل لهم أمر ما جاء به موسى<sup>١</sup> وما كان منهم فيما جاء به - انتهى . فقال « واذ »<sup>٥</sup> «تينا» أي بما لنا من العظمة «موسى الكتب» أي الكامل في نفسه الجامع لكم على طريق الحق .<sup>٣</sup> ولما كان الكتاب مع كونه جامعا لما أريد منه فارقا بين الملابس وصفه بقوله<sup>٣</sup> « والفرقان » أي الممين للأشياء على ما هي عليه من غير أن يدع في شيء لبسا<sup>٥</sup> . قال الحرالي : فقرهم على أمرين من الكتاب الذي فيه أحكام الأعمال و الفرقان الذي فيه أمر<sup>١٠</sup> العلم وهما ملاك حال<sup>٦</sup> إقامة الدين بالعلم والعمل ؛ و «الفرقان» فُعلان

(١) في ظ : التي .

(٢) زيد في م و مد : عليه السلام .

(٣-٣) ليست في ظ .

(٤) ليس في ظ .

(٥) قال أبو حيان : «الكتب» هو التوراة بإجماع المفسرين ، و «الفرقان» هو التوراة ، ومعناه أنه آتاه جامعاً بين كونه كتاباً و فرقاناً بين الحق و الباطل . و ذكر في تفسير الفرقان اثنتي عشرة مقالة للمفسرين . وقال المهاشمي : «و» اذكروا « اذ »تينا الكتب» الجامع لقواعد الشرع ليقوم به الشاكرون « و الفرقان » أي الفرق بين الحق والمبطل « لعلكم تهتدون » لما هو شكر الحق و المبطل - انتهى .

(٦) في ظ : حاله .

لفظ مبالغة يفهم استغراقا وامتلاء و عظما فيما استعمل فيه و ' هو في هذا  
اللفظ ' من الفرق و هو إظهار ما ألبسته الحكمة الظاهرة <sup>٢</sup> 'اللاعين بالتيان'  
لفرقان لبسه بما <sup>٣</sup> تسمعه الأذن، وجاء فيه بكلمة 'لعل' إشعارا بالإيهام في  
أمرهم و تفرقتهم بين مثبت لحكم الكتاب عامل به عالم بطية الفرقان  
خبر به و بين تارك لحكم الكتاب غافل عن علم الفرقان - انتهى . فقال  
تعالى 'لعلكم تهتدون'، أى ليكون<sup>٤</sup> حالكم حال من ترجى<sup>٥</sup> هدايته فيغلب  
حله جهله و عقله شهوته، و لهذا الحتم تلاه بما هداهم به بما ألزمهم من

(١-١) في ظ : هو .

(٢-٢) في ظ : بالاعين للتيان .

(٣) في ظ : ما .

(٤) من م ومد، وفي الأصل وظ : اشعار .

(٥) في مد : لتكون .

(٦) ترجية لهدايتهم، تقرر في النحو أنه إن كان متعلق لعل محبوبا كانت للترجى،  
فإن كان محذورا كانت للتوقع كقولك : لعل العدو يقدم، و الشكر و الهداية  
من المحبوبات، فينبغى أن لا يعبر عن معنى لعل إلا بالترجى . قال القشيري :  
فرقان هذه الأمة الذى اختصوا به نور في قلوبهم يفرقون به بين الحق والباطل -  
استفت قلبك، اتقوا فراسة المؤمن، المؤمن ينظر بنور الله « إن تتقوا الله يجعل  
لكم فرقانا » و ذلك الفرقان ما قدموه من الإحسان - انتهى كلامه . و ناسب  
ترجى الهداية إثر ذكر إتيان موسى الكتاب والفرقان، لأن الكتاب به تحصل  
الهداية « انا أنزلنا التوراة فيها هدى و نور » « ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى  
« وابتيننه الانجيل فيه هدى و نور » من البحر المحيط لأبي حيان ٢٠٣/١ .



النقمة الزاجرة عن مثل ذلك من قتل الأنفس فقال<sup>١</sup> : « واذا ، .  
قال الحرالي : لما تكمل إقبال الخطاب عليهم مرات بما تقدم من  
ندائهم و العطف على ما في صلته صرف الحق وجه الخطاب عنهم إلى ذكر  
خطاب نبيه صلى الله عليه وسلم لهم ، فان الله يخاطب العباد بأسقاط  
الواسطة بينه وبينهم ترفيحا لأقذارهم لديه ، فيرفع من شاء فيجيبه بما شاء ، ه  
ويوقف من شاء فيجعل بينه وبينه<sup>٢</sup> في الخطاب واسطة من نبيه ، فلما  
قررهم بما مضى من التذكير<sup>٣</sup> على ما واجههم به الحق تعالى ذكر في هذه  
الآية تقريرهم على ما خاطبهم به نبيهم<sup>٤</sup> حين أعرض الحق عن خطابهم

(١) ليس في ظ .

(٢) في م : بينهم .

(٣) قال أبو حيان الأندلسي : و جاء ترتيب هذه النعم متناسقا يأخذ بعضها بعنق  
بعض ، وهو ترتيب زمني و هو أحد الترتيبات الخمس التي مر ذكرها في هذا  
الكتاب ( البحر المحيط ) ، لأن التفضيل أمر حكى فهو أول ، ثم وقعت النعم  
بعده و هي أفعال يتلو بعضها بعضا ، فأولها الإنجاء من سوء العذاب ذبح الأبناء  
و استحياء النساء باخراج موسى إياهم من مصر بحيث لم يكن لفرعون و لا لقومه  
عليهم تسليط بعد هذا الخروج و الإنجاء ، ثم فرق البحر بهم و إرائهم عيانا هذا  
الحارق العظيم ، ثم وعد الله لموسى بمناجاته وذهابه إلى ذلك ، ثم اتفادهم العجل  
ثم العفوع عنهم ، ثم إيتاء موسى التوراة ؛ فانظر إلى حسن هذه الفصول التي انتظمت  
انتظام الدر في أسلاكها و الزهر في أفلاكها ، كل فصل منها قد ختم بمناسبة  
و ارتقى في ذروة الفصاحة إلى أعلى مناصبه و اردا من الله على لسان محمد أمينه لسان  
من لم يتل قبل كتابا و لا خطه يمينه - انتهى .

(٤) زيد في م : صلى الله عليه وسلم .

بما أصابوه من قبيح خطيئتهم - انتهى . فقال « واذ قال موسى لقومه »<sup>١</sup>  
العابد للعجل و الساكت عنه ، و القوم قال الحرا الى اسم من لهم منه في  
القيام بما هم مذكورون به ، و لذلك يقابل بلفظ النساء<sup>٢</sup> لضعفهن فيما  
يحاولنه ، و فيه تخويف لهذه الامة أن يصيبهم مثل ما أصابهم في خطاب  
٥ ربهم فيعرض عنهم - انتهى . « يقوم » و أكد لعراقتهم في الجهل بعظيم  
ما ارتكبوه و تهاونهم به لما أشربوا في قلوبهم من الهوى فقال<sup>٣</sup> « انكم  
ظلمتم انفسكم ، ظلما يستحقون به العقوبة » باتخاذكم العجل ، أى الها من  
دون الله ، فجعلتم انفسكم متدلة لمن لا يملك لها شيئا و لمن هي أشرف  
منه ، فأنزلتموها من رتبة عزها<sup>٤</sup> بخضوعها لمولاها الذى لا يذل من  
١٠ والاه و لا يعز من عاداه الى ذلها بخضوعها لمن هو دونكم أتم ، هذا  
هو أسوأ الظلم ، فان المرء لا يصلح أن يتذل و يتعبد لمثله فكيف

(١) قال المهازمي : « و » من تلك الهداية التوبة ، فهذه التوبة من شكر الحق ،  
لأنه عرف قدر نعمتها حتى أثرها على الحياة الدنيا بقتل الأنفس حدا على اتخاذ  
العجل ، فاذكروا « اذ قال موسى لقومه » من إفراط شفقتة عليهم : « يقوم »  
إن من شفقتي عليكم أن أخلصكم من عقوبة ظلمكم « انكم ظلمتم انفسكم باتخاذكم  
العجل » الذى هو أبعد من فرعون عن الإلهية .

(٢) بهامش الأصل : قوله و لذلك تقابل بلفظ النساء إشارة إلى قوله أن عرا  
قوم الحصن أمر نساء .

(٣) ليس في م و ظ .

(٤) زيد في م : اليه .

لمن<sup>١</sup> دونه من حيوان! فكيف بما يشبه بالحيوان من جماد الذهب الذى هو من المعادن وهو أخفض المواليد رتبة حين لم تبلغها حياتها أن تبدو فوق الأرض كالنبات من النجم والشجر و<sup>٢</sup> لما فيه من الارتفاع بما يكون<sup>٣</sup> من الحب و الثمر الذى يُنتفع به غذاء و دواء و المعادن لا ينتفع بها إلا آلات و تقودا<sup>٤</sup> منفعتها إخراجها لا إثباتها - <sup>٥</sup> قاله الحرالى . . . فتوبوا<sup>٥</sup> إلى بارئكم<sup>٦</sup> الذى فطركم من قبل أن تتخذوا العجل<sup>٧</sup> بريئين من العيب

(١) في م : بمن - كذا .

(٢) ليس في ظ .

(٣) زيد في ظ : فيه ، و في م : منه .

(٤) في م : تقود .

(٥ - ٥) ليست في ظ .

(٦) قال أبو حيان : ولما لم يكمل وصف هذه النعمة إلا بمقدمة ما تسببت عنه قدم ذكر ذلك ، وهذا الخطاب هو محاورة موسى لقومه حين رجع من الميقات و وجدهم قد عبدوا العجل ، و اللام في قوله « لقومه » للتبليغ و إقبال موسى عليهم بالنداء ، و نداؤه بلفظ « يقوم » مشعر بالتحنن عليهم و أنه منهم و هم منه ، و لذلك أضافهم إلى نفسه ، فيكون ذلك سببا لقبول ما يلقي إليهم ، بخلاف أن لو ناداه بالاسم أو بالوصف القبيح الصادر منهم ، و في ذلك أيضا هزلهم لقبولهم الأمر بالتوبة بعد تقريرهم بأنهم ظلموا أنفسهم و أى ظلم أعظم من اتخاذ إله غيره « ان الشرك لظلم عظيم » و نص على أنهم ظلموا أنفسهم بذلك لأنه أفحش الظلم ، لأن نفس الإنسان أحب شيء إليه فاذا ظلمها كان أفحش من أن يظلم غيره . و لما كان السامري قد عمل لهم من حايهم عجلا قيل لهم : توبوا إلى بارئكم أى منشئكم و موحدكم من العدم إذ موجد الأعيان هو الموجد حقيقة ، و أما عمل =



مع إحكام الخلق على الأشكال المختلفة . وقال الحرالي : البارئ اسم قائم بمعنى البرء وهو إصلاح المواد للتصوير ، كالذى يقطع الجلد و الثوب ليجعله خفا و قيصا ، و كالذى يطحن القمح و يعجن الطين ليجعله خبزا و فخارا<sup>١</sup> و - نحو ذلك ، و معناه التدقيق للشيء بحسب التهيؤ لصورته - انتهى .

٨ ٥ و لما كانت توبتهم بقتل أقاربهم وإن / كانوا آباء أو أبناء عبر عنهم بالنفس لذلك و إشارة إلى خبث ما ارتكبوا<sup>٢</sup> فقال « فاقتلوا انفسكم ، أى التى أوجدها فتادتم إلى غيره . قال الحرالي : و القتل فصل الحيوان قبل انتهاء قوته بمنزلة فصل الزرع قبل استحصاده - انتهى . و لما كان

= العجل واتخاذ فليس فيه إبراز الذوات من العدم ، إنما ذلك تأليف تركيبى لا خلق أعيان ، فنبهوا بلفظ البارئ على الصانع أى الذى أوجدكم هو المستحق للعبادة لا الذى صنعه مصنوع مثله فلذلك والله أعلم كان ذكر البارئ هنا (٧) العبارة من هنا إلى « المختلفة و » ليست فى ظ .

(١) ليس فى م .

(٢) فى م : اصطلاح .

(٣) فى م : لجعله ، و بهامشه بعلامة النسخة : ليجعله .

(٤) فى ظ : فخرة ، و فى م : فخا - كذا .

(٥) فى م : ارتكبوه .

(٦) قال أبو حيان الأندلسي : القتل إزهاق الروح بفعل أحد من طعن أو ضرب أو ذبح أو خنق أو ما شابه ذلك ، و أما إذا كان من غير فعل فهو موت و هلاك . « خير » هى أفعال التفضيل حذفت همزتها شذوذاً فى الكلام فنقص بناؤها فانصرفت . قال المصائمي : « فتوبوا الى بارئكم » الذى خلقكم برآء من الشرك والمعاصي و يرجى تبرئكم عن هذا الظلم الذى لا ينمحي هيئته عن قلوبكم لإفراط =

ما أمرهم به أمرا لا يكاد يسمع به عظم الرغبة فيه بقوله « ذلكم ، أى الأمر العظيم 'وهو القتل' » خير لكم ، والخير قال الحرالى ما يصلح فى الاختيار من محسوس الأشياء وما هو الأصلح وما هو الأخير ، وربما استعملت منه خيراً محدوقه فيقال : هو خير فى نفسه ، أى مما يختار ، ويقال : هذا خير من هذا ، أى أخير منه أى أصلح فى الاختيار ، وكذلك لفظ هـ شرفى مقابله وهما مشعران بمتوسط من الأشياء لا يختار لأجل زيادة صلاح ولا يطرح لأجل أذى ولا مضرة . « عند ، كناية تفهم اختصاص ما أضيفت إليه بوجه ما عام ٣ وأنحص منه لدن ، فلدن خاصتها وعند عامتها ، كالذى يملك الشيء فهو عنده وإن لم يكن فى حضرته - انتهى .

== حِكْمُ إِيَّاهُ « فَاغْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » لِأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ شَرًّا عِنْدَ أَنْفُسِكُمْ لَكِنْ « ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ » إِذْ يَرْثُكُمْ عَنْ جَرِيمَتِهِ الَّتِي تَخْلُدُكُمْ فِي النَّارِ فَعَلِمَ « فَتَابَ عَلَيْكُمْ » أَيْ قَبْلَ تَوْبَتِكُمْ وَإِنْ كَانَتْ جَرِيمَتُكُمْ أَكْثَرُ لِكُفْرِكُمْ بَعْدَ الْإِيمَانِ . قَالَ الْبَيْضاوِيُّ : « فَاغْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » تَمَامًا لِتَوْبَتِكُمْ بِالْبَيْعِ أَوْ قَطْعِ الشَّهَوَاتِ كَمَا قِيلَ : مَنْ لَمْ يَعْذِبْ نَفْسَهُ لَمْ يَنْعَمْ بِهَا وَمَنْ لَمْ يَقْتُلْهَا لَمْ يَحْيِهَا ، « ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ » مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ طَهْرَةٌ مِنَ الشَّرِّ وَوَصْلَةٌ إِلَى الْحَيَاةِ الْأَبَدِيَّةِ وَبِالْبَهْجَةِ السَّرْمَدِيَّةِ « عِنْدَ بَارِئِكُمْ » ذَكَرَ الْبَارِئُ وَتَرْتِيبُ الْأَمْرِ عَلَيْهِ إِشْعَارٌ بِأَنَّهُمْ بَلَغُوا غَايَةَ الْجَهَالَةِ وَالْعِبَاوَةِ حَتَّى تَرَكَوا عِبَادَةَ خَالِقِهِمُ الْحَكِيمِ إِلَى عِبَادَةِ الْبَقَرَةِ الَّتِي هِيَ مِثْلُ فِي الْعِبَاوَةِ وَأَنْ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ حَقَّ مَنَعَمِهِ حَقِيقَ بَأْنِ يَسْتَرِدُّ مِنْهُ ، وَلِذَلِكَ أَمَرُوا بِالْقَتْلِ وَفَكَ التَّرْكِيبُ - انتهى .

(١-١) ليست فى ظ .

(٢) زيد فى م : امر .

(٣) زيد فى م : او خاص .

« بارئكم ، أى القادر على إعدامكم كما قدر على إيجادكم ، وفى التعبير بالبارئ ترغيب لهم فى طاعته بالتذكير بالإحسان و ترهيب بإيقاع الهوان .  
 ولما كان التقدير ففعلتم التوبة المأمور بها بأن قتل بعضهم بعضاً<sup>١</sup> بتوفيقه لكم سبحانه مع ما فيه من عظم المشقة عطف عليه قوله « فتاب عليكم ، أى مع عظم جرمكم ، ولو لا توبته عليكم ما تبتهم ؛ ثم علل ذلك بقوله « انه ، أى لأنه » هو التواب الرحيم ، أى ما زال هذا صفة له لا لاستحقاق منكم عليه<sup>٢</sup> قال الحرايلى : وفى إظهار هو مفصولة من ضمير

(١) فتلخص فى قوله « فاقتلوا » ثلاثة أقوال : الأول الأمر بقتل أنفسهم ، الثانى الاستسلام للقتل ، والثالث التذليل للأهواء ؛ و الأول هو الظاهر ، وهو الذى نقله أكثر الناس ، وظاهر الكلام أنهم هم المأمورون بقتل أنفسهم فقبل وقع القتل هكذا قتلوا أنفسهم بأيديهم ، وقيل قتل بعضهم بعضاً من غير تعيين قاتل ولا مقتول ، وقيل القاتلون هم الذين اعتزلوا مع هارون والمقتولون عباد العجل . وفى ذلك من الاعتاظ و الاعتبار ما يوجب مبادرة الردجار عن مخالفة الملك القهار ؛ و انظر إلى لطف الله بهذه الملة المحمدية إذ جعل توبتها فى الإقلاع عن الذنب و الندم عليه و العزم على عدم المعاودة إليه . « عند بارئكم » و العندية هنا مجاز إذ هى ظرف مكان ، وكرر البارئ باللفظ الظاهر توكيداً و تنبيهاً على أن هذا الفعل هو راجع عند الذى أنشأكم فكما رأى أن إنشاءكم راجع رأى أن إعدامكم بهذا الطريق من القتل راجع فينبغى التسليم له فى كل حال و تلقى ما يرد من قبله بالقبول و الامثال - البحر المحيط ١ / ٢٠٩ .

(٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : عظيم .

(٣) قال المهاشمي : « انه هو التواب » أى البالغ فى قبول التوبة حتى أنه قبلها على عمل أهلكت بما دونه آل فرعون ، وإنما تاب عليكم لأنه « الرحيم » إذ رحم =



وصلها إثبات معنى الرحمة لله ثبنا لا يقبل ولا يتغير إلا أنه من وراء  
 غيب ما شاء الله من أدب و امتحان و عقاب ، فلذلك ختمه باسمه الرحيم ،  
 لأن الختم أبدى إظهار للمعنى الأخرى من مضمون ما فيه الختم - انتهى .  
 ولما استتيبوا عن عبادة العجل<sup>١</sup> التي تقيدوا فيها بالمحسوس الذي  
 هو مثل في الغباوة طلبوا رؤية بارئهم<sup>٢</sup> بالحس على ماله من صفات الكمال ه  
 التي تأتي الابتذال<sup>٣</sup> ناسين<sup>٤</sup> لجميع<sup>٥</sup> النعم و النقم مسرعين في الكفر الذي  
 هو من شأن الخائر و الحال أن الفرقان الذي لا يدع شبهة ولا يبق  
 حيرة قائم بين أيديهم ، لأنهم من الجود و الوقوف مع الوهم و الحس  
 بمكان عظيم ، فذكرهم سبحانه ذلك<sup>٦</sup> مسلماً للنبي صلى الله عليه وسلم  
 في إبانهم للإيمان به بما فعلوا مع موسى عليه السلام و هو أحدهم ١٠

= على تعذيب ساعة بكرامة الأبد، وهذه من الهداية الفارقة بين المحق و المبطل  
 قد أخذ بها قدماءكم و أنتم لا تسمعون بمجرد القول ولا بالأعمال السمحة  
 من هذه الشريعة مع وفور فضائلها .

(١) العبارة من هنا إلى « في الغباوة » ليست في ظ .

(٢) العبارة من هنا إلى « الابتذال » ليست في ظ .

(٣) في م : الاستبدال .

(٤) في م : ناشئين .

(٥) في م و مد و ظ : جميع .

(٦) العبارة من هنا إلى « أحدهم » ليست في ظ .

فقال « واذ قلتم ، أى ' بعد ما رأيتم من الآيات و شاهدتم من الأمور  
البيّنات « يُموسى ، فدعوتموه باسمه جفاء و غلظة كما يدعو بعضكم بعضا  
و لم تخصوه بما يدل على تعظيمه لما رأيتم من إكرام الله له ' و إكرامكم  
على يده « لن ، و هى كلمة تفهم نفي معنى باطن كأنها ' لا أن ' ، يُشّر  
ه بالتخفيف لفظها - قاله الحرالى . « تؤمن لك ، أى لأجل قولك ' . قال

(١) هذه محاوره بنى إسرائيل لموسى و ذلك بعد محاورته لهم فى الآية قبل هذا،  
والضمير فى « قلتم » قيل لل سبعين المختارين - قاله ابن مسعود و قتادة ، و قيل  
الضمير لسائر بنى إسرائيل إلا من عصمه الله - قاله ابن دريد، و قيل الذين  
انفردوا مع هارون و لم يعبدوا العجل ؛ و فى نداء بنى إسرائيل لنيهم باسمه  
سوء أدب منهم معه ، إذ لم يقولوا : يا نبي الله ! أو يا رسول الله ! أو يا كلم الله !  
أو غير ذلك من الألفاظ التى تشعر بصفات التعظيم ، و هى كانت عادتهم معه  
« يُموسى لن نصبر على طعام واحد » « يُموسى اجعل لنا النّها » « يُموسى  
ادع لنا ربك » و قد قال الله تعالى لهذه الأمة : « لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم  
كدعاء بعضكم بعضا » من البحر المحيط ٢١٠/١ .

(٢) ليس فى ظ .

(٣) فى ظ : الا اله ، وفى م : الا ان .

(٤) قال أبو حيان : « لن تؤمن لك » قيل معناه لن نصدقك فيما جئت به من  
التوراة ، و لم يريدوا نفي الإيمان به بدليل قولهم « لك » و لم يقولوا : بك ، نحو  
« و ما انت بمؤمن لنا » أى بمصدق ؛ و قيل معناه لن نقر لك فعبّر عن الإقرار  
بالإيمان و عداؤه باللام و قد جاء « لتؤمنن به و لتنصرنه » قال القرطبي و اخذتم  
على ذلك اصري قالوا اقررنا ، فيكون المعنى لن نقر لك بأن التوراة من =

الحرالى: و جاء باللام لانهم قد كانوا آمنوا به فتوقفوا عن الإيمان له الذى يتعلق بأمور من تفاصيل ما يأتيهم به ، فمن آمن لأحد فقد آمن بأمور لأجله ، ومن آمن به فقد قيل أصل ' رسالته ' يؤمن بالله و يؤمن للمؤمنين ' ، ' حتى ' كلمة تفهم غاية محوطة يدخل ما بعدها فى حكم ما قبلها مقابل معنى لى ٣ ' نرى ' من الرؤية و هى اطلاع على باطن الشيء الذى أظهر منه مبصره ٥ الذى أظهره منه منظره ٤ ، و منه يقال فى مطلع المنام: رؤيا ، لأن ذوات المرئى فى المنام هى أمثال باطنه فى صورة المنظور إليه فى البقطة - انتهى .

' الله ' أى مع ما له من العظمة ' جهرة ' أى عيانا ' من غير خفاء ولا نوع لبس . قال الحرالى: من الجهر و هو الإعلان بالشيء إلى حد الشهرة

= عند الله ، وقيل يجوز أن تكون اللام للعلة أى لن تؤس لأجل قولك بالتوراة ، وقيل يجوز أن يراد نفى الكمال أى لا يكمل إيماننا لك كما قيل فى قوله صلى الله عليه وسلم: لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأهله والناس أجمعين - انتهى .

(١) ليس فى م .

(٢) سورة ٩ آية ٦١ .

(٣) فى م ومد وظ : الى .

(٤ - ٤) ليست فى م .

(٥) ' حتى ' هنا حرف غاية أخبروا بنفى إيمانهم مستصحبا إلى هذه الغاية ، ومفهومها أنهم إذا رأوا الله جهرة آمنوا ، والرؤية هنا هى البصرية وهى التى لا حجاب دونها ولا ساتر ، وانتصاب جهرة على أنه مصدر مؤكد مزيل لاحتمال الرؤية أن تكون مناما أو علما بالقلب ، والمعنى حتى نرى الله عيانا - البحر المحيط ٢١٠/١ وفيه تفصيل . قال المهاشمى: « واذ قاتم يُموسى » حين اختار سبعين من خياركم =



و بلاغه لمن لا يقصده في مقابلة السر المختص بمن يقصد به ، و هذا المطلوب  
 بما لا يليق بالجهر لتحقيق اختصاصه بمن يكشف له الحجاب من خاصة  
 من يجوزه ' القرب من خاصة من يقبل عليه النداء من خاصة من يقع  
 عنه الإعراض ، فكيف أن يطلب ذلك جهرا ' حتى يناله من هو في محل  
 البعد و الطرد ! و فيه شهادة بتبليدهم عن موقع الرؤية ، فان موسى عليه السلام  
 قال « رب ارني » ، وقال تعالى « وجوه يومئذ ناضرة » إلى ربها  
 ناظرة » ، و قال عليه الصلاة و السلام : إنكم ترون ربكم . فالاسم المذكور  
 لمعنى الرؤية إنما هو الرب لما في اسم الله تعالى من الغيب الذي لا يذكر لأجله  
 إلا ' مع ما هو فوت لا مع ما هو في المعنى نيل ، و ذلك لسر ' من أسرار

= بأمر الله لتعتذروا إليه من عبادة العجل فأمرهم بالصوم و التطهر ، فلما  
 دنا من طور سيناء وقع عمود الغمام فدخله و أدخلهم خروا له سجدا فسمعوه يكلم  
 موسى ، فلما فرغ و انكشف الغمام قالوا « لن نؤمن لك » أى لقولك إنه  
 مسموع من الله « حتى نرى الله جهرة » أى رؤية ظاهرة ظهور صوت الجهر ،  
 فغضب الله عليكم عن قولكم « لن نؤمن لك » لا عن طلب رؤيتكم إياه إذ لا استحيل  
 كرؤيته إيانا - انتهى .

(١) في م : مجوزه .

(٢) في م : جبرا - كذا .

(٣) زيد في م : انظر اليك . سورة ٧ آية ١٤٣ .

(٤) سقط من م .

(٥) سورة ٧٥ آية ٢٢ و ٢٣ .

(٦) ليس في م .

(٧) في م : السر .

العلم بمواقع معاني الأسماء الحسنی فیما یناسبها من ضروب الخطاب والأحوال والأعمال ، وهو من أشرف العلم الذی یفهم به خطاب القرآن حتی یضاف لكل اسم ما هو أعلق فی معناه وأولی به وإن كانت الأسماء كلها ترجع<sup>١</sup> معانی بعضها لبعض ؛ « فآخذتكم »<sup>٢</sup> من الآخذ وهو تناول الشئ بحملته بنوع بطش وقوة - انتهى . أى لقولكم / هذا لما فیہ من ٥ / ٧٥  
الفضاعة و انتهاك الحرمه ، « الصعقه »<sup>٣</sup> قيل : هی صیحة ، وقيل<sup>٤</sup> :  
نار نزلت من السماء فأحرقتهم ، و یؤیده قوله « وأنتم تنظرون » ، أى تلك  
(١) فی ظ : يرجع .

(٢) استولت علیکم و أحاطت بکم ، وأصل الآخذ القبض بالید ، و الصاعقة هنا هل فی نار من السماء أحرقتهم ، أو الموت ، أو جند سماوی سمعوا حسهم فماتوا ، أو الفرع فدام حتی ماتوا أو غشى علیهم ، أو العذاب الذی یموتون منه ، أو صیحة سماویة - أقوال أصحها أنها سبب الموت و إن كانوا قد اختلفوا فی السبب - قاله المحققون لقوله تعالى « فلما آخذتهم الرجفة » ؛ وأجمع المفسرون أن المدة من الموت أو الصعق كانت یوما و لیلۃ ، وقيل أصاب موسى ما أصابهم ، وقيل صعق ولم یمت ، قالوا : وهو الصحيح ، لأنه جاء « فلما أفاق » فی حق موسى ، وجاء « ثم بعثنکم » فی حقهم ؛ وأكثر استعمال البعث فی القرآن بعث الأموات . « وأنتم تنظرون » جملة حالیه ، ومتعلق النظر أخذ الصاعقة إیاکم ، أى وأنتم تنظرون إلى ما حل بکم منها ، أو بعضکم إلى بعض کیف یخرمیتا ، أو إلى الإحياء ، أو تعلمون أنها تأخذکم فعبّر بالنظر من العلم و فیہ أقوال أخر - من البحر المحیط ٢١٢/١ .  
(٣) العبارة من هنا إلى « قوله » لیست فی ظ .

(٤) زید فی م : هی .

الصاعقة فأماتكم<sup>١</sup>، لأنكم كنتم في طلبكم رؤيته على ضرب من حال عبدة العجل، فأماتكم كما أماتهم بالقتل.

ولما كان إحيائهم من ذلك في هذه الدار في غاية البعد وخرق العادة عبر عنه بأداة التراخي و مظهر العظمة فقال « ثم بعثكم، أي<sup>٢</sup> بما ه لنا من العظمة<sup>٣</sup> بالإحياء<sup>٤</sup>. قال الحرالي: من البعث وهو الاستئارة<sup>٥</sup> من

(١) العبارة من هنا إلى « بالقتل » ليست في ظ.

(٢ - ٣) ليست في ظ.

(٣) قال المهاملي: « و انتم تنظرون » إليها ولم يمكنكم الفرار عنها فأحرقتم فدعا موسى وبكى و تضرع وقال: يا رب! ما ذا أقول لبني إسرائيل وقد أهلك خيارهم. قال أبو حيان: وقد عدّ صاحب المنتخب هذا إنعاما سادسا وذكر في كونه إنعاما وجوها (فليطلب من يريد الاطلاع عليها في البحر المحيط ١/١١٢) وقال قال بعضهم: لما أحلهم الله محل مناجاته وأسمعهم لذيذ خطابه اشترأت نفوسهم للفخر و علو المنزلة فعاملهم الله بتقيض ما حصل في أنفسهم بالصعقة التي هي خضوع و تذلل تأديبا لهم و عبرة لغيرهم « ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار » « ثم بعثكم » دل العطف بثم على أن بين أخذ الصاعقة و البعث زمانا تتصور فيه المهلة و التأخير هو زمان ما نشأ عن الصاعقة من الموت أو الغشي، و البعث هنا الإحياء، ذكر أنهم لما ماتوا لم يزل موسى يناشده في إحيائهم و يقول: يا رب! إن بني إسرائيل يقولون: قتلت خيارنا! حتى أحياهم الله جميعا رجلا بعد رجل ينظر بعضهم إلى بعض كيف يحيون. وكان إحيائهم لأجل استيفاء أعمارهم، و من قال: كان ذلك غشيا وهو دا كان الموت مجازا، قال تعالى « و ياتيه الموت من كل مكان و ما هو بميت » والذي أتاه مقدمات الموت سميت موتا على سبيل المجاز، قال الشاعر:

وقل لهم بادروا بالعدو و التمسوا قولا يرئسكم إني أنا الموت

جعل نفسه الموت لما كان سببا للموت.

(٤) من م و مد و ظ، وفي الأصل: الاستئارة - كذا.



غيب و خفاء، أشده البعث من القبور، و دونه البعث من النوم؛ قال:  
و تجاوز الخطاب ما كان من سبب بعثهم، و كذلك كل موضع يقع  
فيه 'ثم' ففيه خطاب متجاوز مديد' الأمد كثير رتب العدد مفهوم لمن  
استوفى مقاصد ما وقعت كلمة 'ثم' بينه من الكلامين المتعاطفين؛ ففي 'معنى  
التجاوز من الخطاب سؤال موسى عليه السلام ربه في بعثهم حتى لا يكون  
ذلك فتنة على سائرهم - انتهى .

و لما كان ربما ظن أن البعث من غشي ونحوه حقق ٣ معناه ٤ مينا  
أنه لم يستغرق زمن البعد ٥ بقوله « من بعد موتكم، أي هذا بتلك  
الصاعقه، و قال دالا على أن البعث إلى هذه الدار لا يقطع ما بنيت عليه  
من التكليف ٦ لأنها دار الأكدار فلا بد من تصفيه الأسرار فيها بالأعمال ١٠

(١) من م و مد و ظ، و في الأصل: مديدا .

(٢) في م: نفى .

(٣) في ظ: يحقق - كذا .

(٤ - ٤) سقطت من ظ .

(٥) وقال في المنتخب: إنما بعثهم بعد الموت في دار الدنيا ليكلفهم و ليتمكنوا  
من الإيمان و من تلافى ما صدر عنهم من الجرائم، أما إنه كلفهم فلقوله « لعلمكم  
تشكرون »، و لفظ الشكر يتناول جميع الطاعات لقوله « اعملوا آل داود شكرا »  
انتهى كلامه . وقال الماوردي: اختلف في بقاء تكليف من أعيد بعد موته  
و معاينة الأحوال التي تضطره و تلجئه إلى الاعتراف بعد الاقرار فقال قوم:  
سقط عنهم التكليف ليكون تكليفهم معتبرا بالاستدلال دون الاضطرار، و قال  
قوم: يبقى تكليفهم لئلا يخلو بالغ عاقل من تعبد و لا يمتنع حكم التكليف بدليل قوله  
تعالى « و اذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة » و ذلك حين أبوا أن يقبلوا التوراة =

والأذكاء: «لعلكم تشكرون»، أى لتصير<sup>١</sup> حالكم حال من يصح ترجى شكره لهذه النعمة العظيمة؛ و كل ما جاء من 'لعل' المعلن بها أفعال الرب تبارك و تعالى ينبغى أن تؤول بنحو هذا، فإن 'لعل' تقتضى الشك لأنها للطمع والإشفاق فيطمع فى كون مدخولها و يشفق من أن لا يكون،  
 هـ و<sup>٢</sup> تارة<sup>٣</sup> يكون الشك للمخاطب وتارة<sup>٤</sup> يكون للمتكلم، ولو قيل: «لتشكروا»، لم يكن هناك شك - قاله الرماني فى سورة يوسف عليه السلام - و قال الحرالى: وفى 'لعل' إيهام معلومه فيهم بأن منهم من يشكر و منهم من لا يشكر - انتهى - و سيأتى فى سورة طه إن شاء الله تعالى عن نص سيويه فى كتابه ما يؤيد ما ذكرته .

١٠ وفى هذه الآية و ما تقدمها من آية «و اتقوا يوما لا تجزى نفس» تنبيه للعرب من غفلتهم فى إنكار البعث و إرشاد إلى سؤال من<sup>٥</sup> يغرم من أهل الكتاب بأنهم أولى بالحق من المسلمين عن هذه القصة التى وقعت لأسلافهم من إحيائهم بعد موتهم، و كذا ما أتى فى محاوراتهم من قصة  
 = فلما اتق الجبل موتهم آمنوا و قبلوها، فكان إيمانهم بها إيمان اضطرار و لم يسقط عنهم التكليف، و مثلهم قوم يونس فى إيمانهم - انتهى كلامه .

(١) فى م: ليكون .

(٢) ليس فى م .

(٣ - ٣) ليست فى م .

(٤) فى م: قال .

(٥) فى ظ: يولد - كذا .

(٦) فى م و مد: من .

البقرة ونحوها بما فيه ذكر الإحياء في هذه الدار أو في القيامة . قال الحرالي :  
وفيه أي هذا الخطاب آية على البعث الآخر الذي وعد به جنس بني آدم  
كلهم فجأة صعق وسرعة بعث ، فان ما صح لأحدهم 'ولطائفة' منهم  
أمكن عمومهم في كافتهم - انتهى .

ولما ذكرت الصاعقة الناشئة غالبا من الغمام كان أنسب الأشياء هـ  
إيلاؤها ذكر تظليل الغمام وناسب التحذير من نقمة الإحراق بالصاعقة  
والتذكير بنعمة الإيجاد من الموت الاتباع بذكر التنعيم في الإبقاء بالصيانة  
عن حر الظاهر بالشمس و الباطن بالجوع .

وقال الحرالي : وعطف تعالى على ذكر البعث ذكر حال من  
مثل أحوال أهل الجنة الذي ينالونه<sup>١</sup> بعد البعث ، فكان<sup>٢</sup> عامتهم الذين ١٠  
لم يموتوا إنما شركوا هؤلاء المبعوثين لكونهم كأنهم ماتوا بموتهم وبعثوا  
بعثهم ، فذكر ظل الغمام وهو من أمر ما بعد البعث والارزاق بغير  
كلفة وهو من حال ما بعد البعث وأفهم ذلك أمورا أخر في أحوالهم  
كما يقال إن ملابسهم كانت تطور معهم كلما طالوا فكانهم أخرجوا  
من أحوال أهل الدنيا بالجملة إلى شبه<sup>٣</sup> أحوال أهل الجنة في محل تيههم ١٥  
ومستحق منال العقوبة لهم كل ذلك إنعاما عليهم ، ثم لم يزدوا مع

(١-١) في م : او طائفة .

(٢) في ظ : تناولوه .

(٣) في ظ : كأنهم .

(٤) في م : شبهة .



ذلك إلا بعدا عن التبصرة في كل ما أبدى لهم من العجائب - حدث<sup>١</sup> عن  
 بنى إسرائيل ولا حرج فقال : « وظللنا »<sup>٢</sup> من الظلة<sup>٣</sup> وهى وقاية<sup>٤</sup> مما  
 ينزل من سماء الموقى « عليكم الغمام »<sup>٥</sup> من الغم وهو ما يغم التور أى يغطيه -

(١) وفى الصحيح للبخارى ابياء . ه : وحدثوا .

(٢-٣) ليست فى م .

(٣) قال أبو حيان : وقيل إنه الغمام الذى أنت فيه الملائكة يوم بدر ، وهو  
 الذى تأتى فيه ملائكة الرحمن وهو المشار إليه بقوله « فى ظل من الغمام والملائكة »  
 وليس بغمام حقيقة وإنما سمي غماما لكونه يشبه الغمام . وقيل الذين ظل عليهم  
 الغمام بعض بنى إسرائيل وكان الله قد أجرى العادة فى بنى إسرائيل أن من عبد الله  
 ثلاثين سنة لا يحدث فيها ذبا أظلمته غمامة ، وحكى أن شخصا عبد ثلاثين سنة  
 فلم تظله غمامة فجاء إلى أصحاب الغمام فذكر لهم ذلك فقالوا : لعلك أحدثت ذبا !  
 فقال : لا أعلم شيئا إلا أنى رفعت طرفى إلى السماء وأعدته بغير فكر ، قالوا له :  
 ذلك ذنبك ، وكانت فيهم جماعة يسمون أصحاب الغمام ، فامتن الله عليهم بكونهم  
 فيهم من له هذه الكرامة الظاهرة الباهرة - انتهى .

(٤) فى التفسير المظهرى : الغمام من الغم ، أصله التغطية وهو يغطى وجه الشمس ،  
 لما لم يكن لهم فى التيه ركن يسترهم فشكوا إلى موسى عليه السلام ، فأرسل الله  
 غماما أبيض رقيقا أطيب من عمام المطر فظلهم من الشمس ، وجعل لهم عمدا  
 من نور تضىء لهم بالليل إذا لم يكن قمر . « وانزلنا عليكم المن » فى التيه ، قيل  
 هو الخبز الرقاق ، والأكثر على أنه الترنجيبين ، وقال مجاهد : هو شيء كالصمغ  
 كان يقع على الأشجار ، طعمه كالشهد ؛ فقالوا : يا موسى ! قتلنا هذا المن بحلاوته  
 فادع لنا ربك يطعمنا اللحم ، فأنزل الله السلوى ، وهو طائر يشبه السباني . وقال  
 البيضاوى : وينزل بالليل عمود نار يسرون فى ضوءه ، وكانت ثيابهم لا تتسخ  
 ولا تبيلى - انتهى .

اتهى . أى فعلنا ذلك لتربية<sup>١</sup> أجسامكم وترويح أرواحكم ؛<sup>٢</sup> و عن مجاهد  
أن الغمام أبرد من السحاب وأرق وأصفى<sup>٣</sup> و أنزلنا عليكم المن ، قال  
الحرالى : هو ما جاء بغير كلفة ؛ الكأمة من المن<sup>٤</sup> - انتهى . و السلوى ،  
أى لطعامكم على أن المن من الغمام ، و حشر السلوى إليهم بالريح المثيرة  
له<sup>٥</sup> فنظمها به على غاية التناسب . قال الحرالى : و السلوى اسم صنف ه  
من الطير يقال هو السمانى<sup>٦</sup> أو غيره - انتهى .<sup>٧</sup> و سيأتى إن شاء الله تعالى  
فى الأعراف أنه غير السمانى و أنهم خصوا به إيدانا بقساوة قلوبهم .

و هذه الخارقة قد كان صحابة نبينا صلى الله عليه وسلم غنيين عنها  
بما كان النبى صلى الله عليه وسلم كلما احتاجوا دعا بما عندهم من فضلات  
الزاد فيدعو ، فيكثره الله حتى يكتفوا من عند آخرهم ، و أعطى أبا هريرة<sup>١٠</sup>  
رضى الله عنه تمرات<sup>٩</sup> و أمره أن يجعلها فى مزود و قال له : أنفق و لا  
تنثرها ، فأكل منه سنين و أنفق منه أكثر من خمسين وسقا . و بارك  
/ لآخر فى قليل شعير و أمره أن لا يكله ، فلم يزل ينفق منه على نفسه

٧٦/

(١) فى ظ : لتربية .

(٢) العبارة من هنا إلى « و اصفى » ليست فى م و ظ .

(٣) راجع سنن ابن ماجة طب : ٨ .

(٤) ليس فى ظ .

(٥) فى م : السباوى - كذا .

(٦) العبارة من هنا إلى « للبيهقى و غيره » ليست فى م .

(٧) فى ظ : ثمرات ، و الصحيح المروى ما فى الأصل و مد .

وامراته وضيغه حتى كاله قفى، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لو لم تكله  
 لا كلم منه ولقام لكم . وكان نحو ذلك لعائشة رضى الله عنها  
 بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم . 'وكذا' لام مالك رضى الله عنها  
 فى عكة سمن لم تزل تقيم لها أدمها حتى عصرتها . ومثل ذلك كثير فى  
 ٥ دلائل النبوة لليهقى وغيره . وقيل لكم 'كلوا' ، و دل على أنه أكثر  
 من كفايتهم بقوله ٣ 'من طيبت' ، 'جمع طيبة . قال الخرايى : والطيب  
 ما خلس من منازع يشارك فيه و طيبه ٤ 'مَنْ سَوَى الْإِكْلِ لَهْ أَى لَمْ يَنَازِعْهُ  
 و ليس فيه حق لغيره ، ومنه الطيب فى المذاق وهو الذى لا ينازعه  
 تكره ٦ فى طعمه ؛ وهذا زاد على ذلك بكونه لم يكن عن عمل حرث

(١-١) ليس فى ظ .

(٢) و قال أبو حيان : المن اسم جنس لا واحد له من لفظه ، و فى المن الذى أنزله  
 الله على بنى إسرائيل أقوال : ما يسقط على الشجر أحلى من الشهد و أبيض من  
 الثلج وهو قول ابن عباس و الشعبي ، أو صمغة طيبة حلوة و هو قول مجاهد ،  
 أو شراب كان ينزل عليهم يشربونه بعد مزجه بالماء و هو قول الربيع بن أنس  
 و أبى العالية - إلى أن قال : أو جميع ما من الله به عليهم فى التيه و جاءهم عفوا  
 من غير تعب - قاله الزجاج و دليله قوله صلى الله عليه وسلم : الكفاة من المن  
 الذى من الله على بنى إسرائيل - و فى رواية : على موسى . و فى السلوى الذى  
 أنزله الله على بنى إسرائيل أقوال - انظر ما فى البحر المحيط ٢١٤/١

(٣) العبارة من « و دل » إلى هنا ليست فى ظ .

(٤) و الطيبات هنا قيل الحلال ، و قيل اللديد المشتهى ، و من للتبويض لأن المن  
 و السلوى بعض الطيبات - البحر المحيط

(٥) فى م فقط : طيبة .

(٦) من م و مد و ظ ، و فى الأصل : تكره - كذا .



ولا معاملة مع خلق - انتهى . « ما رزقكم ، أى على عظمتنا التى لا تضاهى .

ولما لم يرفعوا هذه النعم أعرض عنهم للايذان باستحقاق الغضب .  
وقال الحرالى : ثم أعرض بالخطاب عنهم وأقبل به على محمد صلى الله عليه وسلم ومن معه - انتهى . فقال « وما ، أى فظلموا بأن كفروا هذه النعم كلها وما « ظلمونا ، بشيء من ذلك » ولكن كانوا ، أى جيلة وطبعا ٣ « انفسهم ، أى خاصة « يظلمون » ، لأن ضرر ذلك مقصور عليهم . قال الحرالى : وفيه إشعار بتحذير هؤلاء أن يروا نحو ما

(١) فى ظ : فكفروا .

(٢) نفى أنهم لم يقع منهم ظلم لله تعالى ، وفى هذا دليل على أنه ليس من شرط نفى الشيء عن الشيء إمكان وقوعه ، لأن ظلم الإنسان لله تعالى لا يمكن وقوعه البتة ، قيل المعنى وما ظلمونا بقولهم « ارنا الله جهرة » بل ظلموا أنفسهم بما قابلناهم من الصداقة ، وقيل وما ظلمونا بآذناهم المن والسلوى بل ظلموا أنفسهم بفساد طعامهم وتقليص أرزاقهم ، وقيل وما ظلمونا بإبائهم على موسى أن يدخلوا قرية الجبارين ، وقيل وما ظلمونا باستحبابهم العذاب وقطعهم مادة الرزق عنهم بل ظلموا انفسهم بذلك ، وقيل وما ظلمونا بكفر النعم بل ظلموا انفسهم بحلول النقم ، وقيل وما ظلموا بعبادة العجل بل ظلموا انفسهم بقتل بعضهم بعضا ؛ واتفق ابن عطية والزحشرى على أنه يقدر محذوف قبل هذه الجملة قدره ابن عطية : فعصوا ولم يقابلوا النعم بالشكر . وقدره الزحشرى : فظلموا بأن كفروا هذه النعم وما ظلمونا ، قال : فاختصر الكلام بحذنه لدلالة « وما ظلمونا » عليه - انتهى من البحر المحيط ١ / ٢١٥ .

(٣-٣) ليست فى ظ .

رأوا فيناهم نحو بما نالوه ، لأن قصص القرآن ليس مقصوده مقصورا  
على ذكر الأولين فقط بل كل قصة منه إنما ذكرت لما يلحق هذه الأمة  
في أمد يومها من شبه أحوال من ' قص عليهم قصصه - انتهى .  
و لما كان كل من ظل ' الغمام ٣ و لزوم طعام واحد غير مألوف

(١) في م : ما .

(٢) ليس في ظ .

(٣) قال أبو حيان الأندلسي : و قد تضمنت هذه الآيات الكريمة من ذكر بني  
إسرائيل فصولا : منها أمر موسى على نبينا و عليه السلام إياهم بالتوبة إلى الله  
من مقارفة هذا الذنب العظيم الذي هو عبادة العجل من دون الله و أن مثل  
هذا الذنب العظيم تقبل التوبة منه ، و التلطف بهم في ندائهم بيا قوم ، و تنبيههم  
على علة الظلم الذي كان وباله راجعا عليهم ، و الإعلام بأن توبتهم يقتل أنفسهم ،  
ثم الإخبار بمحصل توبة الله عليهم و أن ذلك كان سابق رحمته ، ثم التوبيخ  
لهم بسؤالهم ما كان لا ينبغي لهم أن يسألوه وهو رؤية الله عيانا لأنه كان سؤال  
تعنت ؛ ثم ذكر ما ترتب على هذا السؤال من أخذ الصاعقة إياهم ، ثم الإنعام عليهم  
بالبعث و هو من الخوارق العظيمة أن يحيي الإنسان في الدنيا بعد أن مات ، ثم  
إسعافهم بما سألوه إذ وقعوا في التيه و احتاجوا إلى ما يرزق ضررهم و حاجتهم  
من لفتح الشمس و تغذية أجسادهم بما يصلح لها فظلل عليهم الغمام و هذا من  
أعظم الأشياء و أكبر المعجزات حيث يسخر العالم العلوي للعالم السفلي على حسب  
اقتراحه فكان على ما قيل تظلمهم بالنهار و تذهب بالليل حتى ينور عليهم القمر ،  
و أنزل عليهم المن والسلوى و هذا من أشرف المأكول إذ جمع بين الغذاء والدواء  
بما في ذلك من الحلاوة التي في المن و الدسم الذي في السلوى و هما مقمعا الحرارة  
ومثيرا القوة للبدن - و ما بقى من الفصول لهذه الآية الكريمة فهي البحر المحيط  
١ / ٢١٦ راجع إليه .

لهم 'مع كونه نعمة دنيوية' وكان المألوف أحب إلى النفوس تلاه بالتذكير  
 بنعمة مألوفة من الاستغلال بالآبنية والاكل مما يشتهى 'مقرونة بنعمة  
 دينية'. وقال الحرالي : لما ذكر تعالى عظيم فضله عليهم في حال استحقاق  
 عقوبتهم في تظليل الغمام وإنزال المن والسلوى وهو مبتدأ ' أمر تيههم  
 حين أبوا أن يقاتلوا الجبارين نظم به آخر أمر تيههم بعد وفاة موسى ه  
 وهارون عليها السلام حين دخولهم مع يوشع عليه السلام وماأمروا به  
 من دخول البلد المقدس متدللين بالسجود الذى هو أخص رتب العبادة  
 وكمال عمل العامل و دنو من الحق - انتهى . فقال تعالى د واذ قلنا ، أى  
 لكم د ادخلوا هذه القرية ، إشارة إلى نعمة النصر . قال الحرالي : الدخول  
 الولوج فى الشيء بالكلية حسا بالجسم ومعنى بالنظر والرأى ، و القرية ٣ ١٠  
 من القرى وهو الجمع للمصالح التى بها يحصل قوام الدنيا لقرى أهل  
 الدنيا و التى تجمع مصالح أهل الآخرة ، لقرى أهل الآخرة ، قال عليه السلام :  
 أمرت بقرية تأكل القرى - باستيطانها كأنها تستقرى القرى تجمعها

(١-١) ليست فى ظ .

(٢) فى ظ : مبدا - كذا .

(٣) الألف واللام فى القرية للحضور ، وانتصاب القرية على النعت أو على عطف  
 البيان ، والقرية هنا بيت المقدس فى قول الجمهور - قاله ابن مسعود وابن عباس  
 وقادة وغيرهم ، وقيل أريحا وهو قول ابن عباس أيضا وهى بأرض المقدس ،  
 وقيل الأردن وقيل فلسطين ؛ وقد رجح القول الأول لقوله فى المائدة :  
 « ادخلوا الارض المقدسة » .

(٤) فى م : بهما .

(٥) راجع الصحيح للبخارى ١ / ٢٥٢ .



إليها ، و قد تناوبت الياء و الهعزة و الواو مع القاف و الراء على عام  
 هذا المعنى - انتهى . و فاسب سياق النعم الدلالة على تعقيب نعمة الدخول  
 بالفاء في قوله « فكلوا منها حيث شئتم » و أتم النعمة بقوله « رغدا »  
 'موسما عليكم طيبا' . قال الخراي : وفيه أى هذا الخطاب تثنية ٣ في  
 ذكر الأرض لما تقدم من نحوه لآدم في السماء ، فكان تبديلهم لذلك  
 عن فسق لا عن نسيان كما كان أمر آدم عليه السلام ، فكانهم اقتطعوا  
 عن سنته إلى حال الشيطان الذى كان من الجن ففسق عن أمر ربه ،  
 فتحقق ظلمهم حين لم يشبهوا آباءهم و أشبهوا عدو أيهم و عدوهم - انتهى .  
 و أمرهم بالشكر على نعم النصر و الإيواء و إدرار الرزق بأمر يسير

(١-١) ليست في ظ .

(٢) قال أبو حيان : تقدم الكلام على نظير هذه الجملة في قصة آدم في قوله « وكلا  
 منها رغدا حيث شئتما » إلا أن هناك انعطاف بالواو و هما بالفاء ، وهناك تقديم  
 الرغد على الظرف و هنا تقديم الظرف على الرغد ، و المعنى فيها واحد إلا أن  
 الواو هناك جاءت بمعنى الفاء و يدل عليه ما جاء في الأعراف من قوله « فكلا »  
 بالفاء و القضية واحدة ، و أما تقديم الرغد هناك فظاهر فانه من صفات الأكل  
 أو الأكل فناسب أن يكون قريبا من العامل فيه و لا يؤخر عنه و يفصل بينها  
 بظرف و إن لم يكن فاصلا مؤثرا المنع لاجتماعهما في العمولية لعامل واحد ، و أما  
 هنا فانه أخر لمناسبة الفاصلة بعده ، ألا ترى أن قوله « فكلوا منها حيث شئتم رغدا »  
 و قوله « وادخلوا الباب سجدا » فهما سيجتان متناسبتان فلهذا والله أعلم كان هذان  
 التركيبان على هذين الوصفين - انتهى كلامه .

(٣) في مد : تنبيه .

(٤) بجاءت هذه الجملة في غاية الفصاحة لفظا و البلاغة معنى إذ جمعت الألفاظ =

من القول و الفعل ، و قدم الدخول السار للنفوس و السجود الذى هو أقرب مقرب للحضرة الشريفة لأنه فى سياق عد النعم على القول المشعر بالذنب فقال « و ادخلوا الباب » ، و هو كما قال الحرالى أول مستفتح الأشياء

= المختارة و المعانى الكثيرة متعلقا أوائل أواخرها بأواخر أوائلها مع لطف الإخبار عن نفسه ، فحيث ذكر النعم صرح بأن ذلك من عنده فقال ثم « بعثتكم » وقال و « وظلنا » و « و انزلنا » و حيث ذكر النعم لم ينسبها إليه تعالى فقال « فاخذتكم الصلعة » و سر ذلك أنه موضع تعداد النعم فناسب نسبة ذلك إليه يذكرهم آلاءه و لم ينسب النعم إليه و إن كانت منه حقيقة ، لأن فى نسبتها إليه تحويها عظيما ربما عادل ذلك الفرح بالنعم ، و المقصود انبساط نفوسهم بذكر ما أنعم الله به عليهم و إن كان الكلام قد انطوى على ترغيب و تهيب فالترغيب أغلب عليه .

(هـ) زيد فى ظ : و .

(١) ليس فى م .

(٢) و الباب أحد أبواب بيت المقدس و يدعى الآن باب حطة - قاله ابن عباس ، أو الثامن من أبواب بيت المقدس و يدعى باب التوبة - قاله مجاهد و السدى ، سجدا نصب على الحال من الضمير فى ادخلوا ، قال ابن عباس : معناه ركعا ، و عبر عن الركوع بالسجود كما يعبر عن السجود بالركوع ، و قيل معناه خضعا متواضعين ، و قيل معناه السجود المعروف من وضع الجبهة على الأرض والمعنى ادخلوا ساحدين شكرا لله تعالى إذ ردهم إليها ، وهذا هو ظاهر اللفظ ، و ليس بمعتذر ، لأنه لا يبعد أن أمروا بالدخول وهم ساجدون فيضعون جباههم على الأرض وهم داخلون و تصدق الحال المقارنة بوضع الجبهة على الأرض إذا دخلوا . وقال الزمخشري : أمروا بالسجود عند الانتهاء إلى الباب شكرا لله و تواضعا . و فى كيفية دخولهم الباب أقوال ، قال ابن عباس و عكرمة : دخلوا من قبل أستاذهم - من البحر المحيط . و الذى ثبت فى البخارى و مسلم أنهم دخلوا الباب يزحفون على أستاذهم ، و هذا يؤيد تفسير السجود بالمعروف من وضع =

و الأمور المستغلقة حسا أو معنى حال كونكم سجدا و قولوا ، اجمعين إلى ندم القلب و خضوع الجوارح الاستغفار باللسان ، ولما كان القول تحكى به الجمل فتكون مفعولا بها و يعمل في المفرد إذا كان مصدرا أو صفة لمصدر كقلت حقا أو معبرا به عن جملة كقلت شعرا و ما كان على غير هذا كان إسنادا لفظيا لا فائدة [ فيه - ١ ] غير مجرد الامثال رفع قوله « حطة ٢ » ، أى عزيمة لذنوبنا . قال الكشاف : و الأصل النصب أى حط عنا ذنوبنا إلا أنه رفع ليعطى معنى الثبات ٣ . قال الحرالى : من الخط ٤ و هو الجبهة على الأرض فخالقوا عنادا و استكبارا مثل ما كان دأبهم والله اعلم .

(١) العبارة من هنا إلى « رفع قوله » ليست فى ظ .

(٢) زيد من م و مد .

(٣) العبارة من هنا إلى « معنى الثبات » ليست فى ظ .

(٤) فى الكشاف : و إنما رفعت لتعطى معنى الثبات كقوله : صبر جميل فكلانا مبتلى ، و الأصل : صبرا - انتهى كلامه .

(٥) قال أبو حيان : و اختلفت أقوال المفسرين فى حطة ، فقال الحسن : معناها حط عما ذنوبنا ، وقال ابن عباس وابن جبر و وهب : أمروا أن يستغفروا ، وقال عكرمة : معناها لا إله إلا الله ، وقال الضحاك : معناها و قولوا هذا الأمر الحق ، و قيل معناها نحن لا نزال تحت حكمك ممثلون لامرك ، كما يقال : قد حططت فى فنائك رحلى ، و الأقرب أنهم أمروا بأن يقولوا قولا دالا على التوبة و الندم و الخضوع حتى لو قالوا : اللهم إنا نستغفرك ونتوب إليك لكان الخضوع حاصلًا ، لأن المقصود من التوبة إما القلب بالندم وإما باللسان فبذكر لفظ يدل على حصول الندم فى القلب و ذلك لا يتوقف على ذكر لفظ بعينها ؛ هذا موافق لما قال المصنف . قال أبو حيان : و الخط الإزالة ، حططت عنه الخراج أزلته عنه ، و النزول حططت - و حكى - بفناء زيد : نزلت به ، و النقل من علو إلى سفل و منه انحطاط القدر - انتهى .



وضع الحمل الثقيل بُمَنَّة و جمام قوة يكون<sup>١</sup> في الجسم ، و المعنى أمروا بقول ما يحيط عنهم ذنوبهم التي عوّفتهم من رسول الله صلى الله عليه و سلم مع من معه من المهاجرين و الأنصار بشعب من الشعب مترددا بين الحرمين الشريفين - بمعنى في عمرة الحديبية - فقال قولوا: لا إله إلا الله - و عند ذلك دخول الشعب الذي هو باب المدخل من نجد الأرض إلى سهلها - فقالوها<sup>٢</sup> ، فقال: و الذي نفسي بيده! إنها للحطة التي عرضت على بني إسرائيل أن يقولوها فبدلوها - انتهى . و عبر بنو العظمة في قوله « تغفر لكم ، إشارة إلى أنه لا يتعاضده ذنب و إن عظم كاتخاذ العجل إذا حُجبت بالتوبة ، و في قراءة من قرأ بالتحثانية و الفوقانية مبنيًا للجھول<sup>٣</sup> إشارة إلى تحقير الذنوب إذا أراد غفرانها بحيث أنه<sup>٤</sup> بأدى أمر و أدق إشارة بمحوها و هي أقل<sup>٥</sup> من أن يياشرها بنفسه المقدسة ؛ كل ذلك استعطاف / إلى التوبة . و الغفر

(١) في م و مد: تكون .

(٢) ليس في م .

(٣) نافع بانياء مضمومة . ابن عامر بالياء ، أبو بكر من طريق الجعفي: يغفر ، الباقون: تغفر ؛ فمن قرأ بالياء مضمومة فلأن الخطايا مؤنث ، و من قرأ بالياء مفتوحة فالضمير عائد على الله تعالى و يكون من باب الالتفات لأن صدر الآية « و اد قلنا » ثم قال: يغفر ، فانتقل من ضمير متكلم معظم نفسه إلى ضمير الغائب المفرد . فالغفر و الغفران الستر ، و الغفيرة المغفرة و الغفارة السحاب و ما يلبس به سية القوس و خرفة تلبس تحت الحمار و مثله المغفر ، و الجماء الغفير أي جماعة يستتر بعضها بعضا من الكثرة و قول عمر لمن قال له : لم حصبت المسجد ؟ هو أغفر للنخامة ؛ كل هذا راجع لمعنى الستر و التغطية - البحر المحيط .

(٤) في م: انها .

قال الحرالي: ستر الذنب أن يظهر منه أثرٌ على المذنب لا عقوبة ولا ذكر - ثم قال: ففي قراءة: تغفر<sup>٣</sup>، تول من الحق ومن هو من حزبه من الملائكة والرسل، وفي قراءة: تغفر، إبلاغ أمر خطايهم بما يفهمه التأنيث من نزول القدر، وفي قراءة الياء توسط بين طرفي ما يفهمه علو قراءة النون ونزول قراءة التاء، ففي ذلك بحملته إشعار بأن خطاياهم كانت في كل رتبة مما يرجع إلى عبادة ربهم وأحوال أنفسهم ومعاملتهم مع غيرهم من أنبيائهم وأمثالهم حتى جمعت خطاياهم جميع جهات الخطايا الثلاث، فكأنهم ثلاثة أصناف: صنف بدلوا، وصنف اقتصدوا<sup>٥</sup>، وصنف أحسنوا فزيدهم الله ما لا يسعه القول و«هل جزاء الإحسان إلا الإحسان» انتهى. ولما كان انسياق هنا لتعداد النعم حسن أن يعبر عن ذنوبهم بجمع الكثرة فقال «خطيئكم» إشارة إلى أنهم أصرروا عليها

(١) ليس في ظ .

(٢) في م: امر .

(٣) في م: تغفر - كذا .

(٤) من م ومد و ظ، وفي الأصل: خطاءهم - خطأ .

(٥) وفي ظ اقتصروا .

(٦) قال أبو حيان: تقدمت أوامر أربعة: ادخلوا، فكلوا، وادخلوا الباب، وقولوا حطة؛ والظاهر أنه لا يكون جواباً إلا للآخرين وعليه المعنى لأن ترتب الغفران لا يكون على دخول القرية ولا على الأكل منها وإنما يترتب على دخول الباب لتقييده بالحال التي هي عبادة وهي السجود وبقوله: وقولوا حطة، لأن فيه السؤال بحط الذنوب وذلك لقوة المناسبة وللجاورة، وبدل على ترتب ذلك =

بحيث كادوا أن يجعلوا بازاء كل نعمة ذنباً، والخطايا جمع خطيئة من الخطأ وهو الزلل عن الحد عن غير تعمد بل مع عزم<sup>٢</sup> الإصابة أو ودد أن لا يخطئ - هكذا قال الحرالي، والظاهر أن المراد هنا ما كان عن عمد<sup>٣</sup> كائناً ما كان، لأن ذلك أولى بسياق الامتنان والعقوبة بالعصيان. قال في القاموس: والخطيئة الذنب أو ما<sup>٤</sup> تعمد منه والخطأ ما لم يتعمد، ه جمعه خطايا، وقرئ شاذاً: خطيأتكم، بالجمع السالم الدال على القلة إشارة إلى أنها وإن تكاثرت فهي في جنب عفوه قليل؛ وهذا بخلاف الأعراف فإن السياق هناك<sup>٥</sup> لبيان إسراعهم في الكفر كما سيأتى إن شاء الله تعالى، وناسب عدّ النعم العطف على ما تقدم منها بقوله «و سنزيد المحسنين ه» أى بعد غفران ذنوبهم<sup>٦</sup>. قال الحرالي: جمع محسن من الإحسان ١٠

= عليها ما في الأعراف من قوله تعالى «وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً نغفر» والقصة واحد. الخطيئة فعيلة من الخطأ والخطأ العدول عن القصد، يقال خطيء الشيء أصابه بغير قصد، وأخطأ إذا تعمد؛ وأما خطايا جمع خطيئة مشددة عند الفراء كهدية وهدايا وجمع خطيئة المهور عند سيبويه والتحليل.

(١) في م: نادوا.

(٢) في ظ: عدم.

(٣) في م: تعمد.

(٤) ليس في ظ.

(٥) في م: هنا.

(٦) قال أوحيان: الإحسان والإنعام والإفضال نظائر، أحسن الرجل أتى بالحسن، وأحسن الشيء أتى به حسناً، وأحسن إلى عمرو أسدى إليه خيراً. و الزيادة ارتفاع عن القدر المعلوم وضده النقص «المحسين» قيل: الذين لم يكونوا ن =



وهو البلوغ إلى الغاية . في حسن العمل ، فيكون مع الخلق رؤية المرء نفسه في غيره فيوصل له من البر ما يجب أن يفعل معه ، ورؤية العبد ربه في عبادته ، فالإحسان فيما بين العبد وربه أن يغيب عن نفسه ' ويرى ربه ، والإحسان فيما بين العبد و غيره أن يغيب عن غيره ' ويرى نفسه ، فمن رأى نفسه في حاجة الغير ولم ير نفسه في عبادة الرب فهو محسن ، وذلك بلوغ في الطرفين إلى غاية الحسن في العمل بمنزلة الحسن في الصورة - انتهى .

ولما كان هذا التصريح بالترغيب المتضمن للتلويح بالترهيب مقتضيا للعقل المبادرة إلى الطاعة بين أنه تسبب عنه أن بعضهم عصوا وكفروا ١٠ هذه النعمة العظيمة ولم يقتصروا على ترك هذا الأمر بل بدلوه بدخولهم كما في الحديث يزحفون ' على أستاههم ٣ قائلين : حبة في شعرة ، أى جنس الحب في جنس الشعرة أى في الغرائر مطلوبنا لا الحطة ' وهى غفران

== اهل تلك الخطيئة ، وقيل : المحسنين منهم ، فقيل : معناه من أحسن منهم بعد ذلك زدناه ثوابا ودرجات ، وقيل : من كان محسنا منهم زدنا في إحسانه ومن كان مسيئا نخطئنا نغفر له خطيئته ، وقيل : المحسنون من دخل كما أمر وقال : لا إله إلا الله . وقال أبو البركات النسفي : إن من كان محسنا منكم كانت تلك الكلمة سببا في زيادة ثوابه ، ومن كان مسيئا كانت له توبة ومغفرة .

(١-١) ليست في م .

(٢) في م : يرجفون .

(٣) في م : أشباههم .

(٤) زيد في ظ : فان غيرا كما - كذا .

الذنوب . قال الحرالي : أمروا بالإخلاص لله نظرا إلى حياة قلوبهم  
فطلبوا الحنطة نظرا إلى حياة جسومهم فقال تعالى « فبدل ، من التبديل »  
وهو تعريض شيء مكان شيء - انتهى . « الذين ظلموا » وأسقط : منهم ،  
لما يأتي في الأعراف ٣ « قولا ، أي مكان القول الذي أمروا به .  
ولما كان التبديل وإن كان يفهم التغيير<sup>١</sup> لكنه يصدق بأدنى تغيير<sup>٢</sup> .  
ولو أنه في اللفظ وإن اتحد المعنى بين أنه مضاد له بحيث لا يمكن  
اجتماعها بقوله<sup>٣</sup> « غير الذي قبل لهم »<sup>٤</sup> فإن غيرا كما<sup>٥</sup> قال الحرالي

(١) التبديل تغيير الشيء بآخر ، تقول : هذا بدل هذا ، أي عوضه ، ويتعدى لاثنتين  
الثاني أصله حرف جر ، بدلت ديناراً بدرهم أي حصلت له دينارا عوضا من  
درهم « الذين ظلموا » ظاهره انقسامهم إلى ظالمين وغير ظالمين وأن الظالمين هم  
الذين بدلوا ، فإن كان كلهم بدلوا كان ذلك من وضع الظاهر موضع المضمرة  
إشعارا بالعلة وكأنه قيل : فبدلوا ، لكنه أظهره تنبيها على علة التبديل وهو  
الظلم أي لولا ظلمهم ما بدلوا ، والمبدل به محذوف ، تقديره : فبدل الذين ظلموا بقولهم  
حطة - البحر المحيط ١ / ٢٢٤ .

(٢) في م : تعريض .

(٣) زيد في م ومد : إن شاء الله تعالى .

(٤) في م : التعبير .

(٥) في م : تعبير .

(٦) قال أبو البركات النسفي : فيه حذف وتقدير : فبدل الذين ظلموا بالذي قيل لهم  
قولا غير الذي قيل لهم ، فبدل إلى مفعول واحد بنفسه وإلى آخر بالباء ، فالذي  
مع الباء متروك والذي غيرها موجود ، يعني وضعوا مكان حطة قولا غيرها  
أي أمروا بقول معناه التوبة والاستغفار فالحقوه إلى قول ليس معناه معنى ما =

كلية، اتقهم اتقاء وإثبات ضد ما اتقى، وقال : ذكر<sup>١</sup> تعالى عدوهم عن كل ذلك<sup>٢</sup> واشتغالهم بيطونهم وعاجل دنياهم فطلبوا طعام بيطونهم التي قد<sup>٣</sup> فرغ منها التقدير وأظهر لهم الغناء عنها في حال التيه بانزال المن والسلوى إظهارا لبلادة طباعهم وغلبة حب العاجلة عليهم فبدلوا كلمة التوحيد هـ وهي لا إله إلا الله وهي الحطة بطلب الحنطة هـ ولو أنهم<sup>٤</sup> أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم<sup>٥</sup> لاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم،

= أمروا به ولم يمشلوا أمر الله، وقيل : قالوا مكان حطة : حنطة، وقيل . قالوا بالنبطية : حطاممقاتا، أي حنطة حمراء استهزاء منهم بما قيل لهم وعدولا عن طلب ما عند الله إلى طلب ما يشتهون من أعراض الدنيا - انتهى . و ذكر أبو حيان الأندلسي أقوال المفسرين في القول الذي قالوه بدل أن يقولوا : حطة، ثم قال : والذي ثبت في صحيح البخاري ومسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسر ذلك بأنهم قالوا : حبة في شعرة، فوجب المصير إلى هذا القول و اطراح تلك الأقوال، ولو صبح شيء من الأقوال السابقة لحمل اختلاف الألفاظ على اختلاف القائلين فيكون بعضهم قال كذا وبعضهم قال كذا فلا يكون فيها تضاد؛ وكل ذلك عدم مبالاة بأوامر الله فاستحقوا بذلك النكال - انتهى كلامه .

(٧-٧) ليس في ظ، و وقع في م : لكيا - مصحفا .

(١) ليس في ظ .

(٢) في م . ذنب .

(٣) ليس في م .

(٤-٤) في الأصول : امسوا واتقوا - كذا، راجع القرآن الكريم سورة هـ

آية ٦٦ .



« ولو ان اهل القرى<sup>١</sup> امنوا و اتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء و الارض ،  
 من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل<sup>٢</sup> ما أعطى السائلين - انتهى .  
 و بين<sup>٣</sup> أنه خص المبدلين بالعقاب<sup>٤</sup> نعمة منه مع أن له أن يعم فقال<sup>٥</sup>  
 « فانزلنا ، أى بعظمتنا بسبب ذلك » على الذين ظلموا ، أى خاصة « رجزا ،  
 قال الحرالى : هو أشد العذاب ، و ما جره<sup>٦</sup> أيضا يسمى<sup>٧</sup> رجزا عما يجب<sup>٥</sup> »

(١) فى الأصول : الكتاب راجع القرآن الكريم سورة ٧ آية ٩٦ .

(٢) ليس فى م .

(٣) كتب فى الأصل فوّه : سبحانه .

(٤) فى ظ و م و مد : بالعقاب .

(٥) قال أبو حيان : كرر الظاهر السابق زيادة فى تقييح حالهم وإشعارا بعلية  
 نزول الرجز - و بعد ذكر ما قيل فى الرجز من الأقوال قال : و الذى يدل عليه  
 القرآن أنه أنزل عليهم عذاب و لم يبين نوعه إذ لا كبير فائدة فى تعليق النوع .  
 أما الرجز لغة العذاب و تكسر راؤه و تضم ، قيل الرجز مشتق من الرجاجة  
 و هى صوف تزين به الهوادج كأنه وسمهم ، قال الشاعر :

و لو تقفاها ضرجت بدمائها كما ضرجت نضو القرام الرجاثر

« من السماء » إن فسر الرجز بالثلج كان كونه من السماء ظاهرا ، وإن فسر بغيره  
 فهو إشارة إلى الجهة التى يكون منها القضاء عليهم أو مبالغة فى علوه بالقهر  
 والاستيلاء - اه . وقال البيضاوى : عذابا مقدرا من السماء بسبب فسقهم ، والرجز  
 فى الأصل ما يعاف عنه ، و كذلك الرجس ، والمراد به الطاعون ، روى أنه  
 مات فى ساعة أربعة و عشرون ألفا .

(٦) فى م : جره .

(٧) فى م : نسمى .

أن يزجر عنه ، و الزجر كف البهائم عن عدواها - انتهى . و لما كان  
 الإنزال مفهوما للساء حقه تعظيما له بقوله « من الساء بما ، أى بسبب  
 ما » كانوا يفسقون » ، أى يحددون الخروج من الطاعة إلى المعصية في  
 كل وقت ، ففى إفهامه أنهم يعودون إلى الطاعة بعد الخروج منها وذلك  
 مقتض لأن يكون يظلمون أشد منه كما يأتى . قال الحرالى : فبحق يجب  
 على من دخل من باب جبل أو قرية أن يقول فى وصيدها : لا إله إلا الله ،  
 ليحط عنه ماضى ذنوبه ، فكأن ذكر الله فى باب المدينة و الشعب ذكاة  
 لذلك المدخل ، فمن لم يدخله مذكيا دخله فاسقا « و لا تاكلوا مما لم يذكر  
 اسم الله عليه » و انه لفسق ٣ ، فلذلك ما انختم / ذكرهم فى الآية بالفسق ١ -  
 ١٠ انتهى .

(١) فى م : وعيدها ، و هو خطأ .

(٢) سورة ٦ آية ١٢١ .

(٣) كذا فى الأصول ، و الظاهر أن كلمة « ما » زائدة .

(٤) زيد فى ظ : هذه .

(هـ) قال أبو مسلم : هذا الفسق هو الظلم المذكور فى قوله « على الدين طموا » و فائدة  
 التكرار التأكيد لأن الوصف دال على العلية ، فالظاهر أن التبديل سببه الظلم أن  
 إنزال الرجز سببه الظلم أيضا . و قال غير أبى مسلم : ليس مكررا الوجهين : أحدهما  
 أن الظلم قد يكون من الصغار « ربنا ظلمنا » و من الكبار « ان الشرك لظلم  
 عظيم » و الفسق لا يكون إلا من الكبار ، فلما وصفهم بالظلم أولا وصفهم بالفسق  
 الذى هو لابد أن يكون من الكبار ، والثانى أنه يحتمل أنهم استحقوا اسم الظلم  
 بسبب ذلك التبديل ونزول الرجز عليهم من السماء لا بسبب ذلك التبديل بل =

ولما بين سبحانه<sup>١</sup> نعمته عليهم بالإمكان من القرية بالنصر على أهلها  
والتمتع<sup>٢</sup> بمنافعها و ختمه بتعذيبهم<sup>٣</sup> بما يميت أو يحرق وتبين من ذلك  
كله أن قلوبهم أشد قسوة من الحجارة كما سيأتى التصريح به من قول  
الله تعالى فى قصة البقرة وأنها لا منفعة فيها اتبعه التذكير<sup>٤</sup> بنعمته عليهم  
فى البرية مما يرد الأكباد ويحيى الأجساد فذكر انفجار الماء من الحجر<sup>٥</sup>  
الذى عمهم نفعه وأنقذهم من الموت تبعه<sup>٦</sup> ودلهم على التوحيد والرسالة  
أصله و فرعه بقدرة الصانع و علمه جمعا لهم بذلك بين نعمتى الدين والدنيا<sup>٧</sup>  
فقال تعالى<sup>٨</sup> واذ استسقى، أى طلب السقى . قال الحرالى : والسقى  
فعلى صيغة مبالغة فيما يحصل به الرى من السقى و السقى<sup>٩</sup> إحياء موات  
= بالفسق الذى فعلوه قبل ذلك التبديل ؛ على هذا يزول التكرار - انتهى ما قاله  
أبوحيان فى البحر المحيط ٢٢٤ / ١ . ثم ذكر احتجاج بعض الناس أن ما ورد به  
التوقيف من الأقوال لا يجوز تغييره ولا تبديله بلفظ آخر وقال قوم : يجوز ذلك ،  
فالتفصيل يطلب فيه .

(١) ليس فى ظ .

(٢) فى م : التمتع .

(٣) زيد فى ظ : بها .

(٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : التذكر .

(٥-٥) ليست فى ظ .

(٦) قال أبوحيان الأندلسى : هذا هو الإنعام التاسع وهو جامع لعم الدنيا والدين ،  
أما فى الدنيا فلأنه أزال عنهم الحاجة الشديدة إلى الماء ولولا هو لهلكوا فى التيه  
وهذا أبلغ من الماء المعتاد فى الإنعام لأنهم فى مقارعة منقطعة ، وأما فى الدين  
فلأنه من أظهر الدلائل على وجود الصانع وقدرته و علمه وعلى صدق موسى =



شأنه أن يطلب الإحياء حالا أو مقالا ؛ قال صلى الله عليه وسلم : اللهم اسق عبادك ! ثم قال : وأحي بلدك الميت - انتهى . « موسى لقومه ، أى لما خافوا الموت من العطش ، قتلنا ، أى بما لنا من العظمة حين خفيت عنهم » اضرب ، قال الحرالي : من الضرب وهو وقع الشيء على الشيء ٥ بقوة « بعصاك ، والعصا كأنها ما يكف به العاصي ، وهو من ذوات الواو ، والواو فيه إشعار بعلو كأنها آلة تعلو من قارف ٣ ما تشعر فيه الياء بنزول عمله بالمعصية ، كأن العصور أدب العصي ، يقال عصا يعصو أى ضرب بالعصا اشتقاق ثان ، وعصى يعصى إذا خالف الأمر - انتهى . « الحجر ، أى جنسه فضرب حجرا » فانفجرت ، ٥ وما أنسب ذكر الانفجار هنا بعد ختم ما قبل بالفسق لاجتماعهما في الخروج عن محيط ،

= عليه السلام ، والاستسقاء طلب الماء عدمه وقلته . وذكر الله هذه النعمة من الاستسقاء غير مقيدة بمكان وقد اختلف في ذلك - تم ذكر الاختلاف من أراد الاطلاع ويراجع إلى البحر المحيط ١ / ٢٢٦ .

(١) في م : بذلك .

(٢) العصا مؤنث والألف مقبلة عن واو ، قالوا : عصوان ، وعصوته أى ضربته بالعصا ويجمع على أفعال شذوذا قالوا : أعص ، أصله أعصو ، وعلى فعول قياسا قالوا : عصي ، أعص ، وعصو وينع حركة العين حركة الصاد .

(٤) في م : قارن .

(٥) زيد في م ومد : وطوى هذا المقدر من الضرب لا بناء .

(٦) زيد في م ومد : عليه مع البلاغة وبراعة الحسن ولطافة الرونق بحذفه والدلالة على سرعة الامتثال وعلى أن المؤثر في الحقيقة إنما هو الأمر بالضرب لأن الضرب نفسه .

(٧) في ظ : الفسق .

هذا خروج يحى وذاك خروج يميت . قال الحرالي : الانفجار ' انبعث وحي من شيء موعى أو كأنه موعى انشق و انقلب عنه وعاؤه ومنه الفجر و انشقاق الليل عنه - انتهى . ولأن هذا سياق الامتتان عبر بالانفجار الذى يدور معناه على انشقاق فيه سيلان و انبعث مع انتشار واتساع وكثرة ، ولما لم يكن سياق الأعراف للامتتان عبر بالانبجاس الذى يدور معناه على مجرد الظهور والنوع ' منه ، أى الحجر الذى ضربه ، اثنتا عشرة عينا ، لكل سط عين ، والعين قال الحرالي هو باد نام ٣ قيم يبدو به غيره ،

(١) قال أبو حيان الأندلسي : الانفجار انصداع شيء من شيء ومنه انفجر و الفجور و هو الانبعث في المعصية كالماء و هو مطاوع فعل بفجره فانفجر . « فانفجرت » الفاء للعطف على جملة محذوفة التقدير : فضرب فانفجرت ، كقوله تعالى « ان اضرب بعصاك الحجر فانفلق » أى فضرب فانقلب ويدل على هذا المحذوف وجود الانفجار مرتين على ضربه ، إذ لو كان يتفجرون ' لضرب لما كان الأمر فائدة ولكان تركه عصيانا و هو لا يجوز على الأنبياء عليهم السلام . « منه » متعلق بقوله « فانفجرت » و « من » هنا لا ابتداء الغاية ، والضمير عائد على الحجر المضروب ، فانفجار الماء كان من الحجر لا من المكان كما قال تعالى « وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار » وجاء هنا « انفجرت » وفي الأعراف « ابجست » فليل هما سواء ، انفجر و انبجس و انشق مترادفات ، وقيل بينهما فرق وهو أن الانبجاس هو أول خروج الماء و الانفجار اتساعه وكثرته ، وقيل الانبجاس خروجه من الصلب و الانفجار خروجه من اللين ، وقيل الانبجاس هو الرشع و الانفجار هو السيلان ، و طاهر القرآن استعمالها بمعنى واحد لأن الآيتين قصة واحدة - انتهى كلامه ، أما ما ذكره المصنف له معنى باعتبار المحل و السياق فتدبر .

(٢) في ظ : النوع - انتهى .

(٣) في م : تام ، وفي مد : نام - كذا .

فما أجزأ من الماء في ري أو زرع فهو عين، وما مطر من السماء فأعنى  
 فهو عين، يقال إن العين مطر أيام لا يقلع وإنما هو مطر يعنى وينجع،  
 وما تبدو به الموزونات عين، وما تبدو به المراثيات من الشمس عين، وما  
 تنال به الأعيان من الحواس عين، والركبة وهى بئر السقيا عين، وهى  
 ٥ التى يصحفها بعضهم فيقول: الركبة - بالباء يعنى الموحدة - وإنما هى  
 الركبة - بالياء المشددة - كذا قال، وقد ذكر أهل اللغة عين الركبة؛  
 وعدّ فى ' القاموس المعانى التى لهذا اللفظ نحو أربعين ٣، منها نقرة ' الركبة

(١) فى م: فقال .

(٢) ليس فى م ومد .

(٣) قال أبو حيان: العين لفظ مشترك بين منبع الماء والعضو الباصر والسحابة  
 تقبل من ناحية القبلة والمطر يحطر نحسا أو ستا لا يقلع ومن له شرف فى الناس  
 والثقب فى المزايدة والذهب وغير ذلك، وجمع على أعين شاذاً و عيون قياساً،  
 وقالوا فى الأشراف: أعيان، وجاء ذلك قليلاً فى العضو الباصر قال الشاعر:  
 أسمل أعيانا لها وما قيا

« عينا » منصوب على التمييز وكان هذا العدد دون غيره لكونهم كانوا اثني  
 عشر سبطاً وكان بينهم تضاغن و تنافس فاحرى الله لكل سبط منهم عينا يردّه  
 لا يشركه فيه أحد من السبط الآخر، وذكر هذا العدد دون غيره يسمى التخصيص  
 عند أهل علم البيان وهو أن يذكر نوع من أنواع كثيرة لمعنى فيه لم يشركه  
 فيه غيره ومنه قوله تعالى « وانه هو رب الشعري » قال بعض أهل اللطائف:  
 خلق الله الحجارة و أودعها صلابة يفرق بها أجزاء كثيرة مما صلب من الجوامد  
 و خلق الأشجار رطبة العصون ليست لها قوة الأحجار فتؤثر فيها تفريقاً بأجزائها  
 ولا تفجير العيون ماءها بل الأحجار تؤثر فيها، فلها أيدت بقوة النبوة انفلقت =



أى بالوحدة ، ومنها مفجر ماء الركية بالتحانية مشددة .

ولما توقع السامع إخبار المتكلم هل كانت الأعين موزعة بينهم<sup>١</sup>  
معروفة أو ملبسة قال « قد علم كل اناس ، أى منهم . قال الحرالى :  
وهو اسم جمع من الانس - بالضم . كالناس اسم جمع من النوس ، قال :  
فلم يسمهم باسم من أسماء الدين لأن الاسماء تجري على حسب الغالب على  
المستمين بها من أحوال تدين أو حال طبع أو تطبع « مشربهم » مكتفاهم  
من الشرب المردد مع الأيام ومع الحاجات فى كل وقت بما يفهمه  
المفعل اسم مصدر ثان مشتق من مطلق الشرب أو<sup>٢</sup> اسم محل يلزمه

= بها البحار و تفرقت بها أجزاء الأحجار و سالت بها الأنهار إن فى ذلك لعة  
لأولى الأبصار - انتهى كلامه . قال على المهاشمى : ثم أشار إلى أن النعم الإلهية  
لو لم تكن فى حقهم سبب الكفر فلا أقل من أن تكون سبب التفرقة فقال « واذ  
استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر » وكانا من الجنة حملها آدم  
فتوارثها الأنبياء عليهم السلام حتى وصلا إلى شعيب فأعطاها موسى عليه السلام ،  
وكان مكعبا ينبع من كل وجه ثلاث أعين يسيل كل عين فى جدول ، ولا يبعد  
من قدرة الله أن يجعل الحجر جاذبا للهواء مقلبا لها بقوة تبريده بالماء « فانفجرت  
منه اثنتا عشرة عينا » عدد قبائلهم « قد علم كل » قبيلة « اناس مشربهم » المعين  
إذ لا يجتمعوا على مشرب واحد فلم يجتمعوا فى حياة موسى الجامع لهم على مشرب  
واحد فكيف يجتمعون بعده على شريعة واحدة - انتهى كلامه .

(٤) فى م : بعدد .

(١) زيد فى م : او .

(٢) فى ظ : و .

التكرار عليه والتردد، فجعل سبحانه سقياهم آية من آياته في عصاه، كما كانت آيته في عصاه على عدوه الكافر، فكان فيها نعمة ورحمة؛ وظهر بذلك كمال تمليكك تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم حين كان ينبع من بين أصابعه الماء غنيا في نبوعه عن آلة ضرب أو حجر، وتمليك الماء من أعظم التمكين، لأنه تمكين فيما هو بزر كل شيء ومنه كل شيء وفيه كل مجول ومصور - انتهى . يعنى أن هذه الخارقة دون ما ينبع للنبي صلى الله عليه وسلم من الماء من بين أصابعه، ودون ما ينبع بوضع أصحابه سها من سهامه في بئر الحديدية وقد كانت لا ماء فيها، ونحو ذلك كثير .

١٠ ولما كان السياق للامتنان<sup>٣</sup> وكان<sup>٣</sup> الإيجاد لا تستلزم التحليل للتناول قال زيادة على ما في الأعراف تمتنا<sup>٤</sup> عليهم بنعمة الإحلال بعد الإيجاد على تقدير القول لأنه معلوم تقديره<sup>٥</sup> «كلوا واشربوا من رزق الله»

(١) في م: برز .

(٢ - ٢) ليست في ظ .

(٣ - ٣) ليس في م .

(٤) في م: تمننا .

(٥) قال أبو حيان: هو على إضمار قول أى وقلنا لهم، وهذا الأمر أمر إباحة . قال السلمي: مشرب كل أحد حيث أنزله رائده، فمن رائده نفسه مشربه الدنيا، أو قلبه مشربه الآخرة، أو سره مشربه الجنة، أو روحه مشربه السلسيل، أو ربه مشربه الحضرة على المشاهدة حيث يقول: «وسقاهم ربهم شرابا طهورا» طهرهم به عن كل ما سواه؛ وبدئ بالأكلى لأنه المقصود أولا، =

أى الذى رزقكموه ' من له الكمال كله ' من غير كد ولا نصب ' .  
قال الحرالى : لما لم يكن فى مآكلهم ومشربهم جرى العادة حكمته فى  
الأرض فكان من غيب فأضيف ذكره لاسم الله الذى هو غيب « ولا

= وثى بالشرب لأن الاحتياج إليه حاصل عن الأكل ولأن ذكر المن والسلوى  
متقدم على انفجار الماء ، « من رزق الله » ولما كان مأكلهم ومشربهم حاصلين  
لهم من غير تعب منهم ولا تكلف أضيفا إلى الله تعالى وهذا التفات إذ تقدم  
« قلنا اضرب » والرزق هنا هو الرزوق وهو الطعام من المن والسلوى  
والمشروب من ماء العيون .

( ١ - ١ ) يست فى ظ .

( ٢ ) قال أبو حيان الأندلسى : ولما كان مطعومهم ومشربهم بلا كلفة عليهم  
ولا تعب فى تحصيله حسنت إضافته إلى الله وإن كانت جميع الأرزاق منسوبة إلى الله  
تعالى سواء كانت مما تسبب العبد فى كسبها أم لا ، واختص بالإضافة للفظ الله  
إد هو العلم الذى لا يشركه فيه أحد الجامع لساثر الأسماء « الله الذى خلقكم ثم  
رزقكم » « قل من يرزقكم من السموات والأرض قل الله » « امن يدؤا 'خلق ثم  
يعيده و من يرزقكم من السماء والأرض ، الله مع الله » وفى هذه الآية دليل على  
جواز أكل الطيبات من الطعام وشرب المستلذ من الشراب والجمع بين اللوتين  
والمطعومين وكل ذلك بشرط الحل . وقال المهاشمى : « واشربوا » من المشارب  
حال كونها « من رزق الله » فلا تستعينوا به على معصية الله بل اجعلوه عوناً  
على طاعته واستدلوا به على عنايته بكم « ولا تعثوا » أى لا تفسدوا فساداً سارياً  
« فى الأرض » حال كونكم « مفسدين » بالفرقة فلا تزيدوا عليها ، فعلم أن نعم الله  
لم تزل فى حقهم سبباً لمزيد فسادهم ، لذلك زادوا فساداً ببعثة محمد صلى الله عليه  
وسلم - انتهى .



تعثوا من العثو وهو أشد الفساد وكذلك العثى إلا أنه يشعر هذا  
التقابل بين الواو والياء، إن العثر إفساد أهل القوة بالسطوة والعثى إفساد  
أهل المبكر بالحيلة - انتهى . « في الأرض » أى عامة ، لأن من أفسد  
فى شىء منها بالفعل فقد أفسد فيها كلها بالقوة ، و اتباع ما معناه الفساد  
٥ قوله « مفسدين » دليل على أن المعنى ولا تسرعوا إلى فعل ما يكون  
فسادا قاصدين به الفساد ، فإن العثى والعث الإسراع فى الفساد ، لكن  
قد يقصد بصورة الفساد الخير فيكون / صلاحا فى المعنى ، كما فعل الخضر  
عليه السلام فى السفينة والغلام ، وليس المراد بالإسراع التقيد بل الإشارة  
إلى أنه ملائمة للهوى لا يكون إلا كذلك ، وسيأتى له فى سورة هود  
١٠ عليه السلام إن شاء الله تعالى مزيد بيان . قال الحرالى : وفيه إشعار

/٧٩

(١) قد فسر أبو حيان العثو والعثى مثل ما فى هذا الكتاب مع مزيد بيان - إلى  
أن قال : لما أمروا بالأكل والشرب من رزق الله ولم يقيد ذلك عليهم بزمان  
ولا مكان ولا مقدار من ما كول أو مشروب كان ذلك إنعاما وإحسانا جزيلا  
واستدعى ذلك التبسط فى المآكل والمشارب وأنه ينشأ عن ذلك القوة الغضبية  
والقوة الاستعلائية نهاهم عما يمكن أن ينشأ عن ذلك وهو الفساد حتى لا يقابلوا  
تلك النعم بما يكفرها وهو الفساد فى الأرض . ويكون فسادهم فيها من جهة  
أن كثرة العصيان والإصرار على المخالفات والبطر يؤذن بانقطاع النعم  
وقطع البلاد ونزع البركات وذلك انتقام يعم الأرض بالفساد . قال القشيري  
فى قوله تعالى « واذ استسقى » الآية : إن الذى قدر على إخراج الماء من الصخرة  
الصماء كان قادرا على إروائهم بغير ماء ولكن لإظهار أثر المعجزة فيه واتصال  
عمل الاستعانة إليه وليكون لموسى عليه السلام فى فضل الحجر مع نفسه شغل  
ولتكليفه أن يضرب بالعصا نوع من المعالجة ثم أراد أن يكون كل سبط =

بوقوع ذلك منهم، لأن في كل نهى إشعاراً بمخالفته، إلا ما شاء الله، وفي كل أمر إشعاراً بموافقته إلا ما شاء الله، لأن ما جبل عليه المرء لا يؤمر به لا كتفاء إجباره فيه طبعاً عن أمره، وما منع منه لا ينهى عنه لا كتفاء إجباره عن أمره، وإنما مجرى الأمر والنهى توطئة لإظهار الكيان في التفرقة بين مطيع وعاص، فكان منهم لذلك من العتى ما ه أوجب ما أخبر به الحق عنهم من الهوان، وأشد الإفساد إفساد بنيان الحق الذى خلقه يده وهى مباني أجساد بني آدم فكيف بالمؤمنين منهم

== جارياً على سننه غير مزاحم لصاحبه وحين كفاهم ما طلبوه أمرهم بالشكر وحفظ الأمر وترك احتقاب الوزر فقال « ولا تعثوا » و المناهل مختلفة وكل يرد مشربه، فمشرب فرات و مشرب أجاج و مشرب صاف و مشرب رنق، و سياق كل قوم يقودهم فالنفوس ترد مناهل المنى، و القلوب ترد مشارب التقى، و الأرواح ترد مناهل الكشف، و المشاهدات و الأسرار ترد مناهل الحقائق بالاختطاف من حقيقة الوحدة و الدات - انتهى كلامه ملخصاً . قال البيضاوى : « ولا تعثوا في الارض مفسدين » لا تعتدوا حال إفسادكم، وإنما قيده لأنه وإن غلب في الفساد فقد يكون منه ما لبس بفساد، كمقابلة الظالم المعتدى بفعله، و منه ما يتضمن صلاحاً راحعاً كقتل الخضر الغلام و خرقه السفينة؛ و يقرب منه العيث غير أنه يغلب فيما يدرك حساً . و من أنكر أمثال هذه المعجزات فلغاية جهله بالله و قلة تدبره في عجائب صنعه، فانه لما أمكن أن يكون من الأحجار ما يخلق الشعر و ينفر الحل و يجذب الحديد لم يمتنع أن يخلق الله حجراً يسخره بلذب الماء من تحت الأرض أو بلذب الهواء من الجوانب و تصيره ماء بقوة التبريد ونحو ذلك - انتهى .

(١) زيد في م : و .

فكيف بالأنبياء منهم - انتهى .

ولما امتنّ عليهم<sup>١</sup> بهذه النعمة العظمى من أكل المن  
والسلوى و شرب هذا الماء الرباني بين أنهم كفروها بالتضجر منها و طلب  
غيرها و بالتيه كان قريبا منها بل كما أن هذه في غاية العلو كان مطلوبهم  
هـ في غاية الدناءة<sup>٢</sup> و السفول فقال تعالى « و اذ قلتم ، أى بعد هذه النعم كلها  
« يـموسى ، منادين له باسمه من غير تعظيم » لن نصبر ، أى طويلا « على طعام »  
قال الحرالى : الطعام<sup>٣</sup> ما يقوت المتطعم و يصير جزاء منه « فلينظر الانسان  
إلى طعامه<sup>٤</sup> » الآية - انتهى . « واحد ، أى لا يتبدل و إن كان متعددا<sup>٥</sup> »

(١) زيد فى م : سبحانه .

(٢) فى م : النداء - كذا .

(٣) قال أبو حيان : الطعام اسم لما يطعم كالعطاء اسم لما يعطى وهو جنس ، الواحد  
الذى لا يتبعص والذى لا يضم إليه ثان ، يقال وحديحدا وحدا وحدة إذا انفرد ،  
الدعاء التصويت باسم المدعو على سبيل النداء ، الإنبات الهمزة فيه للنقل وهو  
الإخراج لما شأنه النمو ؛ لما سئموا من الإقامة فى التيه والمواظبة على ما كول  
واحد لبعدهم عن الأرض التى ألفوها وعن العوائد الى عهدوها أخبروا عما  
وحده من عدم الصبر على ذلك و تشوقهم إلى ما كانوا يالفون وسألوا  
موسى ان يسأل الله لهم لما كان سؤال النبي أقرب للإجابة سألوه عن ذلك ،  
ولأن النوع الواحد أربعين سنة يمل و يشتهى إذ ذاك غيره ، و ذكر تسعة  
أقوال فى معنى قوله « على طعام واحد » راجع إلى البحر المحيط ١ / ٢٣٢ .

(٤) سورة ٨٠ آية ٢٤ .

(هـ) ليست فى ظ .



وإن كان شريفا لا تعب فيه « فادع لنا ، قال الحرالي : من الدعاء وهو  
نداء لاقتضاء غلبة لما تدعو الحاجة إليه ' من القائم على الداعي بتدليل  
وافتقار وهو في مقابلة الأمر من الأعلى ، لأنه اقتضاء لما لا ' تدعو إليه  
حاجة من الأمر لأن الأمر بالحقيقة إنما هو الغنى لا المفتقر لما يقتضيه -  
انتهى . « ربك ، مضيفين لهذا الاسم إليه دون أنفسكم مع كثرة ه  
تجليه لكم بهذا الوصف الناظر إلى الإحسان » يخرج لنا ، أى وإن كنت  
أنت غير ملتفت إلى ذلك « بما تنبت ، من النباتات وهو التغذية والتنمية -  
قاله الحرالي . « الارض ، ثم بينوا ٣ ما أرادوا بقولهم « من بقلها » ، أى

(١) قدمه في م على « الحاجة » .

(٢) ليس في ظ .

(٣) في ظ : يلبوا - كذا .

(٤) البقل جنس يندرج فيه النبات الرطب مما يأكله الناس والبهائم ، يقال منه  
بقلت الأرض وأبقلت أى صارت ذات بقل ومنه الباقلاء - قاله ابن دريد ،  
والمراد بالبقل هنا أطايب البقول التى يأكلها الناس كالنعناع والكرفس والكراث  
وأشباهاها - قاله الزنحشى . القثاء اسم جنس واحد قثاء بضم القاف وكسرهما  
وهو هذا المعروف ، وقال الخليل : هو الخيار ، القوم قال الكسائى والقراء  
والنضر بن شميل وغيرهم هو الثوم ، أبدلت القثاء قاء كما قالوا فى مغفور : مغثور ،  
وفى جديف : جدث . وقال أبو مالك وجماعة : القوم الحنطة ، وقال ابن قتيبة  
والزجاج : هى الحبوب التى تؤكل وقيل الحبوب التى تحبز . وقال قطرب :  
القوم كل عقدة فى البصل وكل قطعة عظيمة فى اللحم وكل لقمة كبيرة ؛ وأحوال =

نحضرها . قال الحرالي : البقل ما يكثر به الأدم ، و الأدم الأشياء الدسمة  
 فما يصلح معها من نجم الأرض فهو بقل - انتهى . د و قثاتها و قومها ،  
 أى الحنطة . و قال الحرالي : يقال هو الحب الذى يخبز - انتهى . د و عدسها  
 و بصلها ، فكأنه قيل إن هذا العجب منهم فما ' قال ' ؟ قيل قال د قال ٣  
 ه منكرًا عليهم د استبدلون ، أى تأخذون د الذى هو ادنى ، ' أى منزلة '  
 د بالذى هو خير ، أى بدله . فالباء داخلة هنا على المتروك و هذه المادة  
 أعنى الباء و الدال المهملة و اللام بهذا الترتيب لها استعمالات كثيرة يختلف  
 معناها معها فيشكل فهمها بسبب ذلك ، فانه قد يذكر معها المتقابلان  
 فقط ، و قد يذكر معها غيرها ، و قد لا يكون كذلك ، و قد يكون  
 ١٠ ذلك مع التبدل و الاستبدال مصحوبا أحدهما بالباء ، و قد لا يكون  
 كذلك ، و قد يذكران مع التبدل و الإبدال ، و تارة تكون الباء  
 داخلة على المتروك ، و تارة على المأخوذ ، و قد يعدى الفعل نفسه إلى  
 المفعولين ، و تارة يقتصر به على مفعول واحد ؛ و لبعض الاستعمالات  
 = هذه الخمسة التى ذكرناها مختلفة ، فذكرنا أولا ما هو جامع للحرارة و البرودة  
 و الرطوبة و اليبوسة - من البحر المحيط ملخصا ١ / ٢٣٣ .

(١) فى م : فيما .

(٢) فى ظ : قاله .

(٣) قال المهاشمي : أى أتطلبون أدنى الأشياء قدرا و نفعا و لذة بدل أعلاها

و لذلك استبدلوا الدنيا بالآخرة و شريعتهم بهذه الشريعة - انتهى .

(٤-٤) ليس فى ظ .

معنى غير معنى الآخر وسيأتى تحريره إن شاء الله تعالى فى سورة سبأ  
فكأنه قيل : فهل أجايم إلى سؤالهم ؟ قليل : نعم ، قال « أهبطوا مصرا ،  
أى من الأمصار ، قال الحرالى : المصر هو البلد الجامع لما يتعاون عليه  
من أمور الدنيا الذى يجمع هذه المطالب التى طلبوها لأن ما دون الأمصار  
لا يكون فيها إلا بعضها ٢ ، ومنه سميت مصر لجامع أمر ما فى الدنيا فيها ٥

(١) قال أبو حيان الأندلسى : المصر البلد مشتق من مصرت الشاة أمصرها  
مصرأ حلبت كل شىء فى ضرعها ، وقيل : المصر الحد بين الأرضين وهجر ،  
يكتبون : اشترى الدار بمصورها ، أى بمحدودها ، وقال على بن زياد :

وجاعل الشمس مصرا لا خفاء به بين النهار وبين الليل قد فصلا  
والجمهور على صرف مصرا هنا ، وقرأ الحسن وطلحة والأعمش وأبان بن  
تعلب بغير تنوين ، فأما من صرف فانه يعنى مصرا من الأمصار غير معين ،  
وأما من قرأ مصر بغير تنوين فالمراد مصر العلم وهى دار فرعون - انتهى  
ملخصا . وقال البيضاوى : انحدروا إليه من التيه ، يقال هبط الوادى إذا نزل  
به ، وهبط منه إذا خرج منه ، وقرئ بالضم ، والمصر البلد العظيم وأصله  
الحد بين الشيتين ، وقيل أراد به العلم وإنما صرفه لسكون وسطه أو على تأويل  
البلد ويؤيده أنه غير منون فى مصحف ابن مسعود وقيل أصله مصرايم فحرب  
- انتهى . وقال أبو البركات النسفى : مصرا من الأمصار أى انحدروا إليه من  
التيه وبلاد ما بين المقدس إلى قنسرين وهى اثنا عشر فرسخا فى ثمانية فراسخ ؛  
أو مصر فرعون - انتهى .

(٢) فى ظ : الذى .

(٣) فى ظ : بعضا .



و غرابة سقياها ، وإن وافق ذلك ما يقال إنها سميت مصر باسم رجل  
 فالوفاق في حكمة الله ، لأن كل دقيق و جليل فيها جارٍ بعلم الله و حكمته  
 حيث كانت من وراء حجاب يخفيها أو ظاهرة بادية لأهل النظر  
 و الاستبصار - انتهى . « فان لكم ، أى فيه » ما سألتم ،<sup>١</sup> و ينقطع عنكم المن  
 ه و السلوى ، و السؤال قال الحرالى طلب ما تدعو إليه الحاجة و تقع به  
 الكفاية ، قال : و ذكر تعالى أن مطلبهم إنما يجدونه في الأمصار التي  
 أقر فيها حكمته لا في المفاوز التي تظهر فيها حكمته ، و لذلك كثيراً ما تنخرق  
 العادة لأولياء هذه الأمة في المفاوز و قل<sup>٢</sup> ما تنخرق في الأمصار و القرى ،  
 لما في هذه الآية مضمونه<sup>٣</sup> ، و لذلك حرص السالكون على السياحة و الانقطاع  
 ١٠ عن العبادات ، لما يجدون في ذلك من روح رزق الله عن حكمته دون  
 كلفة حكمته .

و لما نظم سبحانه نبأ موسى عليه السلام ما كان من نبأهم مع يوشع  
 (١) قال المهاجى : « فان لكم » فيه « ما سألتم » من غير دعاء أحد و لا يليق بي  
 أن أدعوا لتزيلكم . و قال النسفى : « فان لكم » فيها « ما سألتم » أى فان الذى  
 سألتم يكون في الأمصار لا في التيه . قال أبو حيان : السؤال الطلب و المطلوب ،  
 هذه الجملة جواب للأمر كما يجاب بالفعل المجزوم ، والمعنى ما سألتم من القول  
 و الجواب التي اخترتموها على المن و السلوى ، و قيل ما سألتم من اتكالكم على  
 تدبير أنفسكم في مصالح معاشكم و أحوال أقواتكم - انتهى .

(٢) في م : قيل ، و هو كما ترى .

(٣) في م : مضمونة - كذا .

عليه السلام بعده نظم في هذه الآية بخطاب موسى عليه السلام ما كان  
منهم بعد يوشع عليه السلام إلى آخر اختلال أمرهم و انقلاب أحوالهم  
من حسن المظاهرة لنيهم إلى حال الاعتداء و القتل لأنبيائهم عليهم السلام ،  
وفي جملة إشعار بأن ذلك لم يكن منهم إلا لأجل إثارة الدنيا [ و-٣ ]  
رئاستها وما لها على الآخرة إثارة للعاجلة على الآجلة ، وفي طيه أشد  
التحذير لهذه الأمة في اتباعهم لسنن أهل الكتاب في مثل أحوالهم ؛  
ولذلك انتظم بها الآية الجامعة وابتدأ بذكر الذين آمنوا من هذه  
/ الأمة ثم استوفى الملل التي لها صحة على ما يذكر آتقا إن شاء الله تعالى  
- انتهى . ولما كان التقدير ففعلوا ما أمروا به من هبوط المصر فكان ما

٨٠ /

وعدوا به عطف عليه قوله « وضربت عليهم الذلة » ملازمة لهم بحبشة ١٠  
بهم من جميع الجوانب كما يحيط البيت المضروب على الإنسان به ، وهي  
اسم من الذل وهو صغار في النفس عن قهر و غلبة . قال الحرالي : وفي

(١-١) ليست في ظ .

(٢) في ظ : جملة ذلك ، وفي م : حمته - كذا .

(٣) زبدت الواو من م .

(٤) الذل الخضوع و ذهاب الصعوبة و الدلة كأنها هيئة من الذل كالجلسة ،  
معنى الضرب هنا الإلزام و القضاء عليهم ، من ضرب الأمير البعث على الجيش  
و ضرب الدهر ضرباته أي ألزم إزاماته ، و قيل معناه الإحاطة بهم والاشتغال  
عليهم ، مأخوذ من ضرب القباب ؛ و قيل معناه التصقت بهم ، من ضربت  
الحائط بالطين ألصقته به ، أما الذلة فقيل هي هوانهم بما ضرب عليهم من الجزية  
التي يؤدونها عن يد وهم صاغرون ، و قيل : فقر النفس و شحها فلا ترى مائة من =

عطفه إقحام لجائزة أنباء عديدة غايتها في الظهور ما عطف عليها كأن الخطاب يفهم فأنزلناهم حيث أنزلوا أنفسهم ومنعناهم ما لا يليق عن حاله مثل حالهم فظهر منهم وجوه من الفساد ، فسلط عليهم العدو فاستأصل منهم من شاء الله ومن بقي منهم أخذوا بأنواع من الهوان - انتهى .

« والمسكنة ، أى كذلك مناسبة لحساسة ما سألوه » . قال الحرالي : وهى ظهور معنى الذل أو التذلل على ظاهر الهيئة والصورة سكونا وانكشاف حراك - انتهى . « وباءوا ، أى رجعوا ٣ وكانوا أحقاء ٣ » بغضب ،

== الملل أذل وأحرص من اليهود . والمضروب عليهم الذلة والمسكنة اليهود المعاصرون لرسول الله صلى الله عليه وسلم - قاله الجمهور ، أو الذين كفروا بآيات الله وقتلوا الأنبياء بغير حق والقائلون : ادع لنا ربك ، ومن تابعهم من أبنائهم أقوال ثلاثة - فليخص من البحر المحيط ١ / ٢٣٦ .

(١) فى مد : فأنزلنا .

(٢) قال المهازمي : « و » لما مالوا إلى الأدنى « ضربت عليهم الذلة والمسكنة » أى جعلت كالقبة المضروبة عليهم فى الإحاطة بهم فلا يكاد ترى يهوديا إلا ذليلا ومسكينا فى نفسه أو بما يظهر من حاله مخافة أن يسترادف الجزية ، وفيه إشارة إلى أنهم ليس لهم إذلال هذا الدين أصلا « و » ليس تدللهم ومسكنتهم محمودا يعيد رضا الله بل لذلك « باءوا » أى رجعوا إلى ذلة أنفسهم ملتبسين « بغضب » عظيم « من الله » بتسليط قهره موضع لطفه ، ولذلك سلط عليهم الكفر ومنعهم الإيمان وليس بمجرد استبدالهم الطعام المحل لهم . قال أبو حيان : باء بكذا أى رجع - قاله الكسائي ، أو اعترف - قاله أبو عبيدة ، واستحق - قاله أبو روق ، أو نزل وتمكن - قاله المبرد ، أو تساوى - قاله الزجاج ، وأنشدوا لكل قول =



'من بآء فلان بفلان إذا كان حقيقاً بأن يقتل به لمساواته له' . قال  
الحرالي : معناه اجماع القاهر على الانتقام في حق مراغمة - انتهى .  
'من الله' 'الملك الأعظم' لجراتهم على هذا المقام الأعظم مرة بعد  
مرة وكرة إثر كرة . قال الحرالي : وفيه تهديد لهذه الأمة بما غلب  
على أهل الدنيا منهم من مثل أحوالهم باستبدال الأدنى في المعنى من ه  
الحرام والمتشابه بالأعلى من الطيب والطيب المأخوذ عفواً واقتناعاً -  
انتهى .

ثم ذكر سبب هذا وقال الحرالي : ولما كان الغضب إما يكون على من  
راغم الجليل في معصيته ٣ ووقعت منهم المراغمة في معصيتهم واعتدائهم  
ذكر فعلهم - انتهى . فقال ذلك ، ٢ أي الأمر العظيم الذي حل بهم من ١٠  
الغضب وما معه ، ويجوز أن يرجع إلى اهتمامهم بأمر معاشهم وعنايتهم  
بأحوال شهواتهم على هذا النحو الأخص الأدنى ، أي بسبب أنهم

= ما يستدل به من كلام العرب . وباء يستعمل في الخير وفي الشر ، في الحديث :  
أبوء بنعمتك عليّ وأبوء بذنبي . ( ٣ - ٣ ) ليست في ظ .

( ١ - ١ ) ليست في ط .

( ٢ ) ريد : في مد : أي .

( ٣ ) في م : معصية .

( ٤ ) الإشارة إلى المباءة بالغضب أو المباءة والضرب ، و الباء للسبب ، أي ذلك  
كأن تكفرهم وقتلهم ، الآيات : المعجزات التسع وغيرها التي أتى بها موسى  
أو التوراة - من البحر المحيط ١ / ٢٣٦ .

«كأنوا» أي جيلة وطبعا «يكفرون» أي مجددین مستعین «بأيت الله»  
 أي يسترون إذعانهم و تصديقهم بسبب آيات الله الذي له جميع العظمة  
 كأنما عن لا يعلم الآيات و تليسا ، و كان تجديد ذلك والإصرار عليه  
 ديدنا ٣ لهم و خلقا قائما بهم . قال الحرالي : والكفر بالآيات أبعد الرتب  
 ٥ من الإيمان ، لأنه أدى من الكفر بالله ، لأن الكفر بالله كفر بغير و الكفر  
 بآيات الله كفر بشهادة «و الذين كفروا بآيتنا» هم اصحاب المشمة ، انتهى .  
 «و يقتلون النبين» أي كان ذلك جيلة لهم وطبعا . قال الحرالي : وهذا  
 جمع نبيء وهو من النبأ وهو الإخبار عن غيب عجز عنه المخبر به من  
 حيث أخبر - انتهى .

(١-١) ليس في ظ ، و في م و مد : مستهزئين - مكان : مستعین .

(٢) في ظ : تليسا .

(٣) في الأصل : ديدنا - وهو محرف .

(٤) وقع في ظ : بآيات الله - خطأ ؛ راجع القرآن الكريم سورة ١٠ آية ١٩ .

(٥) ليس في ظ .

(٦) قال أبو حيان : النبي مهموز من أنبا فعيل بمعنى مععل كسميع من أسمع ، و جمع

على النبأ و مصدره النبوءة و تنبا مسيما ، كل ذلك دليل على أن اللام همزة .

و حكى الزهراوى أنه يقال نبؤ إذا ظهر ، و بذلك سمي الطريق الظاهر نيئا ؛

و من لم يهمز فقليل أصله الهمز ثم سهل و قيل مشتق من نبا ينبو إذا ظهر و ارتفع .

قال الكسائي : النبي الطريق سمي به لأنه يهتدى به ، و سمي الرسول لأنه طريق

إلى الله . قتلوا يحيى و شعيا و زكريا ، و روى عن ابن مسعود قتل بنو إسرائيل =

ولما كان النبي معصوما دينا ودنيا قال « بغير الحق »<sup>١</sup> أى الكامل  
تنبيهها على أن قتله<sup>٢</sup> لا يقع إلا كذلك<sup>٣</sup>، لكن هذا لا ينفى أن يكون ثم  
شبهة كظن التنبؤ فالدم على الإقدام على إراقة الدم بدون الوضوح  
التام وفاقا لنهى « ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق »<sup>٤</sup>، فهو أخف  
بما فى آل عمران<sup>٥</sup> . ثم علل هذه الجراءة فقال « ذلك » أى الأمر الكبير  
من الكفر و القتل الذى هو من أعظم الكفر « بما عصوا » وهو من  
العصيان . قال الحرالى : وهو مخالفة الأمر - انتهى . « وكانوا » أى جلبة  
و غريزة « يعتدون » أى يتجاوزون الحدود<sup>٦</sup> على سبيل التجدد و الاستمرار،  
فإن<sup>٧</sup> من فعل ذلك مرد عليه و مرن فاجترأ على العظام<sup>٨</sup> . قال الحرالى :

== سبعين نبيا، وفى رواية : ثلاثمائة نبى . وعلى هذا يتوجه قراءة من قرأ يقتلون  
بالتشديد .

(١) تقتلونهم مبطلين أو قتلا بغير حق، لأن النبي معصوم من أن يأتى أمرا  
يستحق عليه فيه القتل، وإنما جاء هذا القيد على سبيل التشنيع لقتلهم و اتقييح لفعالهم  
مع أنبيائهم أى بغير الحق عندهم. قال ابن عباس وغيره : لم يقتل نبي قط من الأنبياء  
إلا من لم يؤمر بقتال، وكل من أمر بقتال نصر - تلخص من البحر المحيط ١/١٣٧ .  
(٢) فى ظ : قتلهم .

(٣) وفى ظ : لذلك .

(٤) سورة ١٧ آية ٣٣ .

(٥) قال المهازمي « و » لكفرهم كانوا « يقتلون النبيين » شعبيا و زكريا و يحيى  
و غيرهم عليهم السلام مع علمهم أنه « بغير حق » أى الموجب له ثابت شرعا  
و كذلك بالآيات الظاهرة على يدى محمد صلى الله عليه و سلم و يريدون قتله « ذلك »  
الكفر و الاحتراء على قتل الأنبياء « بما عصوا » فإن المعاصى تجر إلى الكفر  
لأنهم أصروا على الصغائر أو اكنسبوا الكبائر على الندور - انتهى كلامه .  
(٦ - ٧) ليست فى ظ .



وهو أى الاعتداء تكلف العداء، والعداء مجازة الحد، فيما يفسح فيه إلى حد لا عذر لمجاوزه من حيث فسح له سعة ما فسح وحُدّ له ما حُدّ - انتهى . وقد جاء نظم هذه الآيات من قصصهم على غير ترتيبها في الوجود، وفي التوراة لما ذكرت من هذه المناسبات العظيمة والله أعلم شرح أمرها ه من التوراة قال في آخر السفر الرابع منها في 'النسخ الموجودة' بين أظهر اليهود الآن في هذا القرن التاسع فيما قرأته في نسخة مترجمة بالعربية وخطها كذلك و عليها آثار قراءتهم لها و يان الأوقات التي يقرأ فيها كل فصل منها تم قابلتها بالمعنى كما مضى مع شخص منهم و كان هو القارئ ما نصه: و هذه مظاعن بنى إسرائيل حيث خرجوا من أرض مصر ١٠ بأجنادهم<sup>٢</sup> على يدى موسى و هارون عليها السلام و كتب موسى بخارجهم و مراحلم عن قول الرب ظعنوا من رَعْمِيسيس - و في نسخة: من عين شمس - في خمسة عشر يوما من الشهر الأول من غد الفصح - ٣ و في نسخة: (٧) قال أبو حيان الأندلسي: ولما ذكر تعالى حلول العقوبة بهم ضرب الذلة والمسكة و المباءة بالغضب بين علة ذلك فبدأ بأعظم الأسباب في ذلك و هو كفرهم بآيات الله، ثم نى بما يتلو ذلك في العظم و هو قتل الأنبياء، ثم أعقب ذلك بما يكون من المعاصي و ما يتعدى من الظلم - قال معنى هذا صاحب المنتخب .

(١ - ١) في م: الفصح الموجود - كذا .

(٢) في ظ: بأخبارهم .

(٣) و الفصح عند اليهود عيد تذكار خروجهم من مصر عند أكلهم الخروف والمرأروهم مستعدون للسفر . وعند النصارى عيد تذكار قيامة المسيح من الموت، و يعرف بالعيد الكبير، و هو تعريب فسح بالعبرانية ومعناه اجتياز و عبور أو نجاة، و يوم نصح أى بلاغم ولا برد - قطر المحيط ١٥٩٩/٢ .

بعد الفصح يوم - و المراد بالشهر الأول عندهم نيسان<sup>١</sup> و هو شهر الفريك،  
 و خرج بنو إسرائيل بقوة عظيمة تجاه جميع<sup>٢</sup> أهل مصر كانوا<sup>٣</sup> مشاغيل  
 بدفن الأبنكار الذين قتلهم الرب،<sup>٤</sup> و بما انتقم الرب<sup>٥</sup> من آلهتهم، فظعن  
 بنو إسرائيل من رعمسيس - و في نسخة: عين شمس - و نزلوا ساحوت  
 و ارتحلوا من ساحوت و نزلوا آثم<sup>٦</sup> - و في نسخة: اثم<sup>٦</sup> - التي في أقاصي ه  
 المفازة و ظعنوا من اثم<sup>٧</sup> و نزلوا في فوهة الخندق الذي في جبال بعلصفون  
 و نزلوا بازاء مغدول - و في نسخة: مجدول - و ارتحلوا من فوهة الخندق  
 و جازوا<sup>٨</sup> في وسط<sup>٩</sup> البحر إلى القفر - و في نسخة: بين<sup>٩</sup> البحر و القفر -  
 و ساروا مسيرة ثلاثة أيام في برية / اثم<sup>١٠</sup> و نزلوا مررا<sup>١١</sup> - و في نسخة:  
 ٨١ / المريرة<sup>١٢</sup> - و أتوا آليم<sup>١٣</sup> و في نسخة: و نزلوا في المراير<sup>١٤</sup> و ارتحلوا من ١٠

(١) نيسان و نيسان اسم شهر بين آذار و ايار ايامه ٣٠ يوما سريانية - فطر المحيط

٠ ٢٢٦٣/٢

(٢) ليس في ظ .

(٣) في ظ : كان .

(٤ - ٤) ليست في م .

(٥) في م : آيم .

(٦ - ٦) ليست في ظ .

(٧) في م و مد : ايام .

(٨) من م و مد و ظ ، و في الأصل : الى .

(٩) في مد : مرر ، و في ظ : مررت .

(١٠) العبارة من هنا إلى « آليم » ليست في م .

(١١) في ظ : الرا .

المراير و صاروا إلى آليم - و كان<sup>١</sup> في آليم اثنا عشرة عينا<sup>٢</sup> من ماء و مبعون  
 نخلة و نزلوا هناك على الماء، و ارتحلوا من<sup>٣</sup> آليم<sup>٤</sup> و نزلوا<sup>٥</sup> ساحل بحر سوف -  
 و في نسخة<sup>٦</sup> : على البحر الأحمر - و ظعنوا من شاطئ بحر سوف - و في  
 نسخة : من البحر الأحمر - و في أخرى : بحر القلزم - و نزلوا بركة سينين<sup>٧</sup>  
 ٥ و ارتحلوا من قفر سينين<sup>٨</sup> و نزلوا ذقفا<sup>٩</sup> و ظعنوا من ذقفا<sup>١٠</sup> و نزلوا آلوش<sup>١١</sup>  
 و ارتحلوا من آلوش<sup>١٢</sup> و نزلوا رفدين - و في نسخة : رفديم - ولم يكن  
 هناك ماء يشرب الشعب و ظعنوا من رفدين - و في نسخة : رفديم -  
 فتزلوا بركة - و في نسخة : قفر سيناء - و ظعنوا من قفر سيناء<sup>١٣</sup> و نزلوا الموضع  
 المعروف بقبور الشهوة و ارتحلوا من مقبرة الشهوة - و في نسخة : قفر  
 ١٠ قبور الشهوة - فتزلوا حصروث<sup>١٤</sup> و ظعنوا من حصروث<sup>١٥</sup> فتزلوا رتبا -

(١) في م : كانوا .

(٢) ليس في م .

(٣) ليس في ظ .

(٤ - ٤) في ظ : فتزلوا .

(٥) زيد في ظ : فارتحلوا من مقبرة الشهوة و في نسخة قفر قبور الشهوة .

(٦) من ظ ، و في الأصل : سيشين ، و في م و مد : سين .

(٧) في ظ : دقفا ، و في م و مد : دقفا .

(٨) في م و مد : آلوس .

(٩) زيد في م : و نزلوا .

(١٠ - ١٠) ليست في ظ .

(١١) في ظ : حضر موت .



وفي نسخة: الرامة<sup>١</sup> - وارتحلوا من رثما<sup>٢</sup> - وفي نسخة: الرامة<sup>٣</sup> - فزلوا  
رثمون<sup>٤</sup> فيرص<sup>٥</sup> .

وقال في السفر الثاني عند ذكر الإنعام عليهم باستنقاذهم من أيدي  
القبط بتلك الآيات العظيمة التي ستشرح إن شاء الله تعالى في سورة  
الأعراف فقال موسى للشعب: اذكروا هذا اليوم الذي خرجتم فيه من ٥  
مصر من العبودية والرق ، لأن الرب أخرجكم من هنا يد منيعة  
فلا يؤكل الخمر في هذا اليوم وهو ذا أتم خارجون في شهر الفقاخ<sup>٦</sup> -  
وفي نسخة: الفريك - فاذا أدخلكم الرب إلى أرض الكنعانيين و الحيتانيين  
و الامورانيين و الجاوانيين و اليباسانيين و الفرزانيين\* كالذي أقسم لأبائكم  
أن يعطيكم الأرض التي تغل السمن و العسل ، تعملون هذا العمل ١٠  
في هذا الشهر ، كلوا الفطير سبعة أيام و لا يوجدن<sup>٧</sup> الخمر عنكم ؛  
و تعلمون أبناءكم في ذلك اليوم و تقولون لهم إن الله فعل بنا هذا الفعل  
إذ أخرجنا من أرض مصر ، ولكن ذلك آية على يدك و علامة  
بين عينيك لتكون سنة الرب و شريعته على لسانك لأن الرب  
أخرجك من مصر يد عزيزة منيعة و احتفظ بهذا و هذه الوصية من ١٥

(١) في م: رثما .

(٢) في م: ريموت .

(٣) في م: بفرص ، وفي مد: قرص .

(٤) في ظ و م و مد: الفقاخ - بالحاء المهملة .

(٥) في م: الفرزانيين .

(٦) في م: لا يوجدون - كذا .

لسته إلى ستة في وقته ، وإذا أدخلك الرب إلى ' أرض الكنعانيين التي أقسم لك ولآبائك أن يعطيها فيز كل ذكر بفتح ' الرحم للرب وكل ذكر من البهائم التي تكون لك يفتح الرحم يكون خاصة للرب تفتديه بحمل<sup>٣</sup> ، فان لم تفتده<sup>٤</sup> فاذبحه ، وتفتدي كل بكر ذكر من أولادك ، فاذا سألك ابنك غدا وقال لك : ما هذا العمل ؟ قل : إن الرب أخرجنا من أرض مصر من العبودية والرق يد منيعة عزيزة ، لأن فرعون قسا وفظ وأبى أن يرسلنا ، فقتل الرب جميع أبكار أرض مصر من بكر البشر إلى بكر البهائم ، فمن أجل ذلك أذبح للرب كل ذكر بفتح الرحم وأفتدي<sup>٥</sup> جميع<sup>٦</sup> أبكار ولدي<sup>٦</sup> ، فيكون ذلك علامة على يدك وذكرنا بين ١٠ عينيك ، لأن الرب أخرجك من مصر يد منيعة عزيزة . فلما أرسل فرعون الشعب وانطلقوا لم يرسلهم الله تعالى في طريق أرض فلسطين ، لأنه كان قريبا ولأن الله قال : لعل الشعب إذا ما عاينوا القتال أن يخافوا ويرهبوا فيرجعوا إلى مصر ، فساس الله الشعب في طريق برية محرسوف ، وخرج بنو إسرائيل من أرض مصر وهم متسلحون ، وحمل ١٥ موسى عليه السلام عظام يوسف عليه السلام معه ، لأنه أقسم على

(١) في ظ : في ، وليس في م ومد .

(٢) في م : يفتح .

(٣) في م : يحمل .

(٤) من م ومد وظ ، وفي الأصل : لم تفتديه - كذا .

(٥) في م : ائدي .

(٦-٦) في م : ابكارى لى .

بنى إسرائيل بأيمان وقال : إن الله سيذكركم فأصعدوا عظامي معكم من ههنا ،  
فظنوا من ساحوت و نزلوا اثم<sup>١</sup> التي في أقطار البرية ، وكان الرب  
يسير أمامهم<sup>٢</sup> بالنهار في عمود السحاب ليسكنهم في الطريق وبالليل  
في عمود نار ليضيء لهم وكان يسير أمامهم<sup>٣</sup> بالليل والنهار ، ولم يكن  
عمود الغمام يزول بالنهار و عمود النار بالليل من بين يدي الشعب ، وكلم<sup>٤</sup>  
الرب موسى وقال له : قل لآل إسرائيل أن يرجعوا فينزلوا على شاطئ  
الخنديق وما بين مغرول<sup>٥</sup> والبحر أمام بعصفون ، انزلوا هناك إزاء البحر  
حتى يقول فرعون إن بنى إسرائيل غرباء في الأرض ، فيظن أنهم قد تاهوا  
في القفر وأن الرقد انفلق<sup>٦</sup> عليهم ؛ وقال الرب لموسى : أنا أقسى قلب  
فرعون فيسير في طلبكم فأبجد بفرعون وجميع جنوده ، فيعلم أهل مصر<sup>٧</sup>  
أنى أنا الرب ، ففعلوا كذلك ؛ فأسف فرعون و عبيده لإرسال الشعب  
وندموا ، فألجم خيله و سار في جميع شعبه و ظعن في ستمائة ألف راكب  
مختارة وجميع مواكب المصريين أيضا و الرجال - و في نسخة : و القواد -  
على جميعها ، فسار المصريون في طلبهم فرهقوهم<sup>٨</sup> و هم حلول على المهرقان ،  
فقرب<sup>٩</sup> فرعون و رفع بنو إسرائيل أبصارهم فرأوا المصريين و هم في<sup>١٠</sup>

(١) في م : ايام .

(٢-٣) ليست في ظ .

(٣) في م : مغدول ، و في مد و ظ : معدول .

(٤) في مد : انفلق .

(٥) في مد : فرهقوا .

(٦) في م : بقرب .



طلبهم تخافوا خوفا شديدا ، فصلى بنو إسرائيل بين يدي الرب وقالوا  
لموسى : ألقه القبور بمصر أخرجتنا لنموت فى البرية ؟ لم فعلت بنا هذا  
الفعل و أخرجتنا من مصر ؟ أليس هكذا كنا نقول لك ونحن بمصر :  
دعنا نعبد للمصريين كان خيرا لنا أن نعبد للمصريين من الموت فى هذا  
القفرة ؟ فقال موسى للشعب : لاخوف عليكم ! انتظروا فأبصروا خلاص  
الرب إياكم فى هذا اليوم ، لأنكم عايتم المصريين يومنا هذا ، لا تعودون  
أن تعابوهم أيضا إلى الأبد ، والرب يجاهد عنكم إذا تم فى هدوء و طمانينة ؛  
فصلى موسى بين يدي الرب فقال : مرنى إسرائيل أن يظعنوا و أنت  
فارفع عصاك واضرب ماء البحر ، فيسير آل إسرائيل فى البحر فى اليبس ،  
١٠ و ها أنا ذا أقسى قلوب المصريين و أغلظها ليتبعوهم ، فأجد فرعون و بجميع  
جنوده و بمواكبه ٢ و فرسانه / ، فيعلم أهل مصر أنى أنا الرب إذا مجدت  
/ ٨ فرعون و بجميع جنوده ، فظعن ملك الله الذى كان يسير أمام عسكر  
بى إسرائيل فصار على ساقتهم ، فاحتمل السحاب الذى كان أمامهم  
فوقف خلفهم و دخل بين عسكر المصريين و محلة بنى إسرائيل ، وكان  
١٥ السحاب و الحنْدِس تلك الليلة بأسرها وكان الضياء و النور لبنى  
إسرائيل تلك الليلة كلها ، فلم يقدروا على الدنو إليهم تلك الليلة ، فرفع

(١) فى م : للموت .

(٢) فى م : ليتبعوكم .

(٣) فى ظ : مواكبه .

(٤) فى ظ : فان .

موسى يده على البحر فزجر الرب البحر برمح سموم - وفي نسخة :  
 قبول عاصف - أيل<sup>١</sup> أجمع ، فصير ماء البحر في اليبس<sup>٢</sup> واتقسم الماء ،  
 فدخل بنو إسرائيل في وسط البحر في اليبس<sup>٣</sup> ، فصارت المياه كالسور  
 بين ميامنهم ومياسرهم ، فسار المصريون فدخلوا في طلبهم فصار خيل  
 فرعون وجميع مواكبه في البحر ، فلما كان عند حريم الغداة تراءى<sup>٥</sup>  
 الرب<sup>٣</sup> لعسكر المصريين في عمود نار ومزقة غمامة ، فأرجف<sup>٤</sup> عسكر المصريين  
 وأفته وربط مواكبهم وحبسها وجعلوا هم يُعْنَقُونَ بالسير عليها ،  
 فقال المصريون : سيروا بنا لنهرب<sup>٥</sup> بين يدي آل إسرائيل ، لأن الرب حارب  
 عنهم بمصر ، فقال الرب لموسى : ابسط يدك على المهرقان فتؤول المياه  
 على المصريين فتقطع على مواكبهم وفرسانهم ، فرفع يده على البحر ،<sup>١٠</sup>  
 فرجع البحر عند وقت الغداة إلى موضعه والمصريون جعلوا يهربون  
 إزاءه ، فعذب الرب المصريين في البحر وأكذبهم ، فجرت المياه وطففت  
 على المراكب والفرسان وعلى جميع جنود فرعون الذين دخلوا في البحر  
 في طلبهم ، ولم ينج منهم<sup>٦</sup> واحد<sup>٧</sup> ، فخلص<sup>٨</sup> آل إسرائيل في ذلك اليوم  
 من أيدي المصريين ، فنظر بنو إسرائيل إلى المصريين موتى على شاطئ<sup>١٥</sup>  
 المهرقان ، وعان آل إسرائيل النعمة العظيمة التي أنزلها الله بالمصريين ،

(١) من ظ ، وفي بقية الأصول : الليل (٢-٢) ليست في ظ (٣) زيد في م : اى .

(٤) أرجفت القوم : خاضوا في أخبار الفتن ونحوها على أن يوقعوا في الناس

الاضطراب من غير أن يصح عندهم شيء (٥) زيد في م : من (٦) زيد في

الأصول كلها : ولا - كذا (٧) في ظ : واحدا (٨) زيد في ظ : الرب .

و يخاف الشعب الرب وآمنوا به و صدقوا<sup>١</sup> قول موسى عبده ، حيث<sup>٢</sup>  
سبح موسى و بنو إسرائيل بهذا التسييح و قالوا : نسبح الرب ذا الجلال  
الذى تعالى على المراكب و غرق فرسانها فى البحر المنيع ، و المحمود  
الرب الأزلى ، فكان<sup>٣</sup> لى<sup>٤</sup> منجيا ، هذا إلهنا فلنحمده و لنمجده ، إله آبائنا  
ه فلنعظمه و لنجله ، الرب ذو الملاحم ، جبار اسمه ، لأنه قذف بمواكب<sup>٥</sup> فرعون  
و جنوده فى البحر و غرق جبابرة فى بحر سوف و غطتهم الأمواج  
و هبطوا فى القعر فرسبوا مثل الجنادل . يمينك يا رب بهية بالقوة ، يمينك  
يا رب أهلك أعداءك بعظم عزك ، كبت شانك<sup>٦</sup> أرسلت غضبك  
فأحرقهم<sup>٧</sup> كالسهم برمح وجهك . و أمرك جمدت المياه و وقف جريها  
١٠ كأنه الأطواد ، و رسب الأغمار فى قعر البحر كالرصاص فى الماء المنيع ،  
فمن مثلك من يفعل كفعالك أيها البهى فى قدسه المرهوب<sup>٨</sup> المحمود  
مظهر العجائب ، سُنت<sup>٩</sup> بنعمتك هذا الشعب الذى خلّصت ، فبلغ ذلك  
الشعوب فارتجفوا<sup>١٠</sup> و قلقوا و غشى الخوف و ازعج سكان فلسطين ،  
عند ذلك ذعر أشراف إدوم<sup>١١</sup> و غشى الرعدة و الارتعاش رجال ١٣ مؤاب  
١٥ . انكسر جميع سكان كنعان<sup>١٢</sup> فانهزموا فليزل بهم الخوف و القلق و الرجفة  
بعضمة ذراعك ، يغرقون كالجنادل حتى يجوز شعبك الذى خلّصت ،

(١) فى م : صدق (٢) فى م : حين - كذا (٣) فى م و ظ : كان (٤) ليس فى م .

(٥) زيد فى م : و (٦) زيد فى م : آل (٧) فى م : شانك (٨) فى م : فأحرقهم .

(٩) فى م : الموهوب (١٠) فى م : شنت (١١) فى م : فارتجفوا (١٢) فى م :

إدوم (١٣) ليس فى م : عنكان - كذا .



تقبل بهم فتقدسهم في جبل ميراثك<sup>١</sup> ، الرب يملك<sup>٢</sup> إلى أبد الآبدين ،  
 وظعن موسى بنى إسرائيل من بحر سوف ، فخرجوا حتى انتهوا إلى بركة  
 أسود ، ثم ساروا في البرية مسيرة ثلاثة أيام فلم يجدوا هناك ماء ، ثم  
 انتهوا إلى مورت فلم يقدروا على أن يشربوا ماء مورت ، لأنه كان  
 مُراً فتذمر<sup>٣</sup> الشعب على موسى وقالوا له : ما الذي تشرب الآن ؟ فصلي<sup>٤</sup>  
 موسى بين يدي الرب ، فأظهر الرب له<sup>٥</sup> عودا فألقاه في الماء ، فعذب الماء  
 هناك ، علمه السنن والاحكام ، فأتوا حتى انتهوا إلى آليم<sup>٦</sup> وكان هناك  
 اثنا عشرة عينا من ماء وسبعون نخلة فزلوا هناك على الماء ، ثم ظعنوا  
 من آليم فأتوا بركة سينين التي بين آليم<sup>٧</sup> وسينين في خمسة عشر من  
 الشهر الثاني من الزمان الذي خرجوا من مصر ، فتذمر<sup>٨</sup> جميع جماعة<sup>٩</sup>  
 بنى إسرائيل على موسى : هارون : قالوا لهما : قد كنا نحب أن نتوفى<sup>١٠</sup>  
 في أرض مصر إذ كنا جلوسا بين أيدينا مراجل اللحم وكبار الخبز  
 ونفضل<sup>١١</sup> فأخرجتنا إلى هذه البرية<sup>١٢</sup> لتقتل جماعة بنى إسرائيل بالجوع  
 فعمل الرب لموسى : ها أنا ذا مهبط<sup>١٣</sup> لكم الخبز من السماء فليخرج الشعب  
 (١) في م : ميراثك (٢) من م ومد وظ ، وفي الأصل : يملك - كذا (٣) في م :  
 فتذمر - بالبدال المهملة ، والصواب بالذال المعجمة من ذمره يذمره ذمرا لامة  
 وحضه وتهده ، و تذمر الرجل لام نفسه على فائت ، و فلان تغضب ، وعلى  
 فلان تنكره وأوعده - قطر المحيط ٦٩٩/١ (٤) ليس في مد (هـ-هـ) ليست في ظ .  
 (٦) من م ومد وظ ، وفي الأصل : تتوفى (٧) في م : القرية (٨) في الأصول :  
 مهبطا - كذا .

فليلتقطوا<sup>١</sup> طعام يوم يوم لكي أمتحنهم هل<sup>٢</sup> يسيرون بوصاىي و سفتي  
ويحفظونها أم لا ، فاذا كان اليوم السادس فليعدوا فضلا على ما يأتون به  
و ليسكن ذلك ضعف ما يلتقطون في كل يوم ، فقال موسى و هارون لجميع بني  
إسرائيل عند الأصيل : تعلقون أن الرب أخرجكم من أرض مصر و بالغداة  
٥ تعينون مجد الرب ، لأن تدمركم<sup>٣</sup> بلغ<sup>٤</sup> الرب ، ونحن فمن نحن إذ تدمرون  
علينا ، وقال لهم موسى : إن الرب قد أعطاكم لحما عند الأصيل لتأكلوا  
ورزقكم خزا بالغداة لتشبعوا ، لأنه قد بلغ الرب تدمركم الذي تراطنون<sup>٥</sup>  
عليه ، ونحن فمن نحن و ليس إنما تدمرون علينا بل على الرب ، وقال  
هارون : مرجع جماعة بني إسرائيل أن يدنوا فيقفوا بين يدي الرب ،  
١٠ فلما قال هارون ذلك لجميع جماعة بني إسرائيل التفتوا فاذا مجد الرب قد  
اعتلن في السحاب و قال الرب لموسى : قد بلغني تدمر بني إسرائيل فقل :  
عند مغارب<sup>٦</sup> الشمس تأكلون اللحم و بالغداة شرقا<sup>٧</sup> تشبعون من الخبز  
فتعلمون<sup>٨</sup> أني أنا الرب إلهكم ، فلما كان عند الأصيل صعدت  
السُّمَانُ فتعشت<sup>٩</sup> العسكر ، وكان بالغداة ضبابة تقطر المن فأحاطت بالعسكر ،  
(١) من مد ، و في الأصل : فليلتطفوا (٢) في مد : حتى (٣) من م و مد و ظ ،  
و في الأصل : تدمركم - بالبدال المهملة (٤) في م : قد بلغ (٥) في ظ : تواطنون .  
(٦) في متن م : غروب ، و بهامشه بعلامة النسخة : مغارب (٧) في ظ : سدا .  
(٨) ليس في ظ (٩) من ظ غير أن فيه : السمان ، و كتب فيه فوه : يعني السلوى ؛  
و في الأصل : السُّمَار ، و في م : السمات ، و في مد : السما (١٠) في مد و ظ :  
فتعشت - كذا .

فارتفعت الضبابة فاذا على وجه الأرض دقيق يتقشر<sup>١</sup> و كان شبه<sup>٢</sup> صفائح  
الجليد<sup>٣</sup> على الأرض، فقال موسى: هذا الخبز الذي أعطاكم الرب لتأكلوا،  
وهذا قول الرب الذي أمر به / ليلتقط المرء<sup>٤</sup> منه<sup>٥</sup> على قدر قوته مكيالا  
لكل نفس على عدد رؤوسكم ليأخذ المرء لكل من كان في خيمته،  
فصنع بنو إسرائيل كما أمرهم موسى والتقطوا، فمنهم من أخذ كثيرا ه  
ومنهم من تناول قليلا وكالوا ذلك، فلم يفضل الذي أخذ الكثير والذي  
أخذ القليل لم يعدمه، فقال لهم موسى: لا تبقين منه للغد شيئا، فلم يطيعوا  
موسى فأفضل<sup>٦</sup> رهط منهم للغد، فدب فيه الدود وأنهن، فغضب موسى،  
فجعلوا يلتقطونه في كل غداة كل امرئ على قدر قوته، وكان إذا جميت<sup>٧</sup>  
عليه الشمس يبيع، فلما كان اليوم السادس التقطوا من الخبز ضعفي<sup>٨</sup>  
ما كانوا يتناولون كل رجل مكيالين، فأتى جميع أشياخ الجماعة فأخبروا  
موسى، فقال لهم: هكذا قال الرب، إن السبت راحة ودعة وغدا<sup>٩</sup>  
يوم قدس الرب، وقال في موضع آخر: لا تعملوا فيه عملا بل يكون  
سببا للرب في جميع مساكنكم، وكل ما أردتم أن تحتبزوهُ فاختبزوهُ<sup>١٠</sup>  
واطبخوا ما أردتم طبخه واحتفظوا بما تفضلون باردا للغد، فأبقوا<sup>١١</sup>  
منه للغد كما أمر موسى، فلم ينتن ولم يدب فيه الدود فقال لهم موسى:

(١) في م: متقشر (٢) في م: مثل (٣) الجليد: الضريب والسقيط وهو ما يسقط  
على الأرض من الندى فيجمد ج جلد و جلاد و جلداء - قطر المحيط ١/ ٣٩٤.  
(٤) ليس في ظ (٥) في ظ: فافضله (٦) في م: جيئت (٧) في م: غذا (٨) في م:  
فاخبروا - بدون الضمير.



كلوه يومكم هذا ، لأن اليوم يوم السبت للرب و لستم تقدرون عليه  
اليوم في الحقل ، كونوا تلتقطونه ستة أيام و اليوم السابع هو سبت لا يؤخذ  
فيه ، فلما كان اليوم السابع خرج رهط من الشعب ليلتقطوا فلم يجدوا  
فقال الرب لموسى : حتى متى يأتوا أن يقبلوا وصاياى و سنتى ، فاستراح  
٥ الشعب في اليوم السابع ، فسماه بنو إسرائيل المن : هو كجة الكزبرة  
و طعمه كشهد العسل . و قال في السفر الرابع : و المن كان يشبه حبة  
الكزبرة و كان منظره أبيض كالمها ، و كان الشعب يترددون و يلتقطونه  
و يطحنونه في الرحى و يهرسونه في المهراس و يطبخونه في القدور  
و يصيرون منه مليلاً<sup>٢</sup> و يصير طعمه مثل طعام الخبز الذى يعجن دقيقه بالزيت .  
١٠ رجع إلى الثانى قال : فأكل بنو إسرائيل المن أربعين سنة و لم يزالوا  
يأكلون المن حتى انتهوا<sup>١</sup> إلى أقطار الأرض ذات السككى و حتى انتهوا  
إلى أقطار أرض كنعان ، و كان ذلك المكيال عشر حريب<sup>٥</sup> أى عشر وية<sup>١</sup> ،  
وإن جماعة بنى إسرائيل ظعنوا من برية سينين في مظاعنهم كما أمر الرب  
فوردوا رفيدين و لم يكن للشعب ماء يشربون ، فضج الشعب على موسى  
(١) في ظ : ياتوا (٢) في م : كجة - كذا (٣) الليل الخبز و اللحم المدخل في  
الملة ... و هى الرماد الحار و الجمر . يقال أطعمنا خبزاً مليلاً و خبزة مليلاً ، من  
مل الشئ في الجمر أدخله فيه - قطر المحيط ٨٩/٢ (٤) في ظ : انتهى (٥) الجريب  
الزرعة و الوادى و مكيال قدر أربعة أئقزة و هو المراد هنا ، ج أحربة و جربان ،  
و مقدار معلوم من الأرض و هو ما يحصل من ضرب ستين في نفسها (٦) الوية  
اثنان أو أربعة و عشرين مثلاً ، ج ويات .

و قالوا له : اعطنا ماء لنشرب ، فقال : ما بالكم تضجون وكم تجربون الرب ؟  
 'واشد' عطش الشعب هناك فتذمروا على موسى وقالوا له : لم أصدتنا  
 من أرض مصر لتقتلنا و أبنائنا و مواثينا بالعطش ؟ فصلي موسى أمام  
 الرب و قال : ما أصنع بهذا الشعب ؟ إنهم كادوا أن يرجعوني ، فقال الرب  
 لموسى : جُز قدام الشعب و انطلق ببعض أشياخ بني إسرائيل و العصا  
 التي ضربت بها البحر فقلقتة ، خذها يدك و انطلق و ها أنا ذا واقفاً بين  
 يدك على حجر الظّرّان<sup>٣</sup> بحوريب<sup>٤</sup> فاضرب عند ذلك الظران فيخرج الماء  
 و يشرب الشعب ، فصنع موسى هذا الصنيع بين أشياخ بني إسرائيل ،  
 فسمى ذلك الموضع التجريب و التذمر<sup>٥</sup> ، لأن بني إسرائيل تنازعوا  
 و اضطخبوا<sup>٦</sup> و لأنهم جربوا الله و قالوا : هل الله بيننا أم لا ؟ ولما كان ١٠  
 في الشهر الثالث بعد خروج بني إسرائيل من مصر انتهوا إلى بركة سيناء  
 إذ ظعنوا من ريفدين فأتوا بركة سيناء و حل هناك إسرائيل قبالة<sup>٧</sup> الجبل ،  
 فصعد موسى إلى الجبل<sup>٨</sup> فدعاه الله<sup>٩</sup> من الجبل و قال : هكذا قل<sup>١٠</sup> لآل يعقوب :  
 قد رأيتم ما صنعت بالمصريين و حملتكم كأنكم على أجنحة النسور و أقبلت  
 بكم إلى<sup>١١</sup> ، فإن أتم الآن أطعم قولي و حفظم عهدي فأنتم أحب إلى من ١٥

(١-١) في ظ : فاشتد (٢) في ظ : وقفا (٣) الظّرّ و الظرر و الظرة الحجر أو المدور

المحدد منه أو هو حجر له حد كحد السكين ج طران و طران (٤) في م : بحوريب .

(٥) في م : الذمر (٦) صخب الرجل يصخب صخباً صاوت شديداً ، تصاخب القوم

تصايحوا و تضاربوا و اضطبخت الطير و غيرها اختلطت أصواتها . و في ظ :

اضطبخوا - كذا مصحفاً (٧) في ظ : قبا (٨-٨) في م : فداه (٩) في م : قال .

جميع شعوب الأرض ، فأتى موسى فدعا بأشياخ الشعب فقص عليهم  
جميع هذه الآيات الى أمره بها الرب ، فأجاب الشعب كلهم جميعا وقالوا :  
نحن فاعلون جميع ما أمرنا به الرب ، فرد موسى جواب الشعب على الرب  
فقال الرب لموسى : ها أنا ذا مناجيك فى سحابة مظلمة لكى يسمع الشعب كلامى  
ه إذا كلمتك فيقبلوا كلامك و يصدقوك إلى الأبد ، فقال الرب لموسى : انطلق  
إلى الشعب و طهرهم اليوم و غدا و ليبيضوا ثيابهم و يرحضوها<sup>(١)</sup> و ليستعدوا  
فى اليوم الثالث فنادى الشعب و تقدم إليهم و قل لهم : احذروا أن  
تصعدوا إلى الجبل و لا تقربوا إلى حافته ، و من دنا من الجبل فليقتل  
و لا تصيبه أيدى الناس بل يرحم رجما و يقذف به إلى أسفل به<sup>(٢)</sup> بهيمة  
١٠ كان أو إنسانا ، فاذا صممت أصوات القرون فأتم فى حل من الصعود إلى  
الجبل ، فهبط<sup>(٣)</sup> موسى من الجبل إلى الشعب فطهر الشعب و يبيضوا ثيابهم ،  
و قال موسى للشعب : كونوا مستعدين فى اليوم الثالث ، لا تقتربن إلى امرأة ،  
فلما كان فى اليوم الثالث باكروا غلسا ، فاذا هم بأصوات قرون و بروق  
و إذا هم أيضا بسحابة عظيمة قد حلت على الجبل ، فاشتد صوت القرن  
١٥ جدا و اشتد فزع من كان فى العسكر . و أخرج موسى الشعب إلى لقاء  
الرب من العسكر فقاموا فى حافات الجبل و كان جبل سيناء يخرج منه  
الْقُتَار و الدخان ، لأن الرب هبط عليه بالنار و ارتفع غباره كغبار  
الآتون و تزلزل الجبل زلزلة شديدة و اشتد صوت القرن ، و دعا الرب  
(١) رَحَضَ الثوب يَرْحُضُهُ رَحَضًا غَسَلَهُ ، اَرْحَضَ الثوبَ غَسَلَهُ . و فى م :  
يرخصوها (٢) ليس فى ظ و م (٣) بهامش الأصل وظ «واذا اتينا موسى الكُتُب» .



موسى إلى رأس الجبل ، فصعد موسى و قال له ' الرب : انزل فأشد  
 بنى إسرائيل و أنذرهم أن لا يتزحزحوا ' عند النظر بين يدي الرب فيهلك  
 منهم كثير ، و كان جميع الشعب يسمعون الأصوات و يرون المصاييح  
 و يسمعون أصوات القرون و يرون الدخان يخرج من الجبل ، فرأى ذلك  
 الشعب فقزعوا و وقفوا من بعيد و قالوا لموسى : كلنا أنت حتى نسمع ه  
 و لا يكلمنا الله لكيلا نموت ، فقال موسى : لاخوف عليكم ، لأن الله إنما  
 كلمكم ليتمتعكم و يجربكم لكي تخافوه و ترهبوه و لا تخطئوا و لا تأثموا ، فوقف  
 الشعب من بعيد و دنا موسى من الضباب التى اعتلن الله فيها ، و قال الرب  
 لموسى : هكذا قل لآل إسرائيل : قد رأيتم و علمتم أنى ٣ كلمتكم من  
 السماء ، لا تتخذوا معى آلهة من ذهب و لا / تعملوا لكم آلهة من فضة ، ١٠ / ٨٤  
 ثم قال : ها أنا ذا مرسل إليك الملك بين يديك ليحفظك فى سفرك  
 و يوردك البلد الذى أتقنت - و فى نسخة : الذى هياته - فاحذره و اسمع  
 منه ، لأن اسمى حال عليه ، فإن ١ أنت قبلت قوله و أطعت أمره و عملت  
 بكل ما يأمرك به أبغض مبغضيك و يسير ملكى أمامك فيدخلك على  
 الامورانيين - و ذكر بعدهم خمس فرق - فأقتلهم و أيدهم و أرسل الرعب ١٥  
 و الخوف و الجزع بين يديك و أيدهم جميع الشعوب الذين تسير إليهم  
 و لا أيدهم فى سنة واحدة لكي لا تخرب الأرض بل رويدا رويدا حتى  
 تعز ٢ - و فى نسخة : تكثر - فتصير ذا بطش فترث الأرض و اجعل

(١) ليس فى م (٢) فى ظ : لا يتزحزحوا - كذا (٣) فى م : اى (٤) من ظ ، و فى  
 بقية الأصول : التى - كذا (٥) و فى م : التى (٦) فى م : فاز (٧) فى ظ : تقتر .

تخومك من بحر سوف<sup>١</sup> إلى فلسطين و<sup>٢</sup> من البرية<sup>٣</sup> حتى النهر - وفسره  
 في موضع آخر بالفرات - وقال الرب لموسى : اصعد إلى الجبل أنت  
 وهارون وناذاب و آييهوا<sup>٤</sup> وسبعون<sup>٥</sup> رجلا من أشياخ بني إسرائيل  
 ويسجدون من بعيد ، ويقترب<sup>٦</sup> موسى وحده إلى الرب وهم لا يقتربون  
 ه ولا يصعد الشعب معه<sup>٧</sup> . فجاء موسى وقص على الشعب جميع عهود  
 الرب وجميع أحكامه ، فنادى الشعب كلهم بصوت عال وقالوا : نحن  
 نفعل ما أمرنا الرب ، وكتب موسى جميع كلام الرب ، وغدا باكرا  
 فبنى مذبحا في حافة الجبل ونصب اثنتي عشرة نصبة لأسباط بني إسرائيل -  
 ثم ذكر ذبائح وقرايين وغير ذلك ثم قال : ثم أخذ سفر العهد قتلاه<sup>٨</sup>  
 ١٠ على الشعب ، فقالوا : نحن سامعون فاعلون ما أمرنا به الرب ، فتناول موسى  
 ذلك الدم - يعنى دم القربان - فرشه على الشعب<sup>٩</sup> وقال : هذا دم العهد  
 الذى عاهدكم فى جميع هذه الأقاويل ، وصعد موسى ومن ذكر معه  
 ثم تركهم فى مكان من الجبل ثم قال لهم : امكثوا ههنا ، فصعد موسى  
 إلى الجبل وتغشا<sup>١٠</sup> السحاب وحل مجد الله على جبل سيناء وستره<sup>١١</sup>  
 ١٥ السحاب ستة أيام ، ودعا الرب موسى فى اليوم السابع من<sup>١٢</sup> جوف  
 السحاب ونظر إلى مجد الرب مثل نار تتوقد<sup>١٣</sup> فى رأس الجبل أمام جميع  
 (١) فى ظ : سوفك . وزيد بعده فى الأصول : و (٢) ليس فى م و مد (٣) زيد  
 بعده فى الأصول : و (٤) فى مد : اييهو (٥) فى م : سبعين (٦) من م و مد و  
 ظ ، وفى الأصل : وتقرب (٧) زيد بعده فى م : احد (٨) فى ظ : ثم تلاه .  
 (٩-٩) ليست هذه العبارة فى ظ (١٠) فى ظ : يغشا (١١) فى ظ : ستره (١٢) فى  
 ظ : فى (١٣) فى ظ : يتوقد .

بنى إسرائيل ، فدخل موسى في جوف السحاب و صعد إلى الجبل فكث  
 موسى في الجبل ' أربعين يوما نهارا و ' أربعين ليلة ' ، وكلم الرب موسى  
 وقال له : قل لبني إسرائيل : فليخصوا لى تزكية أموالهم ، و خذ ذلك  
 من كل رجل بلغ أشده - ثم ذكر الأموال التى تزكى إلى أن قال :  
 و يتخذون لى مظهرها حتى أحل ٣ بينهم كل شىء أريكه شبه القبة و جميع ه  
 متاعها كذلك فليصنعوه ٤ - ثم قال : و اعمل على المثال الذى أريكه فى  
 الجبل وليتخذوا ٥ تابوتا من خشب الشمشاد ٦ طوله ذراعان و نصف  
 و سمكه ذراع و نصف ، و صفحه بصفائح الذهب الإبريز من داخله  
 و من خارجه ، و اتخذ له طوقا من ذهب يحيط به ، و ضع له أربع  
 حلقات من ذهب و سمرها فى أربع زوايا التابوت حلقتين فى شق واحد ١٠  
 و حلقتين فى الجانب الآخر ، و اتخذ أصطارا ٧ من خشب الشمشاد ٨  
 و صفحها بالذهب ، و صير الأصطار ٩ فى الحلق فى جانبي التابوت ليحل  
 بها ، و ليكن الأصطار ٩ فى حلق التابوت و لا ينزع منها ، و تضع الشهادة  
 التى أعطيك فى التابوت ، و سى هذا تابوت الشهادة ٨ ، و اتخذ كرويين أى  
 شخصين من ذهب اتخذهما مفرعين ٩ مصبوبين فيكونا على جانبي التطهير ١٥

(١-١) ليست فى م (٢) بهامش الأصل وظ « أربعين ليلة » (٣) فى الأصل :  
 احل (٤) فى م : فليضعوه . و فى مد : فليصفوه (٥) فى الأصول كلها : يتخذوا .  
 (٦) فى النسخ كلها : الشمسار كذا (٧) صطره صطرا و صطرا بمعنى سطره  
 بالسین (٨) فى م : السادة (٩) فى وم فقط : مفرعين .



و تكون أجنحة الكرويين مبسوطة<sup>١</sup> تظل من فوق فتظل بأكتافها<sup>٢</sup> على  
التطهير ، وليكن وجه كل واحد منها إزاء صاحبه وليكن وجهها  
الكرويين من فوق التطهير ؛ وقال : واتخذ<sup>٣</sup> دارا للقبه من مهب الجنوب  
واستمر يصف له عمل هذه القبة وأعمدها وستورها وآلاتها وخدمها  
ه وما يقرب فيها و محل ضربها من العسكر وعلى أى كيفية فى نحو خمس  
عشرة ورقة و سماها قبة الزمان ، ثم أمره تعالى فى آخر هذا السفر الثانى  
بأشياء مما يتصل بامتعتها وسرادقاتها وغير ذلك فى أزيد من عشر ورقات  
كما سيأتى ؛ وقال فى تضاعيف ذلك : وتصير الشهادة التى أعطيك فى  
التابوت وأواعدك إلى هنالك وأكلمك فوق التطهير من بين الكرويين  
١٠ الذين فوق تابوت الشهادة بجميع ما أمرك فى بنى إسرائيل وقال : ويتخذوا  
هذا القربان دائما فى كل حين فى أحقابكم على باب قبة الزمان قدام الرب ،  
وأواعدكم إلى هناك لأكلهم وأواعد بنى إسرائيل إلى هناك فأتقدس  
بكرامتى وأحل بين بنى إسرائيل فيعلون أى أنا الرب إلههم الذى  
أخرجهم من أرض مصر ، ثم قال<sup>٤</sup> : فليؤد المرء منهم الزكاة عن نفسه  
١٥ إذا عددتهم لكيلا يزل بهم الوباء ، ثم ذكر له تفاصيل ما يؤدى  
و أن الزكاة على الغنى والمساكين ، وكلم الرب موسى وقال له : اعلم  
أنى قد اتخنت بصليال بن أورى بن حور من سبط يهودا وأسبغت عليه  
روح الله وملائته من الحكمة والعلم فى كل علم ليعلم الصناعات فى

(١) فى م : مسوطين (٢) فى م : باكتافها (٣) فى م : اتخذوا (٤) ليس فى ظ .

(٥) فى م : على .

عمل<sup>١</sup> آنية الذهب والفضة والنحاس وفي رندجة<sup>٢</sup> الحجارة ونظمها  
 وكالها وفي تجارة الخشب ليعل كل عمل وقد ضمت إليه آليهب<sup>٣</sup>  
 ابن اخسمخ<sup>٤</sup> من سبط دان<sup>٥</sup> وأحلت الحكمة والفهم في قلوب ذوى  
 الحكمة والعقل ليعملوا جميع ما أمرتك به من عمل قبة<sup>٦</sup> الأمد وتابوت  
 الشهادة والتطهير الذى فوقها وجميع متاع قبة المائدة وجميع متاعها<sup>٧</sup>  
 والمنارة وجميع آنيها<sup>٨</sup> ومذبح البخور<sup>٩</sup> ومذبح القرايين وجميع آنيها<sup>١٠</sup>  
 والسطل وأسفله ولباس النضائد ولباس القدس لهارون الكاهن  
 يعنى الإمام وكسوة بنه ليكهنوا ودهن المسح<sup>١١</sup> وبخور الطيب  
 للقدس فليعملوا جميع ما أمرتك به - إلى أن قال: ودفع إلى موسى:  
 لما<sup>١٢</sup> فرغ من كلامه له فى طور سيناء لَوْحِي الشهادة لَوْحِي حجارة مكتوب<sup>١٣</sup>  
 عليها بيد الله، فرأى الشعب أن موسى قد أبطأ عن النزول من الجبل  
 فاجتمع الشعب يعنى وقالوا: نتخذ لنا آلهة تسير أمامنا، لأن الرجل موسى  
 الذى أخرجنا من أرض مصر لا علم لنا ما صار من أمره - فذكر اتخاذهم  
 العجل<sup>١٤</sup> وأنهم ذبحوا له الذبائح وجلسوا<sup>١٥</sup> يأكلون ويشربون وقاموا  
 يلعبون ويتسافهون وأن هارون عليه السلام دُعر من ذلك وفزع<sup>١٦</sup> .

(١) فى م : علم (٢) رديج يردج رديجاً بمعنى درج درجات - قطر المحيط .  
 ومعنى رندجة الطي والداخل (٣) فى ظ : اخسمخ (٤) فى مد : داني (٥) فى  
 م : فيه (٦) كتب فوقها فى الأصل و بهامش ظ : أى البكور (٧) فى مد :  
 آنيها (٨) زيد فى م : أن (٩) بهامش الأصل « اتخذا العجل » (١٠) زيد  
 فى ظ : له .

ولمّا لم أُسَق نص التوراة عن هذا بلفظه لأن في أول عبارته ما رأيته  
غضا بالنسبة إلى مقام هارون عليه السلام و حاشاه عما يؤهم قصا بفوزت  
أن يكون بما بدلوه ثم تأملت ما رواه النسائي و أبو يعلى و ابن أبي حاتم  
و ابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنهما في 'حديث الفتون' فوجدته  
ليس بعيدا من تأويله وقد ذكرت محل الحاجة منه في سورة طه و الله  
الموفق؛ ثم قال فقال الرب لموسى: اهبط من ههنا لأن شعبك<sup>٣</sup> الذين  
أخرجتهم من أرض مصر أفسدوا سيرتهم و صدوا و شيكا عن الطريق  
الذى أمرتهم أن يسلكوه فاتخذوا لهم عجلا مفترغا<sup>٤</sup> و سجدوا له بين  
يديه و ذبحوا له الذبائح و قالوا: هذا الهك يا إسرائيل الذى أخرجك  
١٠ من أرض مصر، و قال الرب لموسى: إني قد رأيت هذا الشعب قاسية  
قلوبهم فدعنى الآن فيشتد غضبى عليهم فأقتلهم و أيدهم و أصيرك إلى  
شعب عظيم، فصلى موسى بين يدي الإله<sup>٥</sup> و قال: كلا يا رب! لا يشتد  
غضبك على شعبك الذين<sup>٦</sup> أخرجتهم من مصر بقوتك المنية و بذراعك  
العلية الرفيعة و لا يقول أهل مصر: إنك إنما أخرجتهم لهلاكهم لتقتلهم  
١٥ بين الجبال و تستأصل شأفتهم<sup>٧</sup> و تريد خضراءهم عن جديد الأرض يا رب  
ليسكن غضبك و رجزك و اغفر ذنب شعبك اذكر إبراهيم و إسحاق  
و يعقوب عبيدك و الأيمان التى أقسمت بها لهم و قلت: إني مكثرت نسلكم  
(١) في م: من (٢) كدا، و الظاهر: الفتن (٣) في م: قومك (٤) في ظ و م:  
مفرغا، و في مد: مفرغا (٥) في م: اله (٦) في م: الذى (٧) في ظ و م:  
شاءفهم.



السما وجميع الأرض التي وعدت بها نسلهم أن تعطيهما  
يرى الأبد ؛ فعفا<sup>١</sup> الرب عن شعبه ولم ينزل بهم الشر ، فزل  
موسى وهبط من الجبل و لوحا الشهادة في يده لـوْحان كتب عليهما  
في الوجهين<sup>٢</sup> جميعا و اللوحان<sup>٣</sup> من عمل الله جل ثناؤه وخط الله مكتوب  
عليهما ، فلما دنا<sup>٤</sup> من العسكر نظر العجل والصنوج فاشتد غضب موسى  
فرمى باللوحين<sup>٥</sup> من يده<sup>٦</sup> فكسرها في سفح الجبل ، ثم أخذ العجل  
الذى اتخذوه فأحرقه بالنار و سحله بالمبرد حتى صيره مثل التراب وثر  
سحاله على وجه الماء ، فوقف موسى على باب قبة الزمان و قال : من  
كان من حزب الله فليقبل إلى<sup>٧</sup> ، فأنحاز إليه بنو لاوى<sup>٨</sup> بأجمعهم فقال لهم  
موسى : هكذا يقول الرب إله إسرائيل ليتقلد المرء منكم سيفه و جوزوا<sup>٩</sup>  
من باب إلى باب و جولوا العسكر وليقتل المرء منكم أخاه وصاحبه  
و قرابته ، فصنع بنو لاوى<sup>١٠</sup> كما أمرهم موسى ، فقتل<sup>١١</sup> من الشعب في ذلك  
اليوم نحو من ثلاثة آلاف رجل فقال لهم موسى : كفوا أيديكم يومكم  
هذا من الحمية للرب لتحل عليكم البركة يومنا هذا ، فلما كان الغد من ذلك  
اليوم قال موسى للشعب : أتم خطيتم و ارتكبتم هذه الخطيئة العظيمة<sup>١٢</sup>  
فأما الآن فاني أصعد إلى الرب لعله أن يغفر لكم ذنوبكم وإثمكم ، فرجع  
(١) بهامش الأصل و ظ : « ثم عفونا عنكم » (٢) في مد : وجهان (٣) في ظ :  
اللون (٤) زيد في ظ : هو (٥) زيد في م و مد : موسى (٦-٦) ليست  
في م (٧) العبارة ساقطة من هنا إلى « بنو لاوى » الآتي من ظ (٨) في  
الأصل : جوزا (٩) بهامش الأصل : « فاقتلوا انفسكم » .

موسي إلى الرب وقال : أطلب إليك بالتضرع<sup>(١)</sup> اللهم ربي حقا لقد أخطأ هذا الشعب وارتكب إنما عظيما واتخذوا آلهة من ذهب، فالآن إن أنت غفرت خطاياهم وإلا فاعنني من سفرك الذي كتبت ، فقال الرب : أنا<sup>(٢)</sup> أمحو من سفرى من أخطأ و أذنب ، فأما الآن فانطلق بهذا الشعب إلى الموضع الذى أقول لك وهذا ملا<sup>(٣)</sup> كي ينطلق أمامك إلى الأرض التى تغل السمن و العسل ، لأنى لا ٣ أصعد معكم ، لأنهم شعب قاسية رقابهم<sup>(٤)</sup> ولعل غضبى أن يشتد عليهم فأقتلهم فى الطريق ، فسمع الشعب هذا القول الفظيع فحزنوا ، فلم يتسلح المرء منهم بسلاحه ، فأخذ موسى خيمته فنصبها خارجا من العسكر و أبعداها من المحلة و سماها قبة الزمان ، ١٠ وكان من سأل الرب أمرا يخرج إلى قبة الزمان ، و كان إذا خرج موسى إلى قبة الزمان كان جميع الشعب يقفون و يستعد كل امرئ منهم على باب خيمته ينظرون إلى موسى من خلفه حتى يدخل إلى القبة ، وإذا دخل موسى إلى القبة كان ينزل عمود السحاب فيقف على باب القبة<sup>(٥)</sup> و يكلم موسى ، و كان جميع الشعب ينظرون إلى عمود السحاب واقفا ١٥ على باب القبة<sup>(٦)</sup> و كان يقف جميع الشعب و يصل كل امرئ منهم على باب خيمته ، و كلم الرب موسى مواجهة كما يكلم المرء أخاه و صاحبه ، و كان يرجع إلى العسكر و كان خادمه يشوع بن نون الغلام لم يكن

(١) فى ظ و م : التضرع (٢) فى م : إنما ، وهو المناسب هنا (٣) ليس فى م و ظ .

(٤) كذا و لعله : قلوبهم ، و قد مر قبل ، و زيد بعده فى م : قلوبهم ، و لكن

ضرب عليه (هـ - هـ) ليست فى م .

يفارق القبة ، وقال موسى للرب : أنت يارب أمرتني أن أصعد بهذا  
الشعب ولم تطلعنني على من ترسل معي وقلت : إني قد اطلعتك على جميع  
خلائقي ومجدي وظفرت أيضا مني برحمة ورأفة ، فالآن إن كنت قد  
ظفرت منك برحمة ورأفة فأرني طريقك حتى أعرفك ، فقال الرب  
لموسى : سر أمامي فأواعدك وأريحك ، فقال له : إن أنت لم تصعد هـ  
بيننا فلا تصعدنا من ههنا ، فيما ذا يعرف أني قد ظفرت منك برحمة ورأفة  
أنا وشعبك إلا إذا سرت بيننا فتكون أنا وشعبك منفصلين معروفين من  
جميع الشعوب الذين على وجه الأرض ، فقال الرب لموسى : إني فاعل  
ما سألت ، لأنك ظفرت مني برحمة ورأفة ، وأصير اسمك معروفا شهيرا  
إلى الأبد ، فقال له : أرني مجدك ، فقال : أنا أجيز جميع مجدي وكرامتي  
بين يديك و يذكر اسم الرب أمامك وأتحنن على من أردت التحنن  
عليه وأرحم من أردت أرحم ، وقال : إنك لا تقدر على النظر إلى  
وجهي ، لأنه لا يراني بشرى فيحيي ، وقال الرب لموسى : انقر لوحى  
حجارة مثل اللوحين الأولين اللذين كسرتهما وكن مستعدا بالغداة واصعد  
باكرا إلى الجبل جبل سيناء وقف هنالك على رأس الجبل ، ٣ ولا يصعدن ١٥  
أحد معك ، ولا يرى أحد في جميع الجبل ٣ ، ولا ترتعى الغنم والبقر قبالة  
ذلك الجبل ، فنقر موسى لوحين آخرين من حجارة مثل الأولين وغدا  
باكرا فصعد إلى طور سيناء كما أمره الرب وأخذ اللوحين في يده فنزل  
(١) زيد في مد : له (٢) من م ومد وظ ، وفي الأصل : الذين (٣-٣) ليست  
في م .



استعلان الرب أمامه ، فقال موسى : يا رب ! اللهم ربى الرؤف الرحيم  
الطويل الأناة ' والمهل الكبير ' نعمته وقسطه حافظ النعمة والعدل إلى  
ألف حقب و تغفر الذنوب والإثم والخطايا ، فاستعجل موسى نحر على  
وجهه على الأرض ساجدا وقال : إن ظفرت يا رب منك برحمة  
ه و رأفة فليسلك الرب الآن بيننا . لأن هذا الشعب هو شعب قاسية  
رقابهم ، واغفر ذنوبنا وخطايانا وخبث نياتنا ؛ فقال له : ها أنا ذا  
أعهد عهدا أمام جميع الشعب و أظهر عجائب لم أظهر مثلها فى الأرض  
كلها و فى جميع الشعوب فىرى ذلك جميع هذا الشعب الذى أنت فيه  
فعل الرب الذى أمرك به أنه مخوف مرهوب ، احتفظ بما أمرك به فى  
١٠ هذا اليوم ، ها أناذا أقبل و أيد من بين يديك من الكنعانيين - و سمى  
من تقدم ، وكرر النهى عن السجود لغيره سبحانه ، و أوصى بأشياء  
منها الفطير فقال : واحتفظ بعيد الفطير سبعة أيام كما أمرتك فى  
أوان شهر القحاج ٣ - وفى نسخة : الفريك - لأنك إنما خرجت من مصر فى  
شهر القحاج ٣ ، ثم قال : فمكث هناك عند الرب أربعين<sup>٤</sup> يوما و لياليها  
١٥ لم يأكل طعاما ولم يشرب شرابا ، و كتب الله على لوحى الحجارة كلام  
العهد<sup>٥</sup> و هو العشر الآيات ، فلما هبط موسى من جبل سيناء كان لوحا الشهادة  
فى يده ولم يعلم موسى أن بشرة وجهه قد جللت بالبهاء إذ كله الله  
فنظر هارون و جميع بنى إسرائيل إلى وجه موسى فقزعوا أن يقتربوا  
(١) ليس فى مد (٢) فى ظ و م و مد : الكثير (٣) فى ظ : القحاج (٤) فى هامش  
الأصل و ظ : « أربعين ليلة » (٥) فى م : كلام العبد .

إليه، فدعاهم فأتاه هارون وجميع عظماء الجماعة وكلمهم موسى، فلما  
فرغ من كلامه لهم<sup>١</sup> بسط على وجهه جلبابا وكان إذا دخل إلى  
الرب ليكلّمه يسفر عن وجهه حتى يخرج، وكان يخرج فيأمر بني إسرائيل  
بما يؤمر به، وقال لهم: إن الرب أمر أن تعمل عملك ستة أيام  
واليوم السابع يكون مخصوصا مقدسا، السبت يوم راحة قدس<sup>٥</sup>  
الرب، ومن عمل فيه عملا فليقتل<sup>١</sup> ولا تشعلوا<sup>٢</sup> النار في جميع مساكنكم  
يوم السبت، ثم أمرهم تعالى بالزكاة من الذهب والفضة والنحاس والقر  
والجلود وغير ذلك وبأشياء يزيدونها في قبة الزمان في<sup>٣</sup> أكثر من عشر  
ورقات، وقال في آخر ذلك<sup>٣</sup>: وقال الرب لموسى: انصب قبة الزمان  
في أول يوم من الشهر الأول؛ وصير تابوت الشهادة هنالك، وأسبل<sup>١٠</sup>  
الجلال على التابوت - إلى أن قال: وادن بهارون وبنيه إلى باب قبة  
الأمم واغسلهم<sup>٤</sup> بالماء، وألبس هارون لباس القدس وامسحه فليكن  
لى، وادن بنيه وألبسهم السراويل وامسحهم كما مسحت هارون أخاك  
فليكنوا لى، وليكن لهم مسحهم للكهنة إلى الأبد لأحقابهم،  
فصنع موسى كما أمره الله، فلما كان أول يوم من الشهر الأول من<sup>٥</sup>  
السنة الثانية نصب القبة يوم الأحد وضرب أوتادها وركب ألواحها

(١) ليس في ظ (٢) في ظ: ولا تشغلوا (٣) ليس في م (٤) من ظ ومد،

وفي الأصل: اغسلهم.

وزرقن<sup>١</sup> عوابرها وركز أعمدها وستر الست<sup>٢</sup> على القبة وجللها من فوقها كما أمر<sup>٣</sup> الرب ، و تناول الشهادة فوضعها في التابوت ، وصير الدهوق<sup>٤</sup> في التابوت ، ووضع التطهير على التابوت من فوق ، وأدخل التابوت إلى<sup>٥</sup> القبة ، وأخذ حجاب وجه الباب فجعل تابوت الشهادة كما أمر الرب ، ونصب المنارة عند حافات القبة مما يلي مهب الشمال خارجا من الحجاب ، ونضد عليها صفوف الخبز بين يدي الرب كما أمر الرب موسى ، ونصب المنارة إزاء المائدة في حافات القبة مما يلي مهب الجنوب ، ودلوا مصايحها قدام الرب كما أمر الرب موسى ، ونصب مذبح الذهب في قبة الزمان خارجا من الحجاب ، وبخر عليه بخور الطيب كما أمر الرب ، وأسبل الست على باب القبة ، ونصب مذبح القرايين على الباب ، وقرب عليه القرايين<sup>٦</sup> كما أمر الرب ، ووضع السطل بين قبة الزمان والمذبح وسكب عليه ماء الغسل ، وكان هارون وبنوه<sup>٧</sup> يغسلون أيديهم وأقدامهم إذا أرادوا الدخول إلى قبة الزمان ، وكانوا إذا دنوا من المذبح يغسلون أيضا كما أمر الرب موسى ، ونصب دارا تحيط بالقبة والمذبح ، وأسبل الست على باب الدار ، وكمل موسى عملها ، وتغشت السحابة قبة الزمان وامتلات القبة مجد الرب وكرامته ، ولم يقدر موسى على الدخول إلى قبة الزمان ، لأن السحاب حلت عليها ،

(١) في ظ : زرقن - بالقاف ، وهو خطأ (٢) في ظ : الستور (٣) في م : امره .

(٤) في مد : الدهون (٥) في ظ : على (٦) زيد في ظ : على الباب (٧) في مد : بنيه .



' وامتلات القبة مجد الرب وكرامته' ، فكان إذا ارتفع السحاب عن  
 القبة كان بنو إسرائيل يظعنون في جميع مظاعنهم ، وإن لم ترتفع الغمامة  
 لم يظعنوا إلى اليوم الذي ترتفع<sup>٢</sup> فيه ، لأن سحاب الرب كان يغشى القبة بالنهار  
 وكانت النار تضيء عليها بالليل وتزهر وتير / أمام جميع بني إسرائيل في  
 جميع مظاعنهم<sup>٣</sup> . وقال في أول السفر الرابع : أمر الله باحصاء بني إسرائيل ٥  
 فكانوا من أبناء عشرين سنة إلى ما فوقها ، من خرج منهم للحرب في الأجناد  
 ستمائة ألف و ثلاثة آلاف وخمسمائة وخمسين دون سبط لاوى ، فانهم لحفظ  
 قبة الزمان وخدمتها ، وتكون منازلهم حولها محدة بها ، وهم من ابن شهر  
 إلى ما فوقه اثنان وعشرون ألفا ؛ ثم قال : وكلم الرب موسى وقال له :  
 إذا أتى على الرجل من اللاويين خمسة وعشرون<sup>٤</sup> سنة يتقوى على أن يعمل ١٠  
 العمل في قبة الزمان ، فاذا أتت عليه خمسون سنة يخرج من العمل ولا يعمل  
 عملا في قبة الآمد ، وكان ينزل بنو إسرائيل حول بني لاوى بانزال الله  
 تعالى لهم ، كل له محل من القبة على الاستدارة ، وكان ينزل من مشارقها  
 موسى و هارون و بنوه ليحفظوا حفاظ القدس و القرايين على بني إسرائيل  
 و من دنا من قبة الزمان وأعمالها من الغريباء يؤمر بقتله . فقد علم من ١٥  
 هذا و بما قلناه من أن كلا يصلى على باب خيمته أن قبلتهم<sup>٥</sup> و هم في  
 التيه قبة الزمان ، : في اليوم الذي نصب فيه الحباء أى في قبة الزمان  
 تغشت سحابة من عند ارب قبة الزمان : حجاب باب الشهادة و كانوا يرون  
 (١-١) كذا في الأصول كلها ، ولعلها مكررة و زيد بعدها في ظ : و لم يقدر  
 موسى (٢) في ظ : يرتفع (٣) في م : مظاهيه - كذا (٤) من م و مد و ظ ، وفي  
 الأصل : عشرين (٥) في م : قبله .

' في الحياء عند المساء نارا تنوقد إلى الصباح ، كذلك كان يكون ' في الحياء<sup>٢</sup>  
 دائما وكانت تغيماه سحابة بالنهار و تُرى فيه نار بالليل ، فاذا ارتفعت  
 السحابة<sup>٣</sup> عن القبة ارتحل بنو إسرائيل من مواضعهم و حيث ما نزلت  
 السحابة<sup>٤</sup> هناك كان ينزل بنو إسرائيل ، و إنما كان ارتحال بنو إسرائيل  
 ٥ عن قول الرب و بأمره ، فرما مكثت السحابة على القبة من المساء حتى  
 الصباح و ترتفع<sup>٥</sup> بعد الصبح فيرتحلون ، و ربما مكثت الليل و النهار و ربما  
 مكثت أياما و أشهرا و ربما مكثت سنة<sup>٦</sup> ، و كلم الرب موسى و قال له :  
 اتخذ قرنين من فضة يكونان عند حضور الجماعة و ارتحال العسكر يهتف بهما  
 السكينة ، فتحشد إليك جماعة بنو إسرائيل أجمعون إلى باب قبة الزمان ،  
 ١٠ و إن تفخ في واحد اجتمع إليك القواد و<sup>٧</sup> رؤساء الآلوف ، و لما كان  
 في السنة الثانية في عشر خلون من الشهر الثاني ارتفعت السحابة عن قبة  
 الشهادة ، و ارتحل بنو إسرائيل من بركة سيناء . و نزلت السحابة في قفر  
 فاران ؛ ثم قال : و ارتحلوا من عند جبل الرب مسيرة ثلاثة أيام ، فأما  
 تابوت عهد الرب فظعن قبلهم مسيرة يوم ليهيئ<sup>٨</sup> منزلا ، و كانت تظلمهم  
 ١٥ سحابة من قبل الرب إذا ارتحلوا لئلا تؤذيهم حرارة الشمس<sup>٩</sup> ، فلما ارتحل

( ١ - ١ ) ليست في ظ ، و في م : الماء - مكان : المساء ( ٢ ) من م ومد و ظ ، و في  
 الأصل : الحياء - كذا ( ٣ - ٣ ) ليست في ظ ( ٤ ) في م : المساء ( ٥ ) في ظ : يرتفع .  
 ( ٦ - ٦ ) موضعها في ظ : و ربما مكثت السحابة على القبة من المساء حتى الصباح  
 و ترتفع بعد الصبح فيرتحلون - مكررة ( ٧ ) ليس في م ( ٨ ) بهامش الأصل  
 و ظ : « و طللنا عليهم الغمام » .

حاملو التابوت قال موسى : انهض إلينا يا رب لينكسر شائك<sup>١</sup> و يبيد  
أعدائك من بين يديك ، وإذا نزل حملة التابوت قال : أقبل يا رب  
إلى ألوف بني إسرائيل ، قد مر<sup>٢</sup> الشعب و ساء الرب ذلك و غضب و سمع  
توشوتهم<sup>٣</sup> فاشتد غضبه عليهم و اشتعلت<sup>٤</sup> فيهم نار من قبل الرب ،  
فأحرقت الذي في أطراف العسكر و حوله ، و ضج الشعب على موسى<sup>٥</sup>  
فصلى موسى<sup>٥</sup> أمام الرب و خمدت النار ، و دعا اسم ذلك الموضع الاحتراق ،  
لأن نار الرب اشتعلت فيهم و أحرقتهم هناك ، و انتهى الخلط الذين  
كانوا فيهم من الشعوب شهوة و أقبلوا على بني إسرائيل و قالوا : ليت  
أنا وجدنا من يطعمنا لحما ! ذكرنا السمك الذي كنا نأكله بمصر و أكلنا  
القثاء و البطيخ و الكراث و البصل و الثوم و الآن أفضنا قرمة<sup>٦</sup> - أي ١٠  
يابسة - لا تقدر على شيء نأكله<sup>٧</sup> ما<sup>٨</sup> حلا هذا المن الذي قدام أعيننا ،  
و سمع موسى الشعب يكون في قبائلهم ، كل إنسان على باب خيمته ،  
و اشتد غضب الرب ، و شق ذلك على موسى أيضا ؛ ثم قال من أين  
أقدر أعطي هذه الأمة كلها لحما ؟ إنها تبكي عليّ و تقول : أعطنا

(١) في ظ : شائيك (٢) من م و مد و ظ ، وفي الأصل : قد مر - بالبدال المهمة .

(٣) في ظ : توشوسهم (٤) في ظ : اشتعل (٥ - ٥) ليست في م (٦) كذا في

الأصول كلها ، وفي قطر المحيط ١٦٩٩/٢ : قرم الرجل الى اللحم يقرم قرما اشتدت

شهوته له ، و كثر حتى قبل قرمت إلى لقائك إذا اشتقت إليه ، فتفسير المصنف :

يابسة ، محل تأمل ، لعلها : شائقة ، أو : يائسة ، كما تدل عليه العبارة لتأليه .

(٧) في م و ظ : نأكله (٨) ليست في ظ .



لحما<sup>١</sup>، لست أقدر أحتمل<sup>٢</sup> هذه الامة كلها وحدي، لأنها أقوى مني،  
 إن كان فعلك هذا بي فاقلتني قتلا<sup>٣</sup> إن<sup>٤</sup> وافيت منك رحمة ولا أعين  
 شرا ولا أرى سوء، فقال الرب لموسى: اجمع سبعين شيخا من أشياخ  
 بنى إسرائيل الذين<sup>٥</sup> تعلم أنهم رؤساء الشعب وكتّابه وانطلق بهم إلى قبة  
 الزمان فاني أنزل إليك وأكلمك هناك وأنقص من عطية الروح التي  
 عليك وأصيره عليهم ليحملوا أثقل هذا الشعب ولا يتركوك وحدك.  
 ثم قال موسى<sup>٦</sup> للشعب: تهيئوا غدا لتأكلوا لحما، لأنكم بكيتم أمام<sup>٧</sup>  
 الرب<sup>٨</sup> وقلت<sup>٩</sup>: ليت من يطعمنا لحما! وإن الموت بأرض مصر خير  
 لنا، فسيعطيك الرب لحما وليس إنما تأكلون منه يوما أو يومين بل تأكلون  
 ١٠ منه شهرا حتى يخرج من أنوفكم وتصيكم منه تخمة، وجمع سبعين  
 شيخا<sup>١١</sup> من مشايخ الشعب وأقامهم حول الخاء، ونزل الرب سبحانه  
 وكله وأخذ من الروح الذي عليه وصيره على السبعين، ودخل موسى  
 العسكر هو وأتياخ بنى إسرائيل، وهبت ريح من قبل الرب وأصعدت  
 السلوى من البحور وألقته على العسكر<sup>١٢</sup> مسيرة يوم يمئة ويسرة حول

(١) بهامش الأصل و ظ : « ان نصبر على طعام واحد » (٢) في م : احمل .

(٣) ليس في ظ (٤) في ظ : الذي (٥) من م ومد و ظ ، وفي الأصل : لموسى .

(٦) في ظ : امانف - كذا (٧-٧) ليست في ظ (٨) بهامش الأصل و ظ

« سبعين رجلا » وزيد بعده في ظ « ليقاتنا » (٩) كذا في الأصول كلها،  
 ولعلها مفتحة .

العسكر و كان مرتفعاً من الأرض نحو ذراعين، و جمعوا و نشروا حول  
العسكر ليكون لهم قديداً، فينا اللحم بين أسنانهم قبل أن ينقلع اشتد  
غضب الرب عليهم و ضرب الشعب ضربة عظيمة جداً و دعا اسم ذلك  
الموضع قبور الشهوة، و ارتحل الشعب من قبور الشهوة فأتوا حصروث<sup>١</sup>  
و نزلوها؛ و ذكر أنهم مكثوا هنالك سبعة أيام ثم قال: ثم ارتحل الشعب<sup>٥</sup>  
من حصروث<sup>١</sup> و نزلوا مفازة فاران و كلم الرب موسى و قال له: أرسل  
قوما يُحسبون<sup>٢</sup> الأرض التي أعطى بنى إسرائيل - فذكر إرسال النقباء  
الاثني<sup>٣</sup> عشر كما سيأتي / إن شاء الله تعالى في سورة المائدة ثم قال:  
و رجعوا إلى موسى بعد أربعين يوماً، فأتوا موسى و هارون و جماعة  
بنى إسرائيل إلى بركة فاران إلى رقيم - انتهى شرح ما أشير إليه في هذه ١٠  
السورة من قصص بنى إسرائيل من التوراة .

ولما بين سبحانه أنهم لما تعنتوا على موسى عليه السلام كما مر؛ يأتي  
عن نصوص التوراة مرد بعد مرة أزرثهم كهراً في قلوبهم فمردوا على  
العصيان و التجروؤ<sup>٤</sup> على مجاوزة الحدود فضرب عليهم الذلة و المسكنة

(١) في ظ فقط حصروث - كذا بالناء المثناة (٢) وفي م: محسبون، وأحسبه أرضاه  
أو أعطاه ما يرضيه وكفاه حتى قل حسبي و تقول أعطى فأحسب أى أكثر -  
حسبه يحسبه حسباً وحسباًنا وحسباناً وحسبة وحسابة عدّه - قطر المحيط .  
(٣) من م ومد، وفي الأصل: لآتي، وفي ظ: الآتيا (٤) كذا في الأصول كلها،  
والظاهر: الاجترأ، أى التشجع، وفي قطر نحيط: جرؤ الرجل يجرء جرأة  
وحره بمحذف الهمزة وجرأة شجع جرأه تخريثاً شجعه، واحترأ اجترأ تشجع،  
واستجرأ تكلف لشجاعة و لإقدام؛ ولم يذكر من باب اتفعل .

وأحلهم الغضب، و كان في ذلك تحذير لمن طلب سلوك ذلك الصراط  
المستقيم من حالهم، وإعلام بأن المتقين المستجاب لهم في الدعاء بالهداية  
ليسوا في شيء من ذلك بل قالوا: اهدنا، عن يقين وإخلاص متبرئين  
من الدعاوى والاعتراض على الرسل نبه على أن من عمل ضد عملهم  
٥ فآمن منهم أو من غيرهم من جميع الملل كان على ضد حالهم عند ربهم  
فلا يغضب عليهم بل يوفيهم أجورهم ويورثهم الأمن والسرور المتضمنين  
لضد الذلة والمسكنة فقال تعالى «ان الذين آمنوا، أو» يقال إنه سبحانه  
لما علل إهانة بنى إسرائيل بعصيانهم واعتدائهم كان كأنه قيل: فما لمن  
أطاع؟ فأجيب بجواب عام لهم ولغيرهم، أو يقال إنه لما أخبر تعالى  
١٠ بأنهم ألزموا الخزي طوق الحماة و كان ذلك ٣ ربما أوهم أنه لا خلاص  
لهم منه وإن تابوا، وكانت عادته سبحانه جارية بأنه إذا ذكر وعدا  
أو وعيدا عقبه حكم ضده ليكون الكلام تاما، اعلوا أن باب التوبة  
مفتوح والرب كريم على وجه عام. وقال الخراساني: لما أنهى الحق

(١) في م ومد: و (٢) في م: طرق (٣) ليس في م (٤) العبارة من هنا إلى  
« تاما » ليست في م وظ (٥) قال المهاشمي: ثم أشار إلى أن الإصرار على الكبائر  
وإن كان يجر إلى الكفر بالإيمان بالله واليوم الآخر يمحو كل ما مضى من  
ذلك والعمل الصالح يزيل الخوف والحزن فقال «ان الذين آمنوا» باللسان  
دون القلب وإن خادعوا الله والمؤمنين «والذين هادوا» وإن كثرت قبائحهم  
«والنصرى» وإن قالوا بالهية المسيح «والصبيّين» وإن عبدوا الكواكب  
و«من آمن» منهم مخلصا ٤٧/١. وذكر أبو حيان: ومناسبة هذه الآية لما قبلها =



تعالى نبأ أحوال بني إسرائيل نهايته مما بين أعلى تكريماتهم بالخطاب الأول إلى أدنى الغضب عليهم بهذا النبأ الآخر عنهم إعراضاً في مقابلة ذلك الإقبال الأول و كانوا هم أول أهل<sup>١</sup> كتاب أشعر تعالى بهذا الختم أن جميع من بعدهم يكون لهم تبعاً لنحو مما<sup>٢</sup> أصابهم من جميع أهل الملل الأربعة - انتهى . فقيل «ان الذين آمنوا، أى<sup>٣</sup> ادعوا» الإيمان بما دعا<sup>٤</sup> إليه محمد صلى الله عليه وسلم «و الذين هادوا، أى ادعوا أنهم على دين موسى عليه السلام»<sup>٥</sup>. قال الحرالى: «هو من اليهود و هو رجوع بالباطن»<sup>٦</sup>

= أنه لما ذكر الكفرة من أهل الكتاب و ما حل بهم من العقوبة أخبر بما للمؤمنين من الأجر العظيم دالاً على أنه يجزى كلا بفعله.

(١) ليس في ظ (٢) في ظ: ما (٣) و الذين آمنوا مناقبو هذه الأمة أى آمنوا ظاهراً ولهذا قرنهم بمن ذكر بعدهم ثم بين حكم من آمن ظاهراً و باطناً - قاله - فيان الثورى . ثم ذكر أبو حيان الأندلسى فى تفسيره المسمى بالبحر المحيط ٢٤١/١ سبعة أقوال فى المعنى بالدين آمنوا (٤) زيد فى م: الى (٥) قال أبو حيان ٢٤١/١: هاد ألفه منقلبة عن واو و المضارع يهود و معناه تاب، أو عن ياء و المضارع يهيد إذا تحرك، و الأولى الأول لقوله تعالى «انا هدنا اليك»؛ و قرأ الجمهور هادوا بضم الدال، و قرأ أبو السباك العدوى بفتحها من المهاداة، قيل أى مال بعضهم إلى بعض . و قال القاضى ثناء الله فى التفسير المظهرى ٧٧/١: هادوا أى تهودوا، يقال هاد إذا دخل فى اليهودية، و يهود إما عربى من هاد بمعنى تاب، سموا بذلك لما تابوا من عبادة العجل، أو لقولهم «نا هدنا اليك» و إما معرب يهودا، سموا بذلك اسم أكبر أولاد يعقوب عليه السلام (٦) فى ظ: الباطن .

و ثبتت فيه - انتهى . و قال أبو عمر وابن العلاء لانهم يهودون أى يتحركون عند 'قراءة التوراة ويقولون : إن السماوات والأرض تحركتا حين أتى الله عز وجل التوراة لموسى عليه السلام' ، والنصرى ، المدعى أنهم تبعوا<sup>١</sup> المسيح عليه السلام<sup>٢</sup> . قال الحرالى : جمع نصران فان كان من النصره<sup>٣</sup> فهو فعلان .

ولما كانت هذه السورة فى استعطاف بى إسرائيل ترغيبا وترهيبا قرن هنا بين فريقهم ، ولما كانت ملة الصابئة<sup>٤</sup> جامعة لما تفرق من أصول أديان أهل الشرك تلاهم بهم<sup>٥</sup> مريدا كل مشرك فقال : والصنيتين<sup>٦</sup> المنكرين للرسالة فى الصورة البشرية القائلين بالاثوثان السمارية والأصنام

(١-١) لبست فى ظ (٢) فى ظ : يتبعوا (٣) قال أبو حيان (٢٣٩/١) : والنصارى جمع نصران ونصرانة مثل ندمان وندماتة . قال سيبويه وأنشد :

وكلتاها خرت وامجد رأسها كما سجدت نصرانة لم تحنف

و قال الخليل : واحد النصارى نصرى كهرى ومهارى ، قيل وهو منسوب إلى نصره قرية نزل بها عيسى ، و قال قتادة : نسبوا إلى ناصرة وهى قرية نزاوها ، فعلى هذا يكون من تغيرات النسب (٤) فى ظ : النصر (٥) فى م : الصابئين (٦) فى م : به (٧) الصابئون قبل الخارجون من دين مشهور إلى غيره من صبوة السن والنجم ، يقال صبأت النجم طلعت وصبا ثنية الغلام خرجت وصبأت على القوم بمعنى طرأت . قال الحسن والسدى : هم بين اليهود والمجوس ، و قال قتادة والكلبى : هم بين اليهود والنصارى يحلقون أوساط رؤسهم ويحبون مذاكيرهم - البحر المحيط ٢٣٩/١ ، وفيه أقوال العلماء ، من أراد الاطلاع عليها فليراجع إليه .

الأرضية متوسطين إلى رب الأرباب ، قال الحرالي : بالهمز من صباً يصبأ  
صبأ و بغير همز من صبا يصبو صبوا ، تعاقبت الهمزة و الياء مع الصاد  
و الباء لعام معنى هو عود إلى حال صغر بعد كبر - انتهى . « من آمن ،  
أى منهم » بدوامه على الإيمان <sup>٢</sup> إن كان آمن قبل ذلك ، ودخوله في  
الإيمان إن كان كافراً فيكون من الاستعمال في الحقيقة والمجاز <sup>٣</sup> « بالله » هـ  
أى لذاته « واليوم الآخر » <sup>٤</sup> الذى الإيمان <sup>٥</sup> به متضمن للإيمان بجميع  
الصفات من العلم و القدرة و غيرها و حاث على كل خير و صاّد عن  
كل ضير « وعمل صالحاً ، أى <sup>٦</sup> و صدق ما ادعاه من الإيمان باتباع  
شرع الرسول الذى فى زمانه فى الأعمال الظاهرة ولم يفرق بين أحد  
من الرسل و لا أخل بشيء من اعتقاد ما جاءت به الكتب من الصلاح . ١٠  
قال الحرالي : وهو العمل المراعى من الخلل ، وأصله الإخلاص فى النية  
و بلوغ الوسع فى المحاولة بحسب علم العامل وإحكامه ، وقال : والعمل  
ما دبر بالعلم - انتهى .

(١) فى م ومد: الوار (٢) العبارة من هنا إلى « والمجاز » ليست فى م و ظ (٣) زيد  
فى مد: و (٤) قال البيضاوى (٥٨/١) : من كان منهم فى دينه قبل أن ينسخ مصداقاً  
بقلبه بالمبدل و المعاد عاملاً بمقتضى شرعه ، وقيل من آمن من هؤلاء الكفرة إيماناً  
خالصاً ودخل الإسلام دخولاً صادقاً (٥) زيد فى م: أى (٦) زيد فى ظ: منه .  
(٧) هو عام فى جميع أفعال الصلاح وأقوالها وأداء الفرائض أو التصديق بمحمد  
صلى الله عليه وسلم - أقوال ، الثانى يروى عن ابن عباس - البحر المحيط



١ ' ولما كان الأفراد أدل على تخصيص كل واحد بما له والجمع  
 أدل على إرادة العموم و أقطع للتعنت أفراداً ٢ أولاً و جمع هنا فقال  
 « فلهم اجرهم » الذى وعدوه على تلك الاعمال المشروطة بالإيمان ، و هو  
 فى الأصل جعل العامل على عمله ، كائناً « عند ربهم » فهو محفوظ  
 لا يخشى عليه نسيان ولا يتوجه إليه تلف « ولا خوف عليهم » من  
 آتٍ يستعلى عليهم من جميع الجهات « ولا هم يحزنون » ، على شيء فات بل هم  
 فى أعظم السرور بما ٣ لهم من العز و الجدة ٤ ضد ما للعتدين من الذل  
 والمسكنة ، و حسن وضع هذه الآية فى أثناء قصصهم ٥ أنهم كانوا مأمورين  
 بقتل كل ذكر من ٦ عداهم ، و ربما أمروا بقتل النساء أيضاً ، فربما ظن  
 من ذلك أن من آمن من غيرهم لا يقبل ٧ . قال فى التوراة فى قصة

(١) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست فى م و ظ (٢) فأفرد الضمير فى  
 'امن' و « عمل » تم قال « فلهم اجرهم » بجمع حملا على المعنى ، وهذان الحملان  
 ٨ يتمان إلا باعراب من مبتدأ وأما على إعراب من بدلا فليس فيه إلا حمل على  
 للفظ فقط - البحر المحيط ١ / ٢٤٢ (٣) فى م : و ربما (٤) فى م : المجد .  
 (٥) قال أبو حيان : ( و مناسبة ختم هذه الآية بها ظاهرة ) لأن من استقر أجره  
 ندرته لا يلحقه حزن على ما مضى ولا خوف على ما يستقبل . قال القشيري :  
 اختلاف الطرق مع اتحاد الأصل لا يمنع من حسن القبول ، فمن صدق الله  
 ، إيمانه وآمن بما أخبر به من حقه وصفاته فاختلاف وقوع الاسم غير قاذح فى  
 متحقق الرضوان (٦) فى ظ : بما (٧) فى مد : لا يقتل .

مدین: و قتلوا کل ذکر فیها، ثم قال: و غضب موسی فقال لهم: لما ذا  
أبقيتم علی الإناث؟ و هن كن عشرة لبنی إسرائيل عن قول بلعام و مشورته -  
یعنی بما أفضی إلى الزنا، ثم قال: و قال الرب لموسی: کلم بنی إسرائيل  
و قل لهم: أتم جائزون الأردن لتهلكوا جميع سكان الأرض و نحو  
هذا بما لعل بعضه أصرح منه و قد ذکر منه فی سورة المائدة، و فی ٥  
وضعها أيضا فی أثناء قصصهم إشارة إلى / تكذيبهم فی قولهم: «ليس  
علینا فی الامین سبیل»<sup>١</sup>، و ان المدار فی عصمة الدم و المال إنما هو الإیمان  
و الاستقامة و ذلك موجود فی نص<sup>٢</sup> التوراة فی غیر موضع، و فیها تهديدهم  
علی المخالفة فی ذلك بالذلة و المسکنة، و سیأتی بعض ذلك عند قوله  
«لا تعبدون الا الله»<sup>٣</sup>، الآية<sup>٤</sup>، بل و فیها ما یقتضی المنع<sup>٥</sup> من مال المخالف ١٠  
فی الدین فانه قال فی وسط السفر الثانی: و إذا لقيت ثور عدوک<sup>٦</sup> أو حماره  
و علیه حمولة فارددها إليه، و إذا رأیت حمار عدوک جائئا تحت حملة فهممت  
أن لا توازره فوازره و ساعده، ثم رجع إلى قصصهم علی أحسن وجه  
فانه لما ذکر تعالی للؤمنین هذا الجزاء الذی نغم<sup>٧</sup> أمره ترغیا بإيهامه  
و نسبته إلى حضرة الرب المحسن بأنواع التریة و أنه لا خوف معه و لا حزن ١٥  
تلاه بأنهم لم یؤمنوا بعد رؤیة ما رأوا من باهر الآیات حتی رفع فوقهم  
الطور و علوا<sup>٨</sup> أنه دافنهم إن عصوا، فكان قبوله من أعظم النعم  
عليهم، لأن حقه الرد، لأنه كالإیمان عند رؤیة البأس لا إیمان بالغیب،

(١) فی ظ: ما (٢) سورة ٣ آیه ٧٥ (٣) ليس فی م (٤) سورة ٢ آیه ٨٣ .

(٥) فی ظ: التمتع (٦) فی ظ: اییک (٧) فی ظ: نغم (٨) فی م: عملوا .

ثم ذكر أنه لما أطلع عنهم تولوا عن الحضرة الشريفة إلى حضرات الشيطان فأكرموا المعاصي إشارة إلى أنهم أغلظ الناس أكبادا وأكثرهم جرأة وعتادا لا يراعون<sup>١</sup> لهبة ولا يثبتون لرغبة فقال تعالى «واذ» وأنصر<sup>٢</sup> من هذا أن يقال إنه لما قرر سبحانه قوله<sup>٣</sup> للعالم العامل المذعن كائنا من كان تلاه بما لليهود من الجلالة الداعية إلى التفور عن خلال السعادة التي هي ثمرة<sup>٤</sup> للعلم وما<sup>٥</sup> له سبحانه من التطول عليهم باكراههم على ردهم إليه فقال «واذ أي اذكروا يا بني إسرائيل اذ أخذنا» بما لنا من العظمة «ميثاقكم» بالسمع والطاعة من الوثيقة وهي تثنية العهد تأكيذا كاثباته بالكتاب - قاله الحرالي .

«ورفعنا» و<sup>٦</sup> لما كان الجبل قد صار فوقهم كالظلة عاما لهم بحيث أنه إذا وقع عليهم لم يفلت منهم إنسان<sup>٧</sup> نزع الجار فقال<sup>٨</sup> «فوقكم الطور»

(١) في ظ وم ومد: فاكثروا (٢) في م: لا يراعون (٣) العبارة من هنا إلى «فقال واذ» ليست في ظ (٤) في م ومد: قبوله (٥) ليس في م (٦) في م: بما. وقال المهائمي: ثم أشار إلى أنهم لا يعملون ذلك العمل ما لم يشدد عليهم هذا الميثاق فقال «واذ أخذنا ميثاقكم» أي عهدكم الوثيق بتحمل الأحكام الشاقة من التوراة فأبستم فشدنا عليكم ١ / ٤٧ . وقال أبو حيان: هذا هو الإنعام العاشر لأنه إنما أخذ ميثاقهم لمصلحتهم، والميثاق ما أودعه الله تعالى العقول من الدلائل على وجوده وقدرته وحكمته وصدق أنبيائه ورسله، أو قوله «لا تعبدون إلا الله» ذكر ما بينهما أقوالا أربعة آخر ١ / ٤٣ (٧) العبارة من هنا إلى «نزع الجار فقال» ليست في ظ (٨) من م ومد، وفي الأصل: انسانا (٩) سبب رفعه امتناعهم من دخول =



ترهيا لكم لتقبلوا الميثاق الذى هو سبب سعادتكم، و'هن ابن عباس رضى الله  
عنها أنه كل جبل ينبت، وكل جبل لا ينبت فليس بطور'، 'و قلنا ٣ لكم  
وهو مظل فوقكم' خذوا ما آتيتكم، من الكتاب للسعادة بطاعتي والتزام  
أحكامى الموجبة للكون فى حضرتى 'بقوة'، 'أى بجد و اجتهاد'، و 'القوة'  
باطن القدرة، من القوى وهى طاقات الجبل التى يمتن بها و يؤمن انقطاعه - ه  
قاله الحرالى . و اذكروا ما فيه، 'من التمسك به و للاتقال عنه عند مجيء'

'الناسخ المنعوت فيه ذكرا يكون' بالقلب فكرا و باللسان ذكرا و لعلمكم

= الأرض المقدسة أو من السجود أو من أخذ التوراة و التزامها - أقوال ثلاثة،  
روى أن موسى لما جاء إلى بنى إسرائيل من عند الله بالألواح فيها التوراة قال لهم:  
خذوا و التزموها، فقالوا: لا، إلا أن يكلمنا الله بها كما كلمك، فصعقوا ثم أحيوا  
فقال لهم: خذوها، فقالوا: لا، فأمر الله تعالى الملائكة فاقطعت جبالا من جبال  
فلسطين طوله فرسخ فى مثله وكذلك كان عسكرهم فجعل عليهم مثل الظلة، وأخرج  
الله تعالى البحر من ورائهم، وأضرم نارا بين أيديهم فاحتاط بهم غضبه فقبل لهم:  
خذوها وعليكم الميثاق أن لا تضيعوها وإلا سقط عليكم الجبل وغرقكم البحر وأحرقتمكم  
النار، فسجدوا توبة لله وأخذوا التوراة بالميثاق وسجدوا على شق، لأنهم كانوا يرقبون  
الجبل خوفا، فلما رحمهم الله قالوا: لا سجدة أفضل من سجدة تقبلها الله و رحم بها،  
فأمروا سجدتهم على شق واحد - البحر المحيط ٢٤٣/١ (١ - ١) ليست فى  
ظ (٢) الطور أصله الناحية ومنه طوار الدار، وقال مجاهد: هو حنس الجبل  
بالسريانية (٣) من م و مد و ظ، و فى الأصل: قلت (٤) فى ظ: فاقوة، و القوة  
الشدة، و هذه المادة قليلة وهى أن تكون العين واللام واوين - قاله أبوحيان .

تقون هـ ، ' أى لتكونوا على رجاء من أن تتقوا موجبات السخط .  
 ' ولما كان التقدير ' : فأخذتم ذلك و أوثقتم العهد به ٣ خوفا من أن يدفنكم '   
 بالجبل عطف عليه و أشار إلى أنه كان من حقه البعد عن تركه بأداة   
 البعد ' قوله ' ثم توليتم ' ، ' والتولى ' قال الأصفهاني : أصله الإعراض عن   
 الشئ بالجسم ، ثم استعمل في الإعراض عن الأمر و الدين - انتهى .   
 و هو هنا الإعراض المتكلف بما يفهمه الفعل - قاله الحرالي . ' و ذلك   
 لأن النفوس إذا توطنت على أمر الله فرأت محاسنه فرجعت بذلك إلى   
 نحو من الفطر الأولى لم ترجع عنه إلا بمنازعة من الهوى شديدة ' .

(١) أى رجاء أن يحصل لكم التقوى بذكر ما فيه ، وقيل معناه لعلمكم قزعون   
 عما أنتم فيه ، والذي يفهم من سياق الكلام أنهم امثلوا الأمر و فعلوا مقتضاه ، يدل   
 على ذلك ' ثم توليتم من بعد ذلك ' فهذا يدل على القبول و الالتزام لما أمر و ا به ،   
 و طاهر هذا الإجلاء ، و المختار عند أهل العلم أن الله تعالى خلق لهم الإيمان والطاعة   
 في قلوبهم وقت السجود حتى كان إيمانهم طوعا لا كرها - البحر المحيط ١/٤٤٤ : ٣٠٠ .  
 (٢ - ٢) ليست في ظ (٣) العبارة من هنا إلى ' عطف عليه ' ليست في ظ .  
 (٤) في م : ندونكم (٥) زيد في ظ : في (٦-٦) ليس في ظ ، وفي م : أى التوقي . قال   
 أبو حيان : التولى الإعراض بعد الإقبال ، وهذا أوضح ويدل عليه ' ثم ' ، والذي   
 يفهم من السياق أنهم امثلوا الأمر و فعلوا مقتضاه ، يدل على ذلك ' ثم توليتم   
 من بعد ذلك ' فهذا يدل على القبول و الالتزام لما أمر و ا به ، وفي بعض القصص   
 أنهم قالوا لما زال الجبل : يا موسى ! سمعنا و أطعنا ، ولولا الجبل ما أطعناك ، و قد   
 علم أنهم بعد ما قبلوا التوراة تولوا عنها بأمور فخرقوها و تركوا العمل بها وقتلوا   
 الأنبياء وكفروا بالله وعصوا أمره .

« ولما كان توليهم لم يستغرق زمن البعد أدخل الجار فقال <sup>١</sup> » من بعد ذلك ، « أى التأكيد العظيم <sup>١</sup> عن <sup>٢</sup> الوفاء به <sup>٢</sup> » فلو لا ، « أى فتسبب عن <sup>٣</sup> توليكم أنه لو لا فضل الله ، « أى الذى له الجلال والإكرام مستعل <sup>١</sup> » عليكم ورحمته ، « بالعفو والتوبة » والإكرام بالهداية والنصر على الأعداء <sup>١</sup> « لكنتم من الخسرين » ، « بالعقوبة » تأبد الغضب ، « وأيضا فلما <sup>٥</sup> »

( ١ - ١ ) ليست فى ظ ( ٢ - ٢ ) فى مد : الوقاية ( ٣ ) زيد فى ظ : ذلك .  
( ٤ ) الفضل الإسلام ، و الرحمة القرآن - قاله أبو العالية ، أو الفضل قبول التوبة و الرحمة العفو عن الزلة - من البحر المحيط ١ / ٢٤٤ ( ٥ ) الخسران هو النقصان ، ومعناه من الهالكين فى الدنيا والآخرة ، ويحتمل أن يكون كان هنا بمعنى صار . قال القشيري : أخذ سبحانه ميثاق المكلفين ولكن قوما أجابوه طوعا لأنه تعرف إليهم فوجدوه ، وقوما أجابوه كرها لأنه ستر عليهم فوجدوه ، ولا حجة أقوى من عيان ما رجع ففهم من الطور ولكن عدموا نور البصيرة فلم ينفعهم عيان البصر ، قال تعالى « ثم توليتهم » أى رجعتهم إلى العصيان بعد مشاهدتهم الإيمان بالعيان ، ولو لا حكمه بامهاله وحكمه بافضاله لعاجلكم بالعقوبة وحل بكم عظيم المصيبة . وقال بعض أهل اللطائف : كانت نفوس بنى إسرائيل من طلبات عصيانهم تنحبط فى عشواء حالكة الجلاب و تنحط من غلوائها و علوها فى حلقى كبر وإعجاب ، فلما أمروا بأخذ التوراة ورأوا ما فيها من أثقال التكليف ثارت نفوسهم الآبية ، ورفع الله عليهم الجبل فوجدوه أثقل مما كلفوه ، فهان عليهم حمل التوراة مع ما فيها من التكليف والنصب إذ ذاك أهون من الهلاك قال الشاعر :

إلى الله يدعى بالبراهين من أبى      فإن لم يجب نادته بيض الصوارم

من بحر المحيط ١ / ٢٤٠ .



كان يمكنهم أن يدعوا الإيمان والعمل الصالح عقت<sup>١</sup> تلك بآية الميثاق إشارة إلى أنه ليس المنجى الإيمان في الجملة بل الإيمان بجميع ما أخذ عليهم به الميثاق، وهو جميع ما آتاهم في التوراة إيماناً مصحوباً بالقوة، وما آتاهم صفة عيسى و محمد عليها السلام والأمر باتباعها، فهو مما أخذ عليهم به العهد وقد كفروا به فلم يصح<sup>٢</sup> لهم إيمان ولا عمل، لأن التفرقة بين ما أتى منه سبحانه زندقه.

ثم جاءت قصة المعتدين في السبت مؤكدة لذلك. إذ كان حاصلها أنهم لما ضيعوا أمراً واحداً من أوامره واستخفوا به وهو تحريم السبت عذبهم بعذاب لم يعذب به أحداً من العالمين فقال: ولقد، وأقرب من ذلك أن يقال إنه سبحانه لما ذكرهم بنعمة العفو الحافظ لهم من الخسران قرعهم بجملة أخرى لهم خذل بها فريقاً منهم حتى غلبهم الخسران<sup>٣</sup> فما ضرروا<sup>٤</sup> إلا أنفسهم مقسماً على أنهم بها عالمون ولما مستحضرون فقال تعالى عاطفاً على ما تقديره: لقد علمتم جميع ذلك من عهدنا وما ذكرنا من الإيقاع بمن ققض<sup>٥</sup> من شديد وعيدنا ومن التهديد على ذلك بضرب الذلة وما تبعها من أنواع النكال<sup>٦</sup> ولقد، أي وعزتي لقد، علمتم الذين اعتدوا، أي تعمّدوا العدوان<sup>٧</sup> منكم في السبت، بأن<sup>٨</sup> استحلوه، وأصل السبت القطع للعمل ونحوه فقلنا، أي فتسبب عن اعتدائهم أن قلنا<sup>٩</sup> بما لنا من العظمة<sup>١٠</sup>

(١) في ظ: عقيب (٢) في م: لم يصلح (٣-٢) في م: فاضروا، وفي مد: فما ضرا- كذا (٤) العبارة من هنا إلى «النكال» ليست في ظ (٥) في م: قص. (٦) في م: اي (٧) زيد في م: لهم (٨-٨) ليست في ظ.

«لهم» كونوا، بارادتنا<sup>١</sup> «قردة خسئين» أي صاغرين مطرودين جمع  
 خاسي<sup>٢</sup> من الخسئ وهو طرد بكره واستخبات<sup>٣</sup>، وسبب ذلك أن الله  
 تعالى أمرهم يوم الجمعة فأبوا<sup>٤</sup> إلا السبت، فألزمهم الله إياه وجعله لهم  
 محنة وحرمة عليهم فيه العمل، فاصطادوا على تهيب وخوف من العقوبة،  
 فلما طال زمن<sup>٥</sup> عفوهم عنهم وحله سبحانه فتجاهروا بالمعصية مسخ منهم  
 من عصي بالمباشرة ومن سكت عن النهي عن المنكر «فجعلنا» أي فتسبب  
 عن قولنا<sup>٦</sup> أنهم كانوا قردة كما قلنا، فجعلنا<sup>٦</sup> هذه العقوبة «نكالا»<sup>٧</sup>  
 أي قيدا مانعا «لما بين يديها»<sup>٨</sup> من المعاصي<sup>٨</sup> من أهل عالمها / الشاهدين لها  
 «وما خلفها» بمن جاء بعدهم<sup>٩</sup>، روى معناه عن ابن عباس رضي الله عنهما<sup>٩</sup>،

٩٠ /

(١) ليس في م (٢) ليس في ظ (٣) العبارة من هنا إلى «عن المنكر» ليست في  
 ظ (٤) قال أبو حيان: والاعتداء كان على ما قل من أن موسى أمره الله بصوم  
 يوم الجمعة وعرفه فضله كما أمر به سائر الأنبياء فذكر ذلك لبني إسرائيل وأمرهم  
 بالتشريع فيه فأبوه وتعدوه إلى يوم السبت فأوحى الله إلى موسى أن دعهم  
 وما اختاروه وامتحنهم فيه بأن أمرهم بترك العمل وحرمة عليهم فيه صيد  
 الحيتان فكانت تأتي يوم السبت حتى تخرج إلى الأفنية فإذا ذهب السبت ذهبت  
 الحيتان، فلم يظهروا للسبت الآخر فبقوا على ذلك زمانا حتى اشتبهوا الحوت،  
 فعمد رجل يوم السبت فربط حوتة بخرمة وضرب له وتدا بالساحل فلما  
 ذهب السبت جاء فأخذه؛ فكان هذا من أعظم الاعتداء (٥) في ظ: قوطم لنا.  
 (٦) في ظ: فجعلناها (٧) قال البيضاوي: عبرة تنكل المعتبر بها أي تمنعه، ومنه  
 النكل للقيد (٨-٨) ليست في ظ.

والتكال إبداء<sup>١</sup> العقوبة لمن يتعظ بها ، واليد<sup>٢</sup> ما به تظهر أعيان الأشياء  
 وصورها أعلاها وأدناها ، فلذلك ثبت لأنها يد عليا هي اليمنى<sup>٣</sup> ويد  
 دنيا هي اليسرى ، والخلف ما يخلفه المتوجه في توجهه<sup>٤</sup> فينطمس عن حواس  
 إقباله شهوده - قاله الخراساني . وقال<sup>٥</sup> : « موعظة » من الوعظ وهو  
 ٥ دعوة الأشياء بما فيها من العبرة للالتقياد للآله الحق بما يخوفها في مقابلة  
 التذكير<sup>٦</sup> بما يرجيها<sup>٧</sup> . ويسطها<sup>٨</sup> « للثقتين » ، وقد أشعر هذا أن التقوى  
 عصمة من كل محذور وأن النعم تقع في غيرهم وعظا لهم .

ولما بين تعالى قساوتهم في حقوقه عامة ثم خاصة اتبعه<sup>٩</sup> بيان  
 جساوتهم<sup>١٠</sup> في مصالح أنفسهم لينتج أنهم أسفه الناس فقال « واذ قال  
 ١٠ موسى لقومه ، بني إسرائيل « إن الله ، » أي الذي له الأمر كله » « يامركم

(١) في م : انداء - كذا (٢) قال أبو حيان : قد استعملت للنعمة والإحسان ، وأما  
 الأيادي فهو في الحقيقة جمع جمع واستعماله في النعمة أكثر من استعماله للجراحة كما أن  
 استعمال الأيدي في الجراحة أكثر منه في النعمة ؛ خلف ظرف مكان مبهم وهو  
 متوسط التصرف ويكون أيضا وصفا ، يقال رجل خلف بمعنى رديء ؛ موعظة  
 مفعلة من الوعظ والوعظ الإذكار بالخير بما يرق له القلب (٣) في م : العليا .  
 (٤) في م : توجيهه (٥) ليس في ظ (٦) من م و مد وظ ، وفي الأصل : التذكر .  
 (٧) في م : يرهبها (٨-٨) ليس في م (٩) قال المصنف : ثم أشار إلى أن إعراضهم  
 عن أمر الله لم يتأخر إلى عصر المعتدين في السبت بل كان في عصر موسى مرادا  
 في أمر واحد قصدوا ذلك وإن فعلوه آخر - ٤٨/١ (١٠) كذا في الأصول كلها ،  
 وبها مش ظ : أي غلظتهم وجفاءهم (١١-١١) ليست في ظ .



ان تذبحوا بقرة<sup>١</sup>، لتعرفوا بها أمر القليل الذي أعياكم أمره<sup>٢</sup>، وتأوها ليست  
للتأنيث الحقيقي بل لأنها واحدة<sup>٣</sup> من الجنس فتقع على الذكر والآثي<sup>٤</sup>.  
ولما كان من حقهم<sup>٥</sup> المبادرة إلى الامثال والشكر فلم يفعلوا بين فظاظتهم  
على طريق الاستئناف معظما لها بقوله حكاية عنهم « قالوا اتخذنا هزوا<sup>٦</sup>،  
أي مكان هزء ومهزوءا بنا حين نسألك عن قتل فتأمرنا بذبح بقرة<sup>٧</sup> »  
فجمعوا إلى ما أشير إليه<sup>٨</sup> من اساءتهم سوء الأدب<sup>٩</sup> على من ثبتت<sup>١٠</sup>  
رسالته بالمعجزة فرد كلامه كفر<sup>١١</sup>، فذكرهم بما رأوا منه من العلم بالله المنافي  
للهمز بأن قال<sup>١٢</sup> « اعوذ بالله » أي أعصم بمن<sup>١٣</sup> لا كفوء له من<sup>١٤</sup> « ان  
اكون من الجهلين » فانه لا يستهزئ إلا جاهل، و العوذ اللجاء من

(١) قال البيضاوي : أول هذه القصة قوله تعالى « واذ قاتم نفسا فادراهم فيها »  
وإنما فكت عنه وقدمت عليه لاستقلاله بنوع آخر من مساويهم وهو الاستهزاء  
بالأمر والاستقصاء في السؤال وترك المسارعة إلى الامثال، وقصة أنه كان  
فيهم شيخ موسر فقتل ابنه بنو أحيه طمعا في ميراثه وطرحوه على باب المدينة ثم  
جاؤا يطالبون بدمه ، فأمرهم أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحیی فيخبر  
بقاتله . وقال أبو حيان : ووجه مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تقدم ذكر مخالفتهم  
لأنبيائهم وتكذيبهم لهم في أكثر أنبائهم فناسب ذلك ذكر هذه الآية لما تضمنت  
من المراجعة والتعنت والعناد مرة بعد مرة (٢-٣) ليست في ظ (٣) في الأصول  
واحد . (٤) في م : حقه (٥) في ظ : اليهم (٦) قال البيضاوي : لأن الهمز في مثل  
ذلك ( أي مقام الإرشاد وبيان الأحكام ) جهل وسفه ، نفى عن نفسه ما رمى  
به على طريقة البرهان وأخرج ذلك في صورة الاستعاذة استفظاعا له .  
(٧) في ظ : به .

متخوِّف لكاف يكفيه، والجهل التقدم في الأمور المنهية بغير علم - قاله  
الحرالي . « قالوا ، تماديا في الغلظة » ادع لنا ربك ، « أي المحسن إليك »  
فكان تخصيصهم له بالإضافة غاية في الجفاء « بين ، من التبيين وهو اقتطاع  
الشيء ، والمعنى مما ٣ يلابسه ويدخله - قاله » الحرالي . والمراد المبالغة  
ه في البيان بما يفهمه « صيغة التفعيل » لنا ما هي ، تلك البقرة « قال انه يقول ٦ » .  
ولما كانوا يتعتون ٧ أكد فقال « انها بقرة لا فارض ، أي مسنة ٨  
فرضت سنها ٩ أي قطعها » ولا بكر ، أي قتيه صغيرة « عوان ، أي  
نصف ١٠ » وهو خبر مبتدأ محذوف ، وبين هذا الخبر بقوله « بين ذلك » ١١  
أي سني ١٢ الفارض والبكر « فافعلوا ما تؤمرون » ١٣ فان الاعتراض  
١٠ على من يجب التسليم له كفر ١٤ فلم يفعلوا بل « سألوا بيان اللون بعد بيان  
السن بأن » « قالوا ادع لنا ربك ، تماديا في الجفاء بعدم الاعتراف  
(١) قال المهازمي : فلما علموا أنه عزم من الله وأرادوا التخلص باستيصالها بأوصاف  
لا توجد بقرة تتصف بها أصلا « قالوا » الآية (٢-٣) ليست في ظ (٣) زيد في م :  
لا (٤) في ظ : قال (٥) في ظ ومد : تفهمه ، وفي م : تفهمه (٦) العبارة من  
هنا إلى « فقال » ليست في ظ (٧) في م ومد : يعتنون (٨) العبارة من هنا إلى  
« قطعها » ليست في ظ (٩) في الأصل وم : سنيتها ، وفي مد : سنيتها (١٠) العبارة  
من هنا إلى « بقوله » ليست في ظ (١١) قال البيضاوي : أي ما ذكر من الفارض  
والبكر ، ولذلك أضيف إليه بين فانه لا يضاف إلا إلى متعدد ، وعود هذه  
الكنائيات وإجراء تلك الصفات على بقرة يدل على أن المراد بها معينة ويلزمه  
تأخير البيان عن وقت الخطاب (١٢) ليس في ظ .

بالإحسان « يبين لنا ما لونها ، بعد بيان سنها » ، واللون تكيف ظاهر  
 الأشياء في العين - قاله الحرالي . « قال » ، « وأكّد لما مضى من تلدهم  
 فقال » ٣ « انه يقول » ، « وأكّد إشارة إلى مزيد تعنتهم فقال » « انها بقرة  
 صفراء » ، « وأكّد شدة صفرتها بالعدول عن فاقعة إلى قوله معبرا باللون »  
 « فاقع لونها ، أي خالص في صفرتها . قال الحرالي : نعت » تخلص للون ه  
 الأصفر بمنزلة قاني في الأحمر فهي إذن متوسطة اللون بين الأسود  
 والابيض كما كانت متوسطة السن ، « تسر النظرين » ، « أي تبهج قوسهم »  
 « بأنك إذا نظرت إليها خيل إليك أن شعاع الشمس يخرج من جلدها -  
 قاله وهب » قالوا ادع لنا ربك ، « المحسن إليك بالإجابة في كل ما سأله  
 « يبين لنا ما هي ، ثم عللوا تكريرهم لذلك بقولهم « ان البقر ، أي ١٠  
 الموصوف بما قدمته « تشابه » ، « أي وقع تشابهه » « علينا » ، « وذكر الفعل  
 لأن كل جمع حروفه أقل من حروف واحده فان العرب تذكره

(١) قال أبو حيان : لما تعربوا من هذه شرعوا في تعرف لونها ، وذلك كله  
 يدل على نقص فطرهم وعقولهم ، إذ قد تقدم أمر ان : أمر الله لهم بدبح بقرة  
 وأمر المبلغ عن الله الناصح لهم المشفق عليهم بقوله « فافعلوا ما تؤمرون » ومع  
 ذلك لم يرتدعوا عن السؤال عن لونها (٢) ليس في (٣-٣) ليست في م و ظ .  
 (٤-٤) ليست في ظ (٥) في م : انه تعنت ، وفي مد : انه نعت (٦) قال البيضاوي :  
 والسرور أصله لذة في قلب عند حصول نفع أو توقعه من السر (٧) العبارة من  
 هنا إلى « وهب » ليست في ظ (٨) زيد في م : اي (٩) اعتذار عنه أي إن البقر  
 الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا - قاله البيضاوي (١٠-١٠) ليست  
 في م (١١) العبارة من هنا إلى « سيويه » ليست في ظ .



نقل عن سيويه ؛ ثم أدركتهم العناية فقالوا « وانا ان شاء الله ، اى  
الذى له صفات الكمال و أكدوا لما أوجب توقعهم من ظن عنادهم و قدموا  
التبرك بالمشية لذلك على خبر إن ' « لمهتدون ، اى إلى المراد ' فتركوا  
بما لا تكون بركة إلا به « قال انه يقول انها ، اى هذه البقرة التى أطلتم  
التعنت فى أمرها « بقرة لا ذلول ، <sup>٣</sup> من الذل وهو حسن الانقياد - قاله  
الحرالى ؛ ثم وصف الذلول بقوله <sup>٢</sup> « تثير الارض ، اى يتجدد منها  
إثارتها بالحرث ' كل وقت ' من الإثارة ' قال الحرالى : وهى إظهار  
الشيء من الثرى ، كأنها تخرج الثرى من محتوى <sup>٥</sup> اليبس ؛ ولما كان الذل  
وصفا لازما عبر فى وصفها بانتفائه <sup>٦</sup> بالاسم المبالغ فيه ، اى ليس الذل  
١٠ وصفا لازما لها لا أنها بحيث لا يوجد منها ذل أصلا ، فانها لو كانت  
كذلك كانت <sup>٧</sup> وحشية لا يقدر عليها أصلا <sup>٨</sup> .

(١-١) ليست فى ظ (٢) إلى المراد دبحها أو إلى القاتل ، فى الحديث لو لم يستثنوا  
لما بينت لهم آخر الأبد (٣) وقال صاحب المدارك : « لا ذلول » صفة لبقرة بمعنى  
بقرة غير ذلول يعنى لم تذلل للكراب وإثارة الأرض « ولا تسقى الحرث »  
ولا هى من النواضح التى يسنى عليها لسقى الحروث ، ولا الأولى نافية و الثانية  
مزيدة لتوكيد الأولى ، لأن المعنى لا ذلول تثير الأرض أى تقلبها للزراعة  
وتسقى الحرث على أن الفعلين صفتان لذلول كأنه قيل لا ذلول مثيرة وساقية -  
انتهى (٤-٤) ليست فى ظ . وفى م : الدل - مكان : الذلول (٥) فى م :  
موضع (٦) فى م : بالانتقاة (٧) ليس فى م (٨) قال أبو حيان : « لا ذلول » صفة  
للبقرة على أنه من الوصف بالمفرد و « تثير الارض » صفة لذلول وهى صفة =

ولما كان لا يتم وصفها بانتفاء الذل إلا بنفى السقى عنها و كان  
 أمرا يتجدد ليس هو صفة لازمة كالذل عبر فيه بالفعل و أصحبه لاعطفا  
 على الوصف لا على تثير لثلا يفسد المعنى فقال واصفا للبقرة « ولا تسقى  
 الحرث ، أى لا يتجدد منها سقيه بالسائية كل وقت ، ويجوز أن يكون  
 إثبات لا فيه تنبها على حذفها قبل تثير ، فيكون الفعلان المنفيان ه  
 تفسيرا على سبيل الاستئناف للاذلول ، و حذف لا قبل تثير لثلا يظن  
 أنه معها وصف لاذلول فيفسد المعنى ، و المراد أنها لم تذل بحرث  
 ولا سقى و معلوم من القدرة على ابتياعها و تسليها للذبح أنها ليست في  
 غاية الإباء<sup>٢</sup> كما آذن به الوصف باذلول<sup>٢</sup> ، كل ذلك لما في التوسط من  
 الجمع / لأشياء الخير « مسلية ، أى من العيوب « لا شية<sup>٣</sup> ، أى علامة ١٠ / ٩١

= داخله في حيز النفى، والمقصود نفي إثارتها الأرض أى لا تثير تذل فهو من باب :  
 على لاجب لا يهتدى بمناره

اللفظ نفي الذل و المقصود نفي الإثارة فينتفى كونها ذلولا ، و لا تسقى  
 الحرث نفي معادل لقوله : لا ذلول و الجملة صفة ، و الصفتان منفيتان من حيث  
 المعنى كما أن لا تسقى منفي من حيث المعنى أيضا . و قال الحسن : كانت تلك  
 البقرة وحشية ولهذا وصفت بأنها لا تثير الأرض بالحرث ولا يسنى عليها فتسقى .  
 قال الزمخشري : لا ذلول صفة لبقرة بمعنى بقرة غير ذلول يعنى لم تذل للحرث  
 وإثارة الأرض ولاهى من النواضع التى يسنى عليها بسقى الحروث ، ولا الأولى  
 للنفى والثانية مزيدة لتوكيد الأولى لأن المعنى لا ذلول تثير و تسقى على أن الفعلين  
 صفتان للذلول كأنه قيل : لا ذلول مثيرة وساقية - انتهى كلامه .

(١) في مد : لا (٢-٢) ليست في ظ (س) وفي البحر المحيط : أى لا بياض - قاله  
 السدي ، أولا وضح وهو الجمع بين لونين من سواد وبياض ، أولا عيب فيه ، =

« فيها » تخالف لونها 'بل هي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها' قالوا  
الشن، أي في هذا الحد من الزمان الكائن الفاصل بين الماضي والآتي  
« جئت بالحق » ٢ أي الأمر الثابت المستقر ٣ البين من بيان وصف البقرة  
فصلوها ٣ « قدذبوها » أي فتشيب عما تقدم كله انهم ذبحوها « وما كادوا »  
ه أي قاربوا قبل هذه المراجعة الأخيرة « يفعلون » قال ابن عباس  
رضي الله عنهما : لو ذبحوا بقرة ما لأجزأتهم لكنهم شددوا في السؤال  
فشدد الله عليهم - يعني أنهم كلفوا بالأسهل فشددوا فنسخ بالآشق ، وهو  
دليل جواز النسخ قبل الفعل ، أو يقال إنه لما كان السبب إنما وجب عليهم

= أولا لون يخالف لونها من سواد أو بياض ، أولا سواد في الوجه والقوائم  
وهو الشية في البقر ، يقال ثور موشى إذا كان في وجهه وقوائمه سواد . قال ابن  
عطية : والثور الأشيه الذي ظهر بقله ، يقال فرس أبلق وكبش أخرج وتيس أبرق  
وكلب أبقع وثور أشيه ، كل ذلك بمعنى البلقة - انتهى . وليس الأشيه مأخوذا  
من الشية لاختلاف المادتين .

(١-١) ليست في ظ ، وفي م : صفا - مكان : صفراء (٢) قال أبو حيان : ومعنى  
« بالحق » بحقيقة نعت البقرة وما بقي فيها اشكال (٣-٣) ليست في ظ (٤) في  
البيضاوى : لتطويلهم وكثرة مراجعاتهم أو لخوف الفضيحة في ظهور القاتل  
أو لغلاء ثمنها إذ روى أن شيخا صالحا منهم كان له عجة فأتى بها الغيضة وقال :  
اللهم ! إني أستودعكها لابني حتى يكبر ، فشبت وكانت وحيدة بتلك الصفات  
فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بملاء مسكها ذهباً وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة  
دنانير ، والمعنى أنهم ما قاربوا أن يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم وانقطعت  
تعلااتهم ففعلوا كالمضطر المتنجى إلى الفعل - انتهى كلامه (٥-٥) ليست في ظ ،  
وفي م : العمد - مكان : الفعل .



و ابتلوا بالتشديد فيه باقتراحهم له و سؤلهم إياه بعد إباتهم للجمعة كما يأتي  
 إن شاء الله تعالى بيانه عند قوله تعالى «انما جعل السبت على الذين اختلفوا  
 فيه» ، كان أنسب الأشياء تعقيه بقصة البقرة التي ما شدد عليهم في أمرها  
 إلا لتعتهم فيه و إباتهم لذبح أي بقرة تيسرت ، و يجوز أن يقال إنه لما  
 كان من جملة ما استخفوا به السبت المسارعة إلى إزهاق ما لا يحصى من ه  
 الأرواح الممنوعين منها من الحيتان و كان في قصة البقرة التعت و التباطؤ  
 عن إزهاق نفس واحدة<sup>١</sup> أمروا بها تلاه بها ، و من أحاسن المناسبات أن  
 في كل من آتى القردة و البقرة تبديل حال الإنسان بمخالطة لحم بعض  
 الحيوانات<sup>٢</sup> العجم ، ففي الأولى إخراسه بعد نطقه بلحم السمك ، و في الثانية  
 إنطاقه بعد خرسه بالموت بلحم البقر ، و لعل تخصيص لحم البقر بهذا ١٠  
 الأمر لإيقاظهم من رقدتهم و تنبيههم من غفلتهم عن عظيم قدرة الله  
 تعالى لينزع من قلوبهم التعجب من خوار العجل الذي عبده . و قال  
 الإمام أبو الحسن الحرالي : و في ذلك تشام<sup>٣</sup> بين أحوالهم في اتخاذهم للعجل  
 و في طلبهم ذلك ، . و في كل ذلك مناسبة بين طاعهم و طباع البقرة  
 المخلوقة للكّد و عمل الأرض التي معها التعب و الذل ، . تصرف فيما ١٥  
 هو من الدنيا توغلا فيها و فيه نسمة<sup>٤</sup> مطلبهم ما تنبت الأرض الذي هو

(١) سورة ١٦ آية ١٢٤ زيد في مد : و (٣) في م : الحيوان (٤) ليس في م

(ه) في ظ : تشاوم (٦) كذا ، و بهامش م : لعله نسيبة .

أثر الحرث - يعنى الذى أبدلوا الحطة به وهو حبة فى شعرة ، فكانهم  
بذلك أرضيون ترايون لا تسو طباع أكثرهم إلى الامور الروحانية  
العلوية ، فان جبلة كل نفس تناسب ما تنزع إليه و تلهج به من أنواع  
الحيوان « جعل لكم من انفسكم ازواجاً ومن الانعام ازواجاً » - انتهى .

و لما قسمت القصة شطرين تنبيها على النعمتين : نعمة العفو عن  
التوقف عن الأمر و نعمة البيان للقاتل بالأمر الخارق ، ٣ و تنبيها على أن  
لهم بذلك تقريعين : أحدهما بإساءة الأدب فى الرمي بالاستهزاء و التوقف  
عن الامثال و الثانى على قتل النفس و ما تبعه ، و لو رتبت ترتيبها فى الوجود  
لم يحصل ذلك ٣ ، و قدم الشطر الانسب لقصة السبب اتبعه الآخر .

(١) فى ظ : حيه - كذا (٢) فى الاصول : خلق راجع سورة ٢ آية ١١ (٣-٣) ليست  
فى ظ ، فى مد : رتب - مكان : رتبت (٤) قال أبو حيان : ويجوز أن يكون  
ترتيب وجودهما و نزولهما على حسب تلاوتهما ، فيكون الله تعالى قد أمرهم بذبح  
البقرة فدبحوها و هم لا يعلمون بما له تعالى فيها من السر ثم وقع بعد ذلك أمر  
القتيل فأظهر لهم ما كان أخفاه عنهم من الحكمة بقوله « اضربوه  
بعضها » و لاشيء يضطرننا إلى اعتقاد تقدم قتل القتيل ، ثم سألوا عن تعيين  
قاتله إذ كانوا قد اختلفوا فى ذلك فأمرهم الله بذبح بقرة ، فيكون الأمر بالذبح  
متقدماً فى النزول ، و التلاوة متأخراً فى الوجود و يكون قتل القتيل متأخراً فى  
النزول ، و التلاوة متقدماً فى الوجود ، ولا إلى اعتقاد كون الأمر بالذبح و ما بعده  
مؤخراً فى النزول ، متقدماً فى التلاوة و الإخبار عن قتلهم متقدماً فى النزول ،  
متأخراً فى التلاوة دون تعرض لزمان وجود القصتين .

وقال الحرالي : قدم نبأ قول موسى عليه السلام على ذكر تدارؤهم في القتل ابتداء بأشرف القاصدين من معنى التشريع الذي هو القائم على أفعال الاعتداء وأقوال الخصومة - انتهى . فقال تعالى « واذ ، أى واذكروا إذ ، ' وأسند القتل إلى الكل والقاتل واحد لأن ذلك عادة العرب ، لأن عادة القبيلة المدافعة عن أحدهم ' فقال « قتلتم نفسا ، فأقبل ه عليهم بالخطاب تويخا لهم وإشارة إلى أن الموجودين ٣ منهم راضون بما مضى من أسلافهم وأن من ودّ شيئا كان من عمله .

<sup>٢</sup> ولما كانوا قد أنكروا القتل سبب عنه قوله مشيراً إلى إخفائه بالادغام ' فاداراتم فيها ، ' أى تدافعتم فكان كل فريق منكم يردّ القتل إلى الآخر فكان لكم بذلك ثلاثة آثام : إثم لكبيرة وإثم الإصرار ١٠

(١) العبارة من هنا إلى « فقال » ليست في ظ (٢) وفي البحر المحيط : ونسبة القتل إلى جمع إما لأن القاتلين جمع وهم ورثة المقتول وقد نقل أنهم اجتمعوا على قتله ، أو لأن القاتل واحد ونسب ذلك إليهم لوجود ذلك فيهم على طريقة العرب في نسبة الأشياء إلى القبيلة إذا وجد من بعضها ما يذم به أو يمدح ٢٥٩/١ .

(٣) في مد : المودين (٤-٥) ليست في ظ ، وفي مد : خفاه - مكان : اخفائه (ه) قرأ الجمهور بالادغام ، وقرأ أوحوية : تدارأتم ، على وزن تفاعلتم وهو لأصل ، ونقل من جمع في التفسير أن أبا السوار قرأ : فدارأتم - غير ألف قبل الراء ؛ ويحتمل هذا التدارؤ وهو التدافع أن يكون حقيقة وهو أن يدفع بعضهم بعضاً بالأيدى لشدة الاختصاص ، ويحتمل المجاز بأن يكون بعضهم طرح قتله على بعض فدفع المطروح عليه ذلك إلى الطارح ، أو بأن دفع بعضهم بعضاً بالتهمة والبراءة - البحر المحيط .



وإثم الاقتراء بالدفع؛ قال الكلبي: وذلك قبل نزول القسامة في التوراة،  
كأنه يشير إلى ما ذكره عنها قريبا.

ولما كان فعلهم في المداراة فعل غافل عن إحاطة علم الخالق  
سبحانه قال يحكى حالهم إذ ذاك « والله، أى والحال أن الذى له  
الامر كله » مخرج « بلطيف صناعه و عظيم شأنه ما كنتم تكتمون » ٣  
وفي تقديمه أيضا زيادة تبكى لهم بتوقفهم في ذبح بقرة أمروا  
بذبحها لمصلحة لهم عظيمة بعد مبادرة بعضهم إلى قتل إنسان مثله بعد  
النهي الشديد عنه وقال<sup>١</sup> منها بالالتفات إلى أسلوب العظمة على ما في  
الفعل المأمور به منها<sup>٢</sup> « فقلنا، أى بما لنا من العظمة » اضربوه<sup>٣</sup>،

(١-١) ليست في ظ، وفي م: غامض - مكان: غافل (٢-٢) ليست في ظ (٣) وقال  
المهازمي: « والله مخرج » من قلوبكم « ما كنتم تكتمون » من أمر القاتل وأنه  
لوساه موسى لكذبوه (٤) ليس في ظ (٥) في ظ: قوله (٦-٦) ليست في ظ،  
وي م: منها مكان: منها (٧) معطوفة على قوله « قتلت أنفسا قادر أتم فيها »  
والجامة من قوله تعالى « والله مخرج ما كنتم تكتمون » اعتراضية بين المعطوف  
والمعطوف عليه مشعرة بأن التدارؤ لا يجدى شيئا إذ الله تعالى مظهر ما كنتم  
من أمر القاتل، والهاء في اضربوه عائد على النفس على تذكير النفس، إذ  
فيها التانيث وهو الأشهر والتذكير أو على أن الأول هو على حذف  
مضاف أى وإذ قتلت ذات نفس فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه،  
فروعى يعود الضمير مؤثا في قوله « قادر أتم فيها » والظاهر أنهم أمروا  
أن يضربوه بأى بعض كان - قاله أبو حيان وذكر أقوالا فيه، فليراجع ثمه

١ وأضمر ذكر البقرة ولم يظهر دلالة على اتحاد هذا الشق الأول من القصة الذى جعل ثانيا بالشق الذى قبله فى أنها قصة واحدة فقال ' وبعضها ، قال الإمام أبو على الفارسى فى كتاب الحجة : قلنا اضربوا المقتول ببعض البقرة فضربوه به فحى ، ' يعنى و الدليل على هذا المحذوف قوله ' كذلك ، ٢ أى مثل هذا الإحياء العظيم على هذه الهيئة الغريبة ٣ ' يحى الله ، ٣ أى الذى له صفات الكمال ٣ ' الموتى ، مثل هذا الإحياء الذى ' عوين و شوهده . انتهى . ' روى أنهم لما ضربوه قام وقال : قتلتى فلان و فلان لابنى عمه ثم سقط ميتا فأخذا و قتلا ولم يورث قاتل بعد ذلك ' ؛ وهذه الحارقة كما أخبر نبينا صلى الله عليه وسلم ذراع الشاة المسمومة بأنه مسموم لما سمته اليهودية التى كانت فى قومها هذه الآية ، وجعل هذا ١٠ التنبيه على البعث فى قصصهم ، لأنه من أعظم الأدلة عليه ، وقد وقع منهم ما ساغ معه عدم منكرين و هو قولهم للمشركين : دينكم خير من دين محمد ، أو أن هذا ٢ تنبيه مقصود به حث العرب على سؤال من

(١-١) ليست فى ظ . وأخرت فى م عن « فضربوه به فحى » (٢-٢) ليست فى ظ . وقدمت فى م على « وأضمر ذكر البقرة » (٣-٣) ليست فى ظ (٤) زيد فى ظ : هو . (٥-٥) ليست فى ظ ، وفى م : أخذوا - مكان : فأخذا . قال الماوردى : كان الضرب بميت لا حياة فيه لئلا يلتبس على ذى شبهة أن الحياة إنما انقلبت إليه مما ضرب به لتزول الشبهة و تنأكد الحجة - البحر المحيط . ٢٦٠ (٦) فى ظ : و . (٧) كذلك إن كان هذا خطأ للذين حضروا إحياء القتيل كان ثم إضمار قول أى و قلنا لهم كذلك يحى الله الموتى يوم القيامة ، وقدره الماوردى خطابا من موسى على نبيذ و عليه الصلاة والسلام وإن كان لمنكرى البعث فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون من تلوين الخطاب والمعنى كما أحى قتيل بنى إسرائيل =

استصحبهم في السؤال عن النبي صلى الله عليه وسلم لكونهم أهل العلم الأول، فهو ملزم لهم باعتقاد البعث أو اعتقاد / كذب اليهود، و عبر بالاسم العلم لأن الإحياء من أخص الآيات بصفة الإلهية كما أن الإرزاق أخص الآيات بالربوبية ١ و يريكم آيته، فيما يشهد بصحته ٥ « لعلمكم تعقلون » ٢ أي لتكونوا برؤية تلك الآيات الشاهدة له على رجاء من أن يحصل لكم عقل فيرشدكم إلى اعتقاد البعث و غيره مما تخبر به الرسل عن الله تعالى .

ولما كان حصول المعصية منهم بعد رؤية هذه الحارقة مستبعد

== في الدنيا كذلك يحيي الله الموتى يوم القيامة، وإلى هذا ذهب الطبري، والظاهر هو الأول لانتظام الآي في نسق واحد و لثلا يختلف خطاب « لعلمكم تعقلون » و خطاب « ثم قست قلوبكم » قاله أبو حيان .

(١) ظاهر هذا الكلام الاستئناف، ويجوز أن يكون معطوفاً على « يحيى » والظاهر أن الآيات جمع في اللفظ والمعنى وهي ما أراهم من إحياء الميت والعصا والحجر والنعيم والمن والسلوى والسحر والبحر والطور وغير ذلك، وكانوا مع ذلك أعمى الناس قلوباً وأشد فسوة و تكذيباً لنبيهم في تلك الأوقات التي شاهدوا فيها تلك العجائب والمعجزات - البحر المحيط .

(٢) وقال أبو حيان الأندلسي : أي لعلمكم تمتنعون من عصيانه و تعملون على قضية عقولكم من أن من قدر على إحياء نفس واحدة قدر على إحياء الأنفس كلها لعدم الاختصاص « ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة » أي تخلق نفس واحدة وبعثها . وقال الرمحشري : في الأسباب والشروط حكم و فوائد وإنما شرط في ذلك لما في ذبح البقرة من التقرب و أداء التكليف و اكتساب الثواب والإشعار بحسن تقديم القربة على الطلب و ما في التشديد =



'التصور فضلا عن الوقوع' أشار إليه بقوله 'ثم قست' 'من القسوة'  
وهي اشتداد التصلب والتجبر<sup>٢</sup> 'قلوبكم' . ولما كانت لهم حالات  
يطيعون فيها أتى بالجار فقال 'من بعد ذلك' أي من بعد ما تقدم وصفه  
من الخوارق في المراجعات وغيرها تذكيرا لهم بطول إهماله لهم سبحانه

== عليهم لتشديدهم من اللطف لهم ولآخرين في ترك التشديد والمسارة إلى  
امثال أوامر الله تعالى وارتسامها على الفور من غير تفتيش وتكثير سؤال  
ونفع اليتيم بالتجارة الربحة والدلالة على بركة البر بالأبوين والشفقة على الأولاد  
وتجهيل الهازئ بما لا يعلم كنهه ولا يطلع على حقيقته من كلام الحكماء - قاله  
أبو حيان الأندلسي . وقال اليعضاوي : « لعلكم تعقلون » لكي يكمل عقلكم وتعلموا  
أن من قدر على إحياء نفس قدر على الأنفس كلها أو تعملوا على قضيتها ولعله تعالى  
إنما لم يحبه ابتداء وشرط فيه بأشراط لما فيه من التقرب وأداء الواجب ونفع  
اليتيم والتنبية على بركة التوكل والشفقة على الأولاد وأن من حق الطالب أن  
يقدم قربة والمتقرب أن يتحرى الأحسن كما روى عن عمر رضي الله عنه أنه  
ضحى بنجية بثلاث مائة دينار وأن المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى والأسباب  
أمارات لا أثر لها وأن من أراد أن يعرف أعدى عدوه الساعى في إمارة الموت  
الحقيقي فطريقه أن يذبح بقرة نفسه التي هي القوة الشهوية حين زال عنها شره  
الصبي ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجبة رائقة المنظر غير مذلة في طلب  
الدنيا مسلمة عن دنسها لا شية بها من مقابحها بحيث يصل أثره إلى نفسه فيحيى  
حياة طيبة وتعرب عما به ينكشف الحال ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارك  
والتزاع - انتهى كلامه ١/٦١ .

(١-١) ليست في ظ (٢-٢) ليست في م (٣) التساوة عبارة عن الغضب مع لصلاية  
كما في الحجر و تساوة القلب مثل في نبوه عن الاعتبار . ثم لاستبعاد القسوة .

مع توالى كفرهم و عنادهم، و تحذيرا من مثل ما أحل بأهل السبت «فهي»  
أى قسب عن قسوتها أن كانت «كالحجارة» التى هى أبعد الأشياء عن  
حالتها، فإن القلب أحيى حتى و الحجر أجمد جامدا<sup>١</sup>، و لم يشبهها بالحديد  
لما فيه من المنافع، و<sup>٢</sup> لأنه قد يلين .

و لما كانت القلوب بالظر إلى حياتها ألين لين و بالظر إلى ثباتها على حالة  
أصلب شيء كانت بحيث تحير الناظر فى أمرها فقال «او» . قال الحرالى:  
هى كلمة تدل على بهم الأمر و خفيته فيقع الإبهام و الإيهام - انتهى .

(١) قال أبو حيان الأندلسى : «فهي كالحجارة» يريد فى القسوة ، وهذه جملة  
ابتدائية حكم فيها بتشبيه قلوبهم بالحجارة إذ الحجر لا يتأثر بموعظة و يعنى أن  
قلوبهم صلبة لا يتخلخلها الخوارق كما أن الحجر خلق صلبا ، و فى ذلك إشارة إلى  
أن اعتياص قلوبهم ليس لعارض بل خلق ذلك فيها خلقا أوليا كما أن صلابة الحجر  
كذلك ؛ و جمعت الحجارة و لم تعرد فيقال كالحجر فيكون أخصر إذ دلالة المفرد  
على الجنس كدلالة الجمع لأنه قول الجمع بالجمع لأن قلوبهم جمع فتاسب مقابله  
بالجمع ، و لأن قلوبهم متفاوتة فى القسوة ، كما أن الحجارة متفاوتة فى الصلابة ،  
فلو قيل كالحجر لأنهم ذلك عدم التفاوت إذ يتوهم فيه من حيث الافراد ذلك -  
انتهى كلامه . وقال المهاشمى : « كالحجارة » لا كالحديد الذى يلين بالنار إذ  
لا تلين بنار التخييب « او هى اشد قسوة » من الحجارة فلا تصلح لأن يكون  
مشبهاتها كيف « و ان من الحجارة » كالجبال « لما يتفجر منه الانهر » بأن ينقلب  
بعض أجزائها هواء ثم يجذب الهواء من الجوانب و يقلبها بقوة تبريدها ماء  
« و ان منها لما يشقق » بمدافعة الماء من خلفه (٢) العبارة من هنا إلى « قد يلين »  
ليست فى ظ (٣) ليس فى م .

وهذا الإيهام بالنسبة إلى الرائيين لهم من الآدميين ، و أما الله تعالى فهو العالم بكل شيء قبل خلقه كعمله به بعد خلقه ' و زاد أشد مع صحة بناء أفعل من قسى للدلالة على فرط القسوة فقال ' ، أشد قسوة ، لأنها لا تليح لما حقه أن يلينها والحجر يلين لما حقه أن يلينه و كل وصف للحي يشابه به ' ما دونه أقبح فيه مما دونه من حيث أن الحي مهياً لضد ه تلك المشابهة بالإدراك .

و لما كان التقدير فإن الحجارة تفعل بالمزاولة عطف عليه ' مشيراً إلى مزيد قسوتهم و جلافتهم بالتأكيد قوله ' و ان من الحجارة ٣ و زاد في التأكيد تأكيداً لذلك قوله ' لما يتفجر ، أى يتفتح ' بالسعة

(١-١) ليست في ظ (٢) ليس في م (٣) تبين أن قلوبهم لا تتأثر وأن الحجارة قد يوجد فيها ما يتأثر و أنها متفاوتة في التأثر ، و قرئ « و ان » مشددة في ثلاثتها فما اسم ان دخلت اللام عليه ، و قرئ مخففة في ثلاثتها فاحتمل أن تكون معاملة و ما اسمها ، و احتمل أن تكون مانعة نحو ان في الدار لزيد فما متبداً خبره المجرور قبله واللام هي لام الابتداء نرمت للفرق أو لام غيرها احتلت للفرق ؛ قولان للحاجة - من النهر من البحر لأبي حيان ٢٦٣/١ (٤) العبارة من « و زاد » إلى هنا ليست في ظ (٥) في الأصل يتفتح من الانفعال ، و في م ومد : يتفتح ، من باب التفعّل ، وهو المناسب للمفسر ، قال في النهر من البحر : يتفجر مضارع تفجر و ينفجر مضارع انفجر مطاوع فجر بتخفيف الجيم و لتفجر انفتح بالسعة والكثرة . و قال أبو حيان في البحر : لما شبه تعالى قلوبهم بالحجارة في القسوة ثم ذكر أنها أشد قسوة على اختلاف الناس في مفهوم أو بين أن هذا التشبيه إنما هو بالنسبة لما علمه المخاصب من صلابة الأحجار وأخذ يذكر جهة كون قلوبهم =



و الكثرة « منه »<sup>١</sup> الانهر،<sup>٢</sup> ذكر الكثير<sup>٣</sup> بما يشاهد من ذلك و تذكيرا  
 بالحجر المتفجر لهم منه الانهار بضرب العصا ثم عطف على ذلك ما هو  
 دونه فقال « و ان منها لما يشقق »<sup>٤</sup> أى يسيرا بتكلف بما يشير إليه الادغام  
 و الفعل من التشقق و هو تفعل صيغة التكلف من الشق و هو مصير الشيء  
 ه فى الشقين أى ناحيتين متقابلتين - قاله الحرالى . « فيخرج منه الماء »  
 الذى هو دون النهر، ثم عطف على هذا ما هو أنزل من ذلك فقال « و ان  
 منها » لما يهبط من خشية الله، أى ينتقل من مكانه من أعلى الجبل إلى أسفله  
 لأمر الملك الأعلى له بذلك و قلوبكم لا تتقاد لشيء من الأوامر فجعل  
 الأمر فى حق القلوب لما فيها من العقل كالإرادة فى حق الحجارة لما  
 ١٠ لها من الجمادية<sup>٥</sup> . و فى ذلك تذكيرا لهم بالحجارة المتهاقنة من الطور

== أشد قسوة والمعنى أن قلوب هؤلاء جاسية صلبة لا تلينها المواعظ ولا تتأثر  
 للزواجر و ان من الحجارة ما يقبل التخلخل و أنها متفاوتة فى قبول ذلك على  
 حسب التقسيم الذى أشار إليه تعالى - ثم ذكر اختلاف المفسرين فى هذه الآية أهى  
 على سبيل التمثيل أم على غيره فليراجع ثمة .

(١) زيد فى م : و (٢) و قرئ « منه الانهر » ومنها الأنهر حملا على المعنى - النهر  
 من البحر (٣ - ٢) فى ظ : ذكر الكثير (٤) التشقق : التصدع بطول أو عرض  
 فينبع منه الماء بقله و قرئ يشقق بتشديد الشين و يتشقق و ينشقق بنون و قافين  
 و الفك شاذ (٥) زيد فى م و مد : أى الحجارة ٦١ قال أبو حيان الأندلسي :  
 و اختلف المفسرون فى تفسير هذا فذهب قوم إلى أن الخشية هنا حقيقة ، و اختلف  
 هؤلاء فقال قوم : معناه من خشية الحجارة لله تعالى فهى مصدر مضاف للفعل ،  
 و أن الله تعالى جعل لهذه الأحجار التى تهبط من خشية الله تعالى تميزا قام لها =

عند تجلى الرب . قال الحرالى : والخشية وجل نفس العالم بما<sup>١</sup> يستعظمه .  
 ولما كان التقدير : فما أعمالكم - أو : فما أعمالهم ، على قراءة الغيب -  
 بما<sup>٢</sup> يرضى الله ؟ عطف عليه « وما ، ٣ » ويجوز أن يكون حالا من قلوبكم  
 أى : قست والحال أنه ما « الله ، ٤ » أى الذى له الكمال كله<sup>٥</sup> « بغافل ،  
 والغفلة فقد الشعور بما حقه أن يشعر به « عما تعملون »<sup>٦</sup> فانتظروا عذابا ه  
 مثل عذاب أصحاب السبت إما فى الدنيا وإما فى الآخرة ، ولم أر ذكر  
 قصة البقرة فى التوراة فلعله بما أخفوه لبعض نجاساتهم كما أشير إليه

== مقام الفعل المودع فيمن يعقل ، واستدل على ذلك بأن الله تعالى وصف بعض  
 الحجارة بالخشية وبعضها بالإرادة و وصف جميعها بالنطق والتحميد والتقديس  
 والتأويب والتصدع ، وكل هذه صفات لا تصدر إلا عن أهل التمييز والمعرفة ،  
 قال تعالى « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل ، الآية » وان من شيء إلا يسبح بحمده  
 « يُجبال أوبى معه والطير » وفى الحديث الصحيح : إني لأعرف حجرا كان يسلم  
 علىّ قبل أن أبعث ، وإنه بعد مبعثه ما صر بحجر ولا مدر إلا سلم عليه ، وفى الحجر  
 الأسود أنه يشهد لمن يستلمه - وأطال البحث وأجاد فليراجع (٦) فى م : تذكيرا .  
 ( ) وفى ظ : بما (٢) وفى ظ : فما (٣) العبارة من هنا إلى « انه ما » ليست فى ظ .  
 (٤) فى م : ان (هـ - هـ) ليست فى ظ (٦) وقد تضمنت هذه الآيات الكريمة  
 فصولا عظيمة ومحاورات كثيرة ، وذلك أن موسى على نبينا و عليه الصلاة  
 والسلام شافهم بأن الله تعالى يأمرهم بذبح البقرة ، وذلك امتحان من الله تعالى  
 لهم . فلم يبادروا لامتحان أمر الله تعالى وأخرجوا داءك مخرج الهزء إذ لم يفهموا  
 سر الأمر ، وكان ينبغى أن يبادروا بالامثال ؛ فأجابهم موسى باستعدة بالله الذى  
 أمره أن يكون ممن جهل فيخبر عن الله بما لم يأمره به فرد عليهم - من البحر  
 المحيط ، ولزيد التفصيل فليراجع إليه .

بقوله تعالى «تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا» ، والذي رأيت فيها بما يشبه ذلك ويمكن أن يكون مسيبا عنه أنه قال في السفر الخامس منها ما نصه : فاذا وجدتم قبلا في الارض التي<sup>٢</sup> يعطيكم الله ربكم مطروحا لا يعرف قاتله يخرج أشياخكم وقضاتكم و يذرعون ما بين القتل والقرية ، فأية قرية كانت قرية من القتل يأخذ أشياخ تلك القرية عجلا لم يعمل به عمل ولم يحرق به حرث ، فينزل أشياخ القرية العجل إلى الوادي الذي لم يزرع ولم يحرق فيه حرث يذبحون العجل في ذلك الوادي ويتقدم الاحبار بنو<sup>٣</sup> لاوي الذين اختارهم الله ربكم أن يخدموا و يباركوا اسم الرب و عن قولهم يقضى كل قضاء و يضرب كل مضروب ، ١٠ و جميع أشياخ تلك القرية القرية من القتل يغسلون أيديهم فوق العجل المذبح في الوادي و يحلفون ويقولون : ما سفكت أيدينا هذا الدم و ما رأينا من قتله فاغفر يا رب لآل إسرائيل شعبك الذين خلصت ، لا تؤاخذ شعبك بالدم الزكي ، يغفر لهم على الدم و أتم فافحصوا عن الدم و اقضوا بالحق و أبعثوا عنكم الإثم و اعملوا الحسنات بين يدي الله ربكم - انتهى . ٥ و هو كما ترى يشبه أن يكون فرع هذا الاصل المذكور في القرآن العظيم و الله أعلم .

لما بين سبحانه أن قلوبهم صارت من كثرة المعاصي و توالى التجروء على بارئها محجوبة بالرين كثيفة الطبع بحيث أنها أشد قسوة من

(١) سورة ٦ آية ٩١ (٢) في ظ : الذي (٣) في ظ : نبي (٤) في م : الذي .



الحجارة تسبب عن ذلك بعدهم عن الإيمان فالتفت إلى المؤمنين يؤيسهم<sup>١</sup>  
 من فلاحهم<sup>٢</sup> تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم عما كان يشتد حرصه عليه  
 من طلب إيمانهم<sup>٣</sup> في معرض التنكيت عليهم والتبكيت لهم منكراً للطمع  
 في إيمانهم بعد ما قرر أنه تكرر<sup>٤</sup> من كفرانهم<sup>٥</sup> فقال « اقطعهم » والطمع<sup>٥</sup>  
 تعلق البال بالشئ من غير تقدم سبب له « ان يؤمنوا »<sup>٦</sup> أى هؤلاء هـ  
 الذين بين أظهركم<sup>٧</sup> / وقد سمعتم ما اتفق لأسلافهم من الكشافة وهم ١٣ /

(١) في م : يؤنبهم (٢-٢) ليست في ظ (٣) في م : تقرر (٤) قال أبو حيان :  
 ثم ختم ذلك بأنه تعالى لا يغفل عما اجترحوه في دار الدنيا بل يجازيهم بذلك  
 في الدار الأخرى ، وكانت افتتاح هذه الآيات بأن الله تعالى يأمر واختتامها  
 بأن الله لا يغفل ، فهو العالم بمن امثل وبمن أهمل ، فيجازى ممثلاً أمره بمجزي ثوابه  
 ومهملاً أمره بشديد عقابه - انتهى كلامه (٥) الطمع تعلق النفس بأدراك مطلوب  
 تعلقاً قوياً ، وهو أشد من الرجاء لأنه لا يحدث إلا عن قوة رغبة وشدة إرادة ، وإذا  
 اشتد صار طمعاً ، وإذا ضعف كان رغبة ورجاء - البحر المحيط ٢٦٩/١ . قال على  
 المهاشمي : « ا » تعلمون هذه القسوة منهم وازدياد التعدي والتكبر ومع ذلك  
 ترونها الدلائل وتزجرونها بالمواعظ (٦) العبارة من هنا إلى « الا الله » ليست في ظ .  
 (٧) وذكر أبو حيان الأندلسي في سبب نزول هذه الآية أقاويل وذكر في آخرها  
 ما نصه : وهذه الأقاويل كلها لا تخرج عن ان الحديث في اليهود الذين كانوا في زمان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنهم الذين يصح فيهم الطمع أن يؤمنوا ، لأن  
 الطمع إنما يصح في المستقل ، والضمير في « ان يؤمنوا لكم » لليهود ، والمعنى  
 استبعاد إيمان اليهود ، إذ قد تقدم لأسلافهم أفاعيل وجرى أبناؤهم عليها فبعد =

راضون بذلك وإلا لآمنوا بمجرد هذا الإنخبار عن هذه القصص من هذا النبي الأسمى الذي يحصل التحقيق بأنه لا معلم له بها إلا الله معترفين ولكم وقد، أي والحال أنه قد كان فريق، أي ناس يقصدون الفرقه والشتات، منهم، قال الحرالي: من الفرق وهو اختصاص برأى وجهه عن حقه أن يتصل به ويكون معه - انتهى . « يسمعون كلام الله » المستحق لجميع صفات الكمال والكلام ٣ . قال الحرالي: هو إظهار ما في الباطن على الظاهر لمن يشهد ذلك الظاهر بكل نحو من أنحاء الإظهار - انتهى . « تم يحرفونه » أي يزيلونه عن وجهه برده على حرفه، وفي ذكر الفريق مع المعطوفات عليه تأكيد لعظيم تهكمهم في العصيان

= صدور الإيمان من هؤلاء (١) في مد: التحقق (٢-٢) ليست في ظ. والفريق قيل هم الأخبار الذين حرفوا التوراة في صفة محمد صلى الله عليه وسلم - قاله مجاهد والسدي، وقيل جماعة من اليهود كانوا يسمعون الوحي إذا نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحرفونه قصدا أن يدخلوا في الدين ما ليس فيه ويحصل التضاد في أحكامه - البحر المحيط ٢٧٢/١ (٣) قال أبو حيان الأندلسي: الكلام هو القول الدال على نسبة إسنادية مقصودة لذاتها، ويطلق أيضا على الكلمة، ويعبر أيضا عن الخط والإشارة وما يفهم من حال الشيء وتقاليبه الست موضوعه وترجع إلى معنى القوة والشدة وهي كلم، كل، لكم، ملك، ملك، مكل - انتهى كلامه . (٤) التحريف إمالة الشيء من حال إلى حال، والحرف الحد المائل - قاله أبو حيان . (٥) في م: تأكيد (٦) من همك في الأمر يهكم همك لجبهه، تهكم في الأمر وانهمك جذبه فيه ولج (قطر المحيط) وصلته هنا بنى شاهدة على كونه « تهكمهم » =

بأنهم كانوا بعد ما وصف من أحوالهم<sup>١</sup> الخبيثة<sup>٢</sup> فرقا<sup>٣</sup> في الكفر و العدوان  
و التبرء من جلباب الحياء، و قوله « من بعد ما عقلوه »<sup>٤</sup> مع كونه توطئة  
لما<sup>٥</sup> يأتي من أمر الفسخ مشيرا إلى أن تحريفهم لم يكن في محل إشكال  
لكونه مدركا بالبدية،<sup>٦</sup> و أثبت الجار لاختلاف أحوالهم<sup>٧</sup>.

و لما كان هذا مع أنه إشارة إلى أنهم على جبلات إباتهم و إلى ه  
أن من اجتراً على الله لم ينبغ لعباد الله أن يطمعوا في صلاحه لهم، لأنه  
إذا اجتراً على العالم بالحقيقت كان على غيره أجراً مشيرا إلى أنه لا يفعله  
عاقل ختمه بقوله « وهم يعلمون ه »<sup>٨</sup> أي و الحال أنهم مع العقل حاملون  
للعلم فاهمون له غير غافلين بل متعمدون .

<sup>٩</sup> و لما كان الكلام مرشدا إلى أن التقدير فهم لجرأتهم على الله ١٠

= و وقع في ظ و مد : تهتكهم، و في م : تهكمهم - كذا (١) في ظ و مد :  
اعمالهم (٢) ليس في م (٣) في ظ : فرقا - كذا (٤) أي من بعد ما ضبطوه  
و فهموه و لم تشبه عليهم صحته (٥) في مد : كما (٦ - ٧) ليست في ظ، و في م :  
اثبات (٧) و متعلق العلم محذوف أي أنهم قد حرفوه أو ما في تحريفه من العقاب  
أو أنه الحق أو أنهم مبطلون كادبون، و الواو في قوله « وقد كان فريق » و في  
قوله « وهم يعلمون » و الحال و العامل في قوله وهم يعلمون، فقوله ثم يحرفونه  
أي يقع التحريف منهم بعد تعقله و تفهمه عالمين بما في تحريفه من شديد  
العتاب، و مع ذلك فهم يقدمون على ذلك يجترؤن عليه، و الإنكار على  
العالم أشد من الإنكار على الجاهل - البحر المحيط ١ / ٢٧٢ (٨) قال على المأثمى :  
ثم أشار إلى أن هذا التحريف حيث ظهر لنا على لسان بعضهم و إلا فهم =



إذا سمعوا كتابكم حرفوه وإذا حدثوا عباد الله لا يكادون يصدقون  
عطف عليه قوله « وإذا لقوا الذين آمنوا » بنينا محمد صلى الله عليه وسلم  
« قالوا » تفافا منهم « آمنوا إذا خلا بعضهم » ١ أى المناققين ١ « إلى بعض  
قالوا » ' لا آمن لهم ' ظنا منهم ' جهلا بالله لما وجدوا كثيرا من أسرارهم  
و خفي أخبارهم بما هو في كتابهم من الدقائق وغير ذلك عند المؤمنين مع  
اجتهادهم في إخفائها أن بعضهم أفشاها فعلت من قبله « اتحدثونهم » من  
التحديث ٣ وهو تكرار حدث القول أى واقعه « بما فتح الله » ٢ ' ذو الجلال  
والجمال ١ « عليكم » من العلم القديم الذى أتاكم على السنة رسلكم أو بما  
عذب به بعضكم . و الفتح قال الحرالى توسعة الضيق حسا ومعنى

= مبالغون في السكتان ويشددون على من أظهر « و » ذلك أن فريقا منهم  
« إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا » أى صدقنا نبيكم فى الباطن لأنه مذكور فى  
كتابنا لكن لا نترك فى الظاهر دين آبائنا خوفا من أقاربنا أو أكابرنا ولا نترك  
التمسك بالتوراة « و إذا خلا بعضهم إلى بعض » فاجتمع الكاثمون مع المظهرين  
مع خلو المجلس عن المؤمنين « قالوا » أى الكاثمون للمظهرين (١-١) ليست فى  
ظ (٢) زيد فى ظ : و (٣) التحديث الإخبار عن حادث و يقال منه يحدث ،  
وأصله من الحدوث وأصل فعله أن يتعدى إلى واحد بنفسه وإلى آخر يعن  
وإلى ثالث بالباء فيقال حدثت زيدا عن بكر بكذا - قاله أبو حيان (٤) الفتح  
القضاء بفتح اليم « وهو الفتح العليم » وأصل الفتح خرق الشيء و السد ضده  
والذى حدثوا به هو ما تكلم به جماعة من اليهود من صفة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ، و لمزيد تفصيل فيه فليراجع إلى البحر المحيط .

« ليحاجوكم ، أى المؤمنون » به عند ربكم ، و الحاجة تثبيت<sup>١</sup> القصد و الرأى بما يصححه . و لما كان عندهم أن إفشاءهم لمثل هذا من فعل من لا يفعل قالوا إنكاراً من بعضهم على بعض « أفلا تعقلون »<sup>٢</sup> ، و يمكن أن يكون خطاباً للمؤمنين المخاطبين<sup>٣</sup> يتطمعون ، أى أفلا يكون لكم عقل ليردكم ذلك عن تعليق الأمل بإيمانهم<sup>٤</sup> . و لما كان ظنهم هذا<sup>٥</sup> أقبح الفساد لأنه لو لم يكن عليه من قبل الله لم يقدر غيره أن يعبر عنه بعبارة تعجز الخلائق عن مماثلتها وصل به قوله موبخاً لهم « أو لا ، أى ألا يعلنون أن علم المؤمنين لذلك لم يكن إلا عن الله لما قام عليه من دليل الإعجاز أو لا » يعلمون أن الله ، الذى له الإحاطة بكل شىء « يعلم ما يسرون ، أى يخفون من قولهم لأصحابهم و من غيره<sup>٦</sup> » و ما يعلنون<sup>٧</sup> ، أى يظهر<sup>٨</sup>ون<sup>٩</sup> ١٠

(١) فى ظ : تثبيت - كذا . وفى البحر المحيط : الحاجة من الاحتجاج وهو القصد للغلبة ، حاجة قصده أن يغلب ، و الحجة الكلام المستقيم ، مأخوذ من حجة الطريق . وقال على المهانمى : « ليحاجوكم به عند ربكم » أى ليغلبوكم بالحجة ويشهدوا عليكم عند ربكم تلقنونيهم الحجة عليكم . وقال البيضاوى : « ليحاجوكم عند ربكم » يحتجوا عليكم بما أنزل ربكم فى كتابه ، جعلوا محاجتهم بكتاب الله و حكمه حاجة عنده كما يقال عند الله كذا و يراد به أنه فى كتابه و حكمه ، وقيل عند ذكر ربكم أو بما عند ربكم أو بين يدي رسول ربكم (٢) العبارة من هنا إلى « بإيمانهم » ليست فى ظ (٣) ليس فى م (٤) من م و مد ، وفى الأصل : تكون (٥) العبارة من هنا إلى « الخلائق عن » ليست فى م (٦) كانت الواو زائدة هنا فى الأصول فحذفت (٧) فى م فقط : غيرهم (٨) و الأولى حمل ما يسرون و ما يعلنون على العموم إذ هو ظاهر اللفظ ، وقيل الذى أسروه الكفر ، و الذى أعلنوه الإيمان ، وقيل العداوة و الصداقة ؛ قرأ ابن محيص =

من ذلك فيخبر به أولياءه .

ولما ذكر سبحانه هذا الفريق الذي هو من أعلام كفره وأعتامه  
أمرا عطف عليه قسما أعنى<sup>١</sup> منه وأفظ لأن العالم يرجى لفته<sup>٢</sup> عن رأيه  
أو تخجيله بالحجاج بخلاف المقلد العاني الكثيف<sup>٣</sup> الجاني فقال<sup>٤</sup> ومنهم  
٥ « اميون »<sup>٥</sup> ويجوز أن يراد بهم من لا يحسن الكتابة و من يحسنها وهو غليظ  
الطبع بعيد عن الفهم ، لأن الأمي في اللغة من لا يكتب أو من على  
خلقة الأمة لم يتعلم الكتابة وهو باق<sup>٦</sup> على جبلته وحال ولادته والغبي<sup>٧</sup>  
الجلف<sup>٨</sup> الجاني القليل الكلام ، فالمعنى أنهم قسمان : كتبة وغير كتبة ،  
= « أو لا تعلمون » بالتاء ، قالوا فيكون ذلك خطابا للؤمنين وفيه تنبيه لهم على  
جهلهم بعالم السر والعلانية .

(١) في ظ : اغبي (٢) لفته . صرفه ، من لفت فلانا عن رأيه صرفه (٣) في ظ :  
الكثيف - بالتاء المثناة (٤) الأمي الذي لا يقرأ في كتاب ولا يكتب ، نسب  
إلى الأم لأنه ليس من شغل النساء أن يكتبن أو يقرأن في كتاب ، أو لأنه  
بحال ولادته أمه لم ينتقل عنها ، أو نسب إلى الأمة وهي القامة والحلقة ، أو إلى  
الأمة إذ هي ساذجة قبل أن تعرف المعارف ، ظاهر الكلام أنها أنزلت في  
اليهود المذكورين في الكتاب في الآية التي قبل هذه - قاله ابن عباس (من البحر  
المحيط) وذكرت فيه أقوال . وقال أبو حيان بعد ذكر أقوال : والقول الأول  
هو الأظهر لأن سياق الكلام إنما هو مع اليهود فالضمير لهم . وقال علي المصائمي :  
« ومنهم اميون » أي باقون على ما ولدتهم أمهاتهم « لا يعلمون الكتاب  
الاماني » أي أحاديث قدرها المحرفون في أنفسهم تقدير الأمانى الكاذبة  
ولا يتخلصون بذلك عن الكفر ؛ لأنهم يعلمون أنهم كذابون فلا يحصل لهم الجزم  
بقولهم - انتهى كلامه (٥) ليس في ظ (٦) في م ومد : العبي (٧) من م و ظ ،  
وفي الأصل : الخلف - بالحاء المعجمة - كذا .



وهم المراد بالأمين، وهؤلاء مع كونهم لا يحسنون الكتاب يجوز أن  
يتعلموا القراءة تلقينا ولا يفهمون المعاني، ويجوز أن يكون المعنى أنهم  
قسمان: علماء نحارير عارفون بالمعاني و جهلة غييون لا حظ لهم من  
التوراة إلا القراءة الخالية عن التدبر المقروءة بالتعنى<sup>١</sup> و لذلك قال « لا يعلمون  
الكتب، أى بخلاف القسم الذى أكد فيه كونهم من أهل العلم . ٥

ولما كان المراد سلب العلم عنهم رأسا أبرز ٣ الاستثناء مع كونه  
منقطعا فى صورة المتصل فقال « الا امانى، جمع أمنية<sup>٢</sup>، وهى تقدير  
الوقوع فيما يترامى إليه الأمل، و يقال إن<sup>٣</sup> معناه يجرى فى التلاوة للفظ  
كأنها تقدير بالإضافة لمن يتحقق له المعنى - قاله الحرالى . أى إن كانت

(١) فى ظ: تلقيط (٢) قال أبو حيان الأندلسى فى مناسبة ارتباط هذه الآية  
مانصه: انه لما بين أمر الفرقة الضالة التى حرفت كتاب الله وهم قد عقلوه و علموا  
بسوء مرتكبهم ثم بين أمر الفرقة الثانية المناقين وأمر الثالثة المجادلة أخذ بين  
أمر الفرقة الرابعة وهى العامة التى طريقها التقليد وقبول ما يقال لهم. قال أبو العالية  
ومجاهد وغيرهما: ومن هؤلاء اليهود المذكورون فالآية منبهة على عامتهم وأتباعهم  
أى أنهم لا يطمع فى إيمانهم، وقرأ أبو حيوة وابن أبى عتبة « اميون » بتخفيف  
الميم - انتهى (٣) فى ظ: برز، وفى م: ابرى - كذا (٤) وهى أفعولة: أصاه  
أمنية، وهى من منى إذا قدر، لأن التمنى يقدر فى نفسه ويحرز ما يتمناه،  
أو من تمنى أى كذب قال أعرابى لابن دأب فى شيء حدث به: أهدا شيء  
رويته أم تمنيته؟ أى اختلقته . وقال عثمان: ما تمنيت ولا تمنيت منذ أسلمت،  
أو من تمنى إذا تلا قال تعالى « اذا تمنى القى الشيطان فى امنيته » أى إذا تلا  
وقرأ - البحر المحيط ٢٧٠ / ١ (٥) وفى ظ: بان .

الآمانى بما يصح وصفه بالعلم فهى لهم لا غيرها من جميع أنواعه . ولما أفهم ذلك أن التقدير ما هم<sup>١</sup> الا يقدرّون تقديرات<sup>٢</sup> لا علم لهم بها عطف عليه قوله « وان هم الا يظنون »، تأكيد لنفى العلم عنهم . ولما أثبت لهذا الفريق القطع على الله بما لا علم لهم به و كان هذا معلوم الدم محتوم الإثم سبب عنه الدم<sup>٣</sup> و الإثم بطريق الأولى لفريق<sup>٤</sup> هو أردؤهم<sup>٥</sup> و أضرهم لعباد الله و أعداهم فقال « فويل » و الويل<sup>٦</sup> جماع الشر كله - قاله الحرالى .

« للذين يكتبون » أى منهم و من غيرهم « الكتب » أى الذى<sup>٧</sup> يعلمون أنه من عندهم لا من عند الله « بأيديهم »<sup>٨</sup> وأشار إلى قبح هذا الكذب و بَعَدَ رتبته فى الخبث بأداة التراخي فقال<sup>٩</sup> « ثم يقولون ، لما كتبوه كذبا ١٠ و بهتاننا » هذا من عند الله ،<sup>١١</sup> الملك الأعظم<sup>١٢</sup> ثم بين بالعلة<sup>١٣</sup> الحاملة لهم

/ على ذلك خساستهم و تراميهم إلى النجاسة و دناءتهم فقال « ليشتروا به » / أى بهذا الكذب الذى صنعوه « ثمننا قليلا » ثم سبب عنه قوله « فويل

(١) فى م : لهم . وقال البيضاوى : ما هم إلا قوم يظنون لا علم لهم ؛ وهذا أوضح (٢) فى م : تقديرا (٣) فى ظ : الدم - بالدال المهملة (٤) فى م : الفريق . (٥) فى م : اردأؤهم (٦) الويل مصدر لا فعل له من لفظه و ما ذكر من قوطهم و آل مصنوع ، و لم يحجى<sup>٧</sup> من هذه المادة التى فاؤها و او عينها ياء إلا ويل و ويح و ويس و ويب ، و لا يثنى و لا يجمع ، و يقال و يله و يجمع على ويلات ، قال :

فقال لك الويلات انك مرجلي

و الويل معناه الفضيحة و الحسرة ، و قال الخليل : الويل شدة الشر ، و قال الأصمعى : هى كلمة تفجع وقد يكون ترعها و منه : ويل امه مسعر حرب - البحر المحيط ١ / ٢٧٠ (٧) فى م و ظ : الذين ، و الظاهر أنه تفسير الكتب . (٨-٨) ليست فى ظ (٩) فى ظ : بالغة - بالغين المعجمة .

لهم بما كتبت ايديهم ، من ذلك الكذب على الله ، وويل لهم بما يكسبون .  
 'أى يحدون كسبه' مما اشتروه به ، ' و جرد الفعل لوضوح دلالة على  
 الخبث بقرينة ما تقدم وإذا كان المجرد كذلك كان غيره أولى ' ، قال  
 الحرالى : والكسب ما يجرى من الفعل والقول والعمل والآثار على  
 إحساس بمنة فيه وقوة عليه - انتهى . وفى هذه الآية بيان لما شرف  
 به كتابنا من أنه لا يحازه لا يقدر أحد أن يأتى من عنده بما يدسه فيه  
 فيلبس به - فله المنة علينا والفضل . ولما أرشد الكلام إلى أن التقدير :  
 فحرفوا كثيرا فى كتاب الله وزادوا ونقصوا ، عطف عليه ما بين به  
 جراتهم وجفاهم وعدم اكترائهم بما يرتكبونه من الجرائم التى هم  
 أعلم الناس بأن بعضها موجب للخلود فى النار فقال تعالى « وقالوا ١٠

( ١ - ١ ) ليست فى ظ ( ٢ ) الكسب أصله اجتلاب النفع وقد جاء فى اجتلاب  
 الضر ومنه « بلى من كسب سيئة » والفعل منه يجىء متعديا إلى واحد تقول :  
 كسبت مالا وإلى اثنين تقول : كسبت زيدا مالا ، وقال ابن الأعرابي : كسب  
 هو نفسه وأكسب غيره وأنشد :

فأكسبني مالا وأكسبته حمدا

... قاله أبو حيان . وقال على المهاشمي : « وان هم الا يظنون » أى ما يبلغ اعتقادهم  
 إلا هذا الظن الراجح إذ يظنون أنهم لا يجترؤن على تحريف كتاب الله فيقلدونهم  
 ويتركون الأدلة القاطعة للمؤمنين لكنهم لا يبلغون مبلغ عذاب المحرفين ، « فويل للذين »  
 الآية المحرفة « ثم يقولون هذا » هو النازل « من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا »  
 أى ليأخذوا من الأميين باعطاء المحرف لهم قليلا من الرشا « فويل لهم » الآية ،  
 أى فلهم الويل الزائد على عذاب الأميين من جهتين ليستا فيهم : من جهة كتابتهم  
 للمحرف ومن جهة اكتساب الرشا عليه - انتهى كلامه .



لن تمسنا ، من المس ' وهو ملاقاته ظاهر الشيء ظاهر غيره « النار ، أى  
المعدة فى الآخرة » الاياما ، ولما كان مرادهم بذلك أنهم لا يخلدون  
فيها وكان جمع القلة وإن كان يدل على ذلك لكنه ربما استعير للكثرة  
فدل على مالا آخر له أو ما يعسر عده زادوا المعنى تأكيدا و تصریحا  
هـ بقولهم « معدودة » أى منقضية ، لأن كل معدود منقض . قال الحرالى :  
والعد اعتبار الكثرة بعضها ببعض ، واقتصر على الوصف بالمفرد لكفايته

(١) المس الإصابة و المس الجمع بين الشئین على نهاية القرب ، و المس مثله لكن  
مع الإحساس ، و قد یجىء المس مع الإحساس ، و حقيقة المس و المس باليد ،  
و نقل من الإحساس إلى المعانى مثل « انى مسنى الشیطن » « كاذبى يتخططه  
الشیطن من المس » و منه سمي الجنون مسا ، و قيل المس و المس و المس  
مقارب إلا أن المس عام فى المحسوسات ، و المس فيما یخفى و یدق كنقض العروق ،  
و المس و المس بظاهر البشرة ، و المس كناية عن النكاح و عن الجنون - قاله  
أبو حیان . و ذكر فى نزول الآية أن سبب نزول هذه الآية أنهم زعموا أنهم  
وجدوا فى التوراة مكتوبا أن ما بین طرفى جهنم مسيرة أربعين سنة إلى أن  
یذهبوا إلى شجرة الزقوم ، قالوا : إنما نعذب حتى ننتهى إلى شجرة الزقوم فتذهب  
جهنم و تهلك - روى ذلك عن ابن عباس ، و قيل إن النبى صلى الله علیه وسلم  
قال : اليهود من أهل النار ، قالوا : نحن ثم تخلفوننا أتم ، فقال : كذبتم ، لقد  
علمتم أنا لا نخلفكم ، فنزلت هذه الآية - و لمزيد التفصیل فلیراجع إلى البحر المحیط  
٢٧٨/١ (٢) قال البیضاوى : محصورة قليلة ، روى أن بعضهم قالوا : نعذب بعدد  
أيام عبادة العجل أربعين يوما ، و بعضهم قالوا : مدة الدنيا سبعة آلاف و إنما  
نعذب مكان كل ألف سنة يوما .

في هذا المعنى بخلاف ما في آل عمران .

ولما ادعوا ذلك ادعوا أن المسلمين يخلفونهم بعد ذلك فيها ، روى البخاري في الجزية<sup>١</sup> والمغازي والطب والدارمي في أول المسند عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : لما فتحت خير أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اجمعوا لي من كان ههنا ه من يهود ، فجمعوا له فقال : إني سألتكم عن شيء فهل أتم صادق عنه ؟ فقالوا : نعم ، فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : من أبوكم ؟ قالوا : فلان ، فقال : كذبتكم ، بل أبوكم فلان ، قالوا : صدقت وبررت ، قال : فهل أتم صادق عن شيء إن سألتكم عنه ؟ قالوا ٣ : نعم يا أبا القاسم ، وإن كذبنا عرفت كذبنا كما عرفته في أبينا ، فقال لهم : من أهل النار ؟ ١٠ قالوا<sup>٢</sup> : نكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اخسأوا فيها والله لا نخلفكم فيها أبدا ، ثم قال : هل أتم صادق عن شيء إن سألتكم عنه ؟ فقالوا : نعم يا أبا القاسم ، قال : هل جعلتم في هذه الشاة سما ؟ قالوا<sup>٣</sup> : نعم ، قال : ما حملكم على ذلك ؟ قالوا : أردنا إن كنت كاذبا أن نستريح منك ، وإن كنت نيا لم يضرك . ولما ادعوا ١٥ ذلك<sup>٤</sup> كان كأنه قيل : فيما ذا نرد عليهم ؟ فقال « قل ، منكر لقولهم<sup>٥</sup> » اتخذتم ، في ذلك « عند الله »<sup>٦</sup> أي الذي له الأمر كله<sup>٧</sup> « عهدا فلن ،

(١) زاد في م ومد : فانه لبيان اجترائهم على العظام (٢) في م : الخبرية ، وهي محركة (٣) في ظ : فقالوا (٤) في م ومد : فقالوا (٥) ليس في م (٦) زيد في م ومد : ذلك (٧-٧) ليست في ظ .

أى فيتسبب عن ذلك أنه يوفى بعهده ، لأنه « لن يخلف الله » ٢ الذى له صفات الكمال « عهده ام » ٣ لم يكن ذلك فأتتم « تقولون على الله ، المحيط بكل شىء قدرة وعلما » « ما لا تعلمون » ، ومعنى الإنكار فى الاستفهام أنه ليس واحد من الأمرين واقعا ، لا اتخذتم عهدا ولا قلتم ذلك جهلا ، بل قلتموه وأتم تعلمون خلافه ، ولما اتقى الأمران علم أن الكائن غير ما ادعوه فصرح به فى قوله « بلى » أى لتمسكنكم على خلاف ما زعمتموه ، فإن بلى كلية تدل على تقرير يفهم من إضراب عن نفي كأنها بل وصلت بها الألف إثباتا لما أضراب

(١) زيد فى م : اى (٢-٢) ليست فى ظ (٣) قال على المهاشمى : « ام » لم تتخذوه ولكن « تقولون ما لا تعلمون » صدقه من الخبر المروى عن يعقوب عليه السلام أن الله تعالى عهد إليه أن لا يعذب بنيه إلا تحلة القسم ، فإن صح عنه فالمراد أولاد صلبه لا ذريته النازلة المشتعلة على مؤمن وكافر ، قال عز وجل ليس كما يقولون . (٤) زيد فى م : مد : كما فى قوله تعالى « افتري على قه كذبا ام به جنة » وأم معادلة هنا للهمزة وإن اختلف الفعلان ، كما ذكر دليله فى آخر سورة ص (٥) زيد فى م و مد : ولذلك ذكرهم بتكرير الاسم الأعظم مظهرا غير مضمرا له من الجلال والجمال الذى عاينوا كثيرا منه استعطافا لهم إلى الخير وتخويفا (٦) من ظ ، وفى الأصل : تقدير ؛ وفى البحر المحيط : بلى حرف جواب يثبت به ما بعد النفى فلما قالوا « لن تمسنا النار » أجيبوا بقوله « بلى » ومعناه تمسكن النار والمعنى على التأييد وبين ذلك بالخلاود . وفى البيضاوى « بلى » إثبات لما نفوه من مساس النارهم زمانا مديدا ودعرا طويلا على وجه أعم ليكون كالبرهان على بطلان قولهم ، ويختص بجواب النفى .



عن نفيه - قاله الحرالي . ' و نعم جواب لكلام لا جحد فيه ' . ولما أضرب  
 سبحانه عما قالوه من القضاء في الأعيان قاضيا عليهم بالخسران علل ذلك  
 ' بوصف هم ' به متلبسون<sup>٣</sup> معلما بأن من حق الجاهل بالغيب الحكم على  
 الأوصاف التي ناط علام الغيوب بها الأحكام فقال « من كسب سيئته ،  
 أي<sup>٤</sup> عملا من حقه أن يسوء » و احاطت به خطيئته ، بحيث لم يكن شيء هـ  
 من أحواله خارجا عن الخطيئة بل كانت غامرة<sup>٥</sup> لكل ما سواها من  
 أعماله ، ولا يكون ذلك إلا للكفر الهادم لأساس الأعمال الذي لا يتأتى  
 بقاء الأعمال بدونه . ' ولما كان أفراد الضمير أنصص على جزاء كل فرد  
 والحكم بالنكال على الكل أنكأ وأروع<sup>٦</sup> و أقبح و أفظع و أدل على القدرة  
 أفرد<sup>٧</sup> ثم جمع فقال آتيا بالفاء دليلا أن أعمالهم سبب دخولهم النار : ١٠  
 « فاولئك ، أي البعداء البغضاء » اصحب النار هم ، ' خاصة ، فيها ' <sup>٨</sup>  
 ' خلدون » ، <sup>٩</sup> .

(١-١) ليست في ظ (٢-٢) في ظ : بوصفهم (٣) في م : ملتبسون (٤) زيد في ظ :  
 عمل (٥) في ظ : غامرة - بالعين المهملة (٦) العبارة من هنا إلى « دخولهم النار »  
 ليست في ظ (٧) في م فقط : اردع (٨) في م : فرد (٩) زيد في م : اي .  
 (١٠) زيد في مد : لا في غيرها لأنهم لا يخرجون منها (١١) قال البيضاوي فيمن  
 تحيط به خطيئته ما نصه : وتحقيق ذلك أن من أذنب ذنبا ولم يقطع عنه يجره  
 إلى معاودة مثله و الانهالك فيه و ارتكاب بما هو أكبر منه حتى يستولى عليه  
 الذنوب و يأخذ بمجامع قلبه ، فيصير بطبعه مائلا إلى المعاصي مستحسنا إياها معتقدا  
 أن لا لذة سواها مبيغضا لمن يمنعه منها مكذبا لمن ينصحه فيها كما قال تعالى « ثم كان  
 عاقبة الذين أساءوا السوأي ان كذبوا بايت الله » .

ولما بان بهذا ما لهم و لكل من شاركهم في هذا الوصف 'عطف  
 عليه ما لمن ادعوا أنهم يخلقونهم في النار و لكل من شاركهم في وصفهم'  
 الذي استحقوا به ذلك فقال 'والذين آمنوا، أى أقروا بالوحدانية  
 بألسنتهم 'وعملوا الصلح'، يانا لأن قلوبهم مطمئنة بذلك 'اولئك،  
 العالو المراتب الشريفة المناقب، ولم يأت بالفاء دلالة على أن سبب  
 سعادتهم إنما هو الرحمة 'اصحاب الجنة، لا غيرهم ٣ 'هم، أى خاصة  
 'فيها' 'يخلدون' .

(١-١) ليست في ظ (٢) قال أبو حيان الأندلسي: المراد بالذين آمنوا أمة محمد صلى الله  
 عليه وسلم و مؤمنو الأمم قبله - قاله ابن عباس وغيره، وهو ظاهر اللفظ .  
 (٣-٣) ليست في ظ وم (٤) زيد في م و مد: أى لا فى سواها لانهم لا يبنون  
 عنها حولا .

\* \* \* \*

## خاتمة الطبع

تم بمنه تعالى وحسن توفيقه طبع الجزء الأول من تفسير « نظم الدرر  
في مناسبات الآيات و السور » للشيخ العلامة أبي الحسن إبراهيم بن عمر  
البقاعي الشافعي رحمه الله يوم الجمعة الحادى والعشرين من شهر صفر  
المظفر سنة ١٣٨٩ هـ = ٩ / مايو سنة ١٩٦٩ م . اعتنى بتصحيحه و التعليق هـ  
عليه الأستاذ الأديب فضيلة الشيخ محمد عبد الحميد شيخ الجامعة النظامية  
بميدرا باد عم فيضه ، و عني بتنقيحه راقم هذه الخاتمة ، تحت إشراف  
الأديب الفاضل صاحب الفضيلة الدكتور محمد عبد المعيد خان مدير  
الدائرة و عميدها و رئيس قسم آداب اللغة العربية بالجامعة العثمانية  
أبقاه الله لخدمة العلم و الدين .

١٠

و يليه الجزء الثانى إن شاء الله تعالى أوله « ثم شرع سبحانه يقيم  
الدليل على أنهم ممن أحاطت به خطيئته فقال ” واذ “ - الخ ، .  
و فى الختام ندعو الله سبحانه و تعالى أن ينفعنا به و يوفقنا لما يحبه  
و يرضاه ، و صلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد و آله و صحبه  
أجمعين و آخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

١٥

الفقير إلى رحمة الله الغنى الحميد  
السيد محمد حبيب الله الرشيد القادري  
( كامل الجامعة النظامية )

صدر المصححين بدائرة المعارف العثمانية



**DA'IRATU'L-MA'ARIF'IL-OSMANIA PUBLICATIONS**  
**NEW SERIES, No. 1/iv**



# **NAZMUDDURAR FĪ TANĀSUB-IL-ĀYĀT WAS-SUWAR**

By

**BURHĀNUDDĪN ABUL ḤASAN IBRĀHĪM  
B. 'OMAR AL-BIQĀ'I**

(d. 885 A.D./1480 A H)

**Vol. I**

Printed

Under the auspices of the Ministry of Education  
Government of India

&

The Supervision of

**Dr. M. 'Abdu'l Mu'id Khan**

**Professor of Arabic, Osmania University  
Director, Da'iratu'l-Mā'arif'il-Osmania**

(First Edition)

Published by

**THE DA'IRATU'L-MA'ARIF-IL-OSMANIA  
(OSMANIA ORIENTAL PUBLICATIONS BUREAU)  
OSMANIA UNIVERSITY, HYDERABAD.  
INDIA**



DA'IRATU'L-MA'ARIF IL-OSMANIA PUBLICATIONS  
NEW SERIES, No. 1/IV



# NAZMUDDURAR FĪ TANĀSUB-IL-ĀYĀT WAS-SUWAR

By

BURHĀNUDDĪN ABUL ḤASAN IBRĀHĪM  
B. 'OMAR AL-BIQĀ'I

(d. 885 A.D./1480 A.H.)

**Vol. I**

Printed

Under the auspices of the Ministry of Education  
Government of India

&

The Supervision of

Dr. M. 'Abdu'l Mu'id Khan

Professor of Arabic, Osmania University,  
Director, Da'iratu'l-Mā'arif'il-Osmania

(First Edition)

Published by

THE DA'IRATU'L-MA'ARIF-IL-OSMANIA  
(OSMANIA ORIENTAL PUBLICATIONS BUREAU)  
OSMANIA UNIVERSITY, HYDERABAD-7  
INDIA

(1969-1389)



